

# وَمَرْيَمُ يُحْدِثُ اللَّهُ فِتْنَةً لَهُمَا الْمُتَّحِدِينَ

واضح ہو کہ مہم مدنی المذہب اگرچہ اطرافِ حیدر آباد گجرات

و دیگر خصوصاً شہرِ فرخن بنیاد حیدر آباد مدینہ کے بکثرت موجود

ہیں لیکن چونکہ ان میں ان کے بعض علماء کتاب اور

ریسپر رسا کر مدینہ تمام فرقوں اسلام کے لکھتے اور

چھپواتے ہیں اس واسطے یہ سب یعنی

## ہدیہ مہل و

ردین فریق مذکورہ کے شتمل تمام اصول و

فروع و قیاس و نقائص مذہب و شیوایان مذہب

مستور پر شہرِ فرخن بنیاد حیدر آباد مدینہ تصنیف ہوا اور

حسب فائش اہل الذمہ مذکور کہ بسی غیر از القدر شیخ متعصب

باتہام امیدوار غفران محمد عبدالرحمن بیت یافتہ حاجی برادر محمد علی

## مطبع نظامی واقع کانپور میٹھی

قیمت فی جلد





# فہرست کتاب ہریدہ ممدویہ

۸۸۴

تمام تصنیفین و ممدویان

ایضاً وضع کتاب

۳ زبان درازی ممدویان

۴ باب الاول میں ہیں اس عقائد و عقود و بیباک اختلاف عقائد میں

۵ باب الثانی میں ہیں جو بیباکی و بیباکی میں

۶ عقیدہ الہی و صمدیہ محمد و مصوف و ممدوی

۷ عقیدہ الہی و صمدیہ محمد و مصوف و ممدوی کی فرض پر اوائل کا کفر ہو

۸ عقیدہ الہی و صمدیہ محمد و مصوف و ممدوی شیعہ میں

۹ عقیدہ الہی و صمدیہ محمد و مصوف و ممدوی کے تمام انبیاء و وسیع ہیں

۱۰ عقیدہ الہی و صمدیہ محمد و مصوف و ممدوی کے تمام انبیاء و وسیع ہیں

۱۱ عقیدہ الہی و صمدیہ محمد و مصوف و ممدوی کے تمام انبیاء و وسیع ہیں

۱۲ عقیدہ الہی و صمدیہ محمد و مصوف و ممدوی کے تمام انبیاء و وسیع ہیں

۱۳ عقیدہ الہی و صمدیہ محمد و مصوف و ممدوی کے تمام انبیاء و وسیع ہیں

۱۴ عقیدہ الہی و صمدیہ محمد و مصوف و ممدوی کے تمام انبیاء و وسیع ہیں

۱۵ عقیدہ الہی و صمدیہ محمد و مصوف و ممدوی کے تمام انبیاء و وسیع ہیں

۱۶ عقیدہ الہی و صمدیہ محمد و مصوف و ممدوی کے تمام انبیاء و وسیع ہیں

۱۷ عقیدہ الہی و صمدیہ محمد و مصوف و ممدوی کے تمام انبیاء و وسیع ہیں

۱۸ عقیدہ الہی و صمدیہ محمد و مصوف و ممدوی کے تمام انبیاء و وسیع ہیں

۱۹ عقیدہ الہی و صمدیہ محمد و مصوف و ممدوی کے تمام انبیاء و وسیع ہیں

۲۰ عقیدہ الہی و صمدیہ محمد و مصوف و ممدوی کے تمام انبیاء و وسیع ہیں

۲۱ عقیدہ الہی و صمدیہ محمد و مصوف و ممدوی کے تمام انبیاء و وسیع ہیں

۲۲ عقیدہ الہی و صمدیہ محمد و مصوف و ممدوی کے تمام انبیاء و وسیع ہیں

۲۳ عقیدہ الہی و صمدیہ محمد و مصوف و ممدوی کے تمام انبیاء و وسیع ہیں

|    |   |
|----|---|
| ۱۰ | عقیدہ یازدہم جو کہ اپنا وطن پنجوڑ سے وہ منافق ہو                                |
| ۱۱ | تحفہ شیخ موصوف اور میان خود میر قلم آیت میں                                     |
| ۱۲ | تکفیر چارم زبان شیخ جنپور کے کہ جس میں ترک ہنگام مرگ بھی ہے                     |
| ۱۳ | عقیدہ شانزدہم اپنے محمدی کو نبی ملکہ رسول صاحب شریعت تازہ بعض احکام شریعت       |
| ۱۴ | شیخ جنپور میں سب تکملہ دل حکمی جناب باری کی کرنے ہے                             |
| ۱۵ | وحی جنپوری زبان عربی میں  |
| ۱۶ | وحی جنپوری زبان ہندی میں  |
| ۱۷ | دعوی نسخ بعض احکام شریعت محمدیہ کا  |
| ۱۸ | تشریح و ایجاب تازہ و زکوۃ تازہ  |
| ۱۹ | مخالفت نص قرآنی و لکن رسول اللہ و خاتم النبیین                                  |
| ۲۰ | عقیدہ ہفتدہم شریک بی نامہ دیکھتے صفات الوہیت میں                                |
| ۲۱ | مخالفت نص قرآنی   |
| ۲۲ | عقیدہ ہیزدہم عالم میں چند چیزیں مخلوق خدا کی نہیں ہیں                           |
| ۲۳ | ستیم الباب حضرت سید کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو برابر حوام مریدوں شیخ جنپور کے |
| ۲۴ | شیخ جنپور کے مریدوں میں و صدیق اور پانچ خلفائے راشدین اور بارہ مبشر بالہدی      |
| ۲۵ | اور جنگ بدر اور فاطمہ اور حسین لایت اور اسد اللہ انصاری سب موجود ہیں            |
| ۲۶ | کہتے ہیں کہ ان کے محمدی کے نواسے کے ساتھ لوگوں میں ان کا خدا کیلئے اکثر اتنا    |
| ۲۷ | محمد کے نواسے کو نیزید کی روح نے قتل کیا  |
| ۲۸ | باب و م میں احوال شیخ جنپور کا ابتدا سے انتہا تک بعد ان کے خاں و کے             |
| ۲۹ | تمام والدین کا سید خان اور بی بی خاں ملک  |
| ۳۰ | سلسلہ پیران شیخ جنپور   |
| ۳۱ | ابتداء سے جذبہ و بیہوشی اور سات برس تک لڑائی اور پانی چکسٹا اور پانی            |
| ۳۲ | ابتداء سے سفر اور ان تاراج اول چندیری سے  |
| ۳۳ | مددیت کا پلا دعویٰ رکھنی مقام میں اور مدینہ منورہ کو                            |

|    |   |
|----|---|
| ۲۶ | دوسرا دعویٰ حمدویت کا اور اخراج دوم احمد آباد سے  |
| ۲۷ | اخراج سوم پیران پٹن سے  |
| ۲۸ | تیسرا دعویٰ حمدویت کا پنج دعویٰ اور تکفیر منکرین کے   |
| ۲۹ | اخراج چہارم قصبہ بدلی سے  |
| ۳۰ | نصیر پور سے ایک جماعت کیشو مریدہ کی شیخ سے بیزار ہو کے چل دی  |
| ۳۱ | چور اسی مریدہ کا قاتل سے مرزا اور شیخ جو نیو رکاوٹ کے حق میں بشارت مقامات انبیاء و مرسلین کی دینا         |
| ۳۲ | اور اخراج پنجم محکم بادشاہ سندھ ہونا  |
| ۳۳ | رنجش فیما بین میان نعمت و فرزند رشید شیخ کے مقدمہ تصرف اثانات میں اور پھر منحرف ہو جانا                   |
| ۳۴ | میان نعمت کا شیخ سے   |
| ۳۵ | مقام فراہم میں بعد نماز جمعہ کے وتر پڑھ کر شیخ کا انتقال کرنا اور خلفا کا گجرات کو واپس آنا               |
| ۳۶ | سید محمود فرزند شیخ کا مقید ہونا اور بزخم زخمیر انتقال کرنا   |
| ۳۷ | میان خونہ میر کا ستائیس یا شہرہ بدھ ہونا اور آخر کار موضع سولس میں فوج سلطانی کے ہاتھ سے                  |
| ۳۸ | مارا جانا   |
| ۳۹ | پھر قتل ہونا سندھ کا فتوے سے علماء کے اور قید ہو کر مقتول ہونا سید علی بن شیخ فرخ پور کا                  |
| ۴۰ | قتل ہونا شاہ نعمت کا اور آٹا ملک امداد کا مارٹا اڑیں اور ان کے ہیکہ حالت سکرانہ میں بجائے یاد             |
| ۴۱ | آئی کے یاد وئی کی کرنا  |
| ۴۲ | مارا جانا شیخ علانی کا بضر تازیانہ ولیم شاہی کے   |
| ۴۳ | آنداس مذہب کی علاقہ پھوپھور میں اور ابتدا افغانہ کے اس مذہب میں آنے کی                                    |
| ۴۴ | اخراج صدویہ نکاس رنگ پٹن سے اور فساد ڈالنا سردار خان غازی زئی صدویہ کا ریاست مرہٹہ میں                    |
| ۴۵ | فساد پیکرنا صدویہ کا حیدر آباد میں اور اخراج کل اس قوم کا مع زرن وچو محکم نواب کندیہ جاجی اہل سندھ و شہاد |
| ۴۶ | دوبارہ آٹا اس قوم کا حیدر آباد میں اور سرسراج الملک بہادر گولی چلانا                                      |
| ۴۷ | نمازہ حال میں شیشہ و کمان سے گذر کر قلم اور زبان سے فساد انگیزی صدویہ کی اور بیان سید تالبدین اس کا       |
| ۴۸ | نوکرا اخراج عیسیٰ میان صدویہ محسن انتظام نواب مختار الملک سداد وزیر اعظم فرمانروا سے دکن الملک            |
| ۴۹ | آصف جاہ افضل الدولہ ساد   |

|    |  |
|----|--|
| ۴۱ | مکتوب مؤلف بنام سید عیسیٰ ممدوی متفحص پنج سوال   |
| ۴۲ | نقل رقمہ مؤلف بنام نواب مختار الملک بہادر  |
| ۴۳ | نقل رقمہ نواب وزارت مآب  |
| ۴۴ | نقل عرضی جنید محمد ارجحان وزارت مآب  |
| ۴۵ | نقل رسید حافظ میان برادر عیسیٰ میان  |
| ۴۶ | باب سوم جوابات دلائل اثبات ممدویت شیخ جونپور میں   |
| ۴۷ | بیان حقیقت امور اصطلاحیہ اور طریق اثبات ممدویت   |
| ۴۸ | اعتبار ظنیات کا اعتقادات میں   |
| ۴۹ | دلیل اول ممدیکا سید ہونا متواتر و قطعی ہو  |
| ۵۰ | شیخ جونپور کا سید ہونا اگر ثابت نہیں ہو اور ان کا نسب منقطع ہو   |
| ۵۱ | شیخ موصوف کے نسب کی دوسری شق بھی منقطع ہو  |
| ۵۲ | اور یہ بھی ثابت ہو کہ سیادت میان خود میر کی بھی ملے اصل ہو   |
| ۵۳ | حکایت طالب علم کج فہم کی   |
| ۵۴ | اگر سیادت قول ممدی سے فقط ثابت ہو تو دور محال لازم آتا ہو  |
| ۵۵ | دلیل دوم ممدی کا الکا بہ نام والد الرسول خدا کے ہونا مسلم المذہبین پر لاکھ خوش خبریوں میں کہ ان کے والد کا نام عبد تھا                     |
| ۵۶ | ان کے ممدی نام جماعتی متواتر کا انکار کیا گیا کہ یہ غیر خدا کے الکا نام عبد اللہ تھا بلکہ حضرت کا نام محمد عبد اللہ ہو اور لفظ ابن کا تینا |
| ۵۷ | ابطال ممدویت بسبب انکار اجماعی تمام امت کے   |
| ۵۸ | بطلان ممدویت بسبب خطا صریح مذکور الصدور اور ان کے مدعی کی عقل میں آیا کہ یہ غیر خدا کے والد کا نام سید خان تھا                             |
| ۵۹ | دلیل سوم حدیث اذان ائیم الرایات السود الخ  |
| ۶۰ | سید عیسیٰ ممدوی نے بیان معنی حدیث مذکور میں جو جملے خطا کی   |
| ۶۱ | شمار خطاؤں مذکور کا  |
| ۶۲ | ابطال ممدویت بحديث متفق التسلیم  |
| ۶۳ | دلیل چارم روایات مذکور کھسراج الا بصار حالانکہ عبد الملک سجاوندی اور تمام ممدویوں نے ان روایات کے معنی دیکھنے میں دھوکا کھایا              |

|    |   |
|----|---|
| ۶۳ | ابطال ہمدیت بموجب انہیں روایات مسلمہ کے   |
| ۶۵ | دلیل پنجم حدیث مجددین اور نہایت گڑبڑ اور غلط گوئی محدویوں کی اور اسکی فسخ میں اور ایک حدیث جھوٹی وضع کرنا اسباب میں   |
| ۶۷ | اور زیندہ غیبیہ کے تعین وقت میں خیال و قیاس و ڈاکر طے سے بڑے علاؤ کا ملین نے دھوکا دیا اور تجویز نمود ہمدی سن ہزار پر جسے کی ہر احتمال کی ہر تحقیقا                       |
| ۶۹ | حکایت درویش جاہل  |
| ۷۰ | مخلیہ عبدالملک سجاد مذی کا اور تحقیق معنی ریس کلانیہ سنہ کی   |
| ۷۱ | حال تاریخ جبری کا   |
| ۷۲ | فائدہ جلیلہ بیان عمر بنیامین اور تحقیق معنی حدیث الدنیا سبقتہ الآت سنہ کی   |
| ۷۷ | فائدہ بیان اس امر میں کہ ریلوی یعنی گاڑی دھانی سبھی علامت قرب جہال کی ہر قیامت سے پہلے تین جال ہیں ایک بڑا و تیس چھوٹے  |
| ۸۰ | دلیل ششم ہیبت ملین مکرئی مقام کے اور جواب تنہیں بیان اس امر کا کہ ہمدی اور محدویوں کے اس مقدمے میں چھ خطائیں صریح سنزدہ ہوئیں اور مقام تاریخین محمود ہمدیت کی غلط حکایتیں |
| ۸۲ | حکایت مناقشہ جناب مرتضوی نمکدہ قاضی شرح   |
| ۸۵ | دلیل ہفتم حدیث اطہاء اور بیان اقسام کی خیانت اور نہ دیانتی ہمدیوں کا اس حدیث میں  |
| ۸۸ | دلیل ششم عبارات فتوحات مکیہ کہ جس میں میان خوند میر سہارہ جاسے توحیف کی ہر شیخ جنپور ہر شکل بغیر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نہ تھے  |
| ۸۹ | شیخ جنپور تقسیم السویہ پر اینہیں کرتے تھے   |
| ۹۰ | صفت داد و دھن ہمدی کی کہ شیخ جنپور پر ثابت کرتے ہیں نے اصل نکل  |
| ۹۱ | ذکر منارہ بیضاے دمشق  |
| ۹۲ | میان خوند میر اشعار فتوحات کے معنی برابر سمجھے  |
| ۹۷ | عیسیٰ میان سے ایک لفظ ملین کئی خطائیں کین   |
| ۹۸ | بطلان صدیقیت میان خوند میر  |
| ۹۹ | بطلان ہمدویت سفینہ جنپور  |

|     |  |
|-----|--|
| ۹۹  | دلیل عدم بقاء فتوح احوال و زراعت مدعیین کہ ہرگز شیخ جوئیہ کے غلط پرمادق نہیں ہو سکتے گنزیب کرتی ہو                           |
| ۱۰۰ | بیان گناہوں بید محمود اور میان خود میر وغیرہ کا  |
| ۱۰۱ | دلیل دہم عبارت فتوحات کہ جس میں میان خود میر نے پچھلے تحریر فاحش کی ہو   |
| ۱۰۵ | جب اسلئے پیشوایان مدویہ کے مزاج میں اس قدر افراتفرار اور غیازی ہو گئے مقلدین کیا کچھ خاک اور اڑاتے ہو گئے                    |
| ۱۰۶ | دلیل یازدہم آیات کثیرہ میں تحریر معنوی کر کے اپنے دلائل پہنچتے جانا حالانکہ وہ تمام دعویٰ سے ملے اصل روئے دلیل کی قسم سے ہیں |
| ۱۰۸ | مدویہ کا خطاب مسلمان نہیں ہو سکتا اور لالہ بابا ہو   |
| ۱۰۹ | حرف ششم کے معنی سمجھنا انکے مدعی اور ملا علی فیاضی کو مشکل ہوا   |
| ۱۱۱ | شیخ موصوف کا یہ دعویٰ کہ بیان معنی قرآن مجید موقوف تھا خلافت عقل اور مخالفہ نصوتیں آن ہو                                     |
| ۱۱۳ | بطلان دہم ویت حدیث عدم تسلط مخالفین بر تمام امت محمدیہ   |
| ۱۱۴ | دلیل دواز دہم کلام جناب مرقصوئی تقسیم بعض صفات عامہ اور عقد تسع کہ جسکے معنی مدویوں نے غلط کیے                               |
| ۱۱۵ | دلیل سیز دہم ایضاً کلام جناب مرقصوئی کہ جس میں عالم میان نے چار خیانتیں لفظی اور معنوی کر کے بنا                             |
| ۱۱۶ | مبدل اور محرف کر دیا   |
| ۱۱۸ | دلیل چہار دہم بقیہ احادیث و آثار رسالہ معارضہ  |
| ۱۲۲ | خط فہمی اثر تصدیق مدعی متنازع فیہ کلہی اور عالم میان در میان جابر محمود اور حروف اصلیکے بھی فرق                              |
| ۱۲۳ | نہیں کر سکتے ہیں اور باوجود اسکے شیخ ابن محمد وغیرہ کا دیکھتے ہیں  |
| ۱۲۴ | دلیل پانزدہم بقیہ احادیث و آثار سراج الابصار اور بیانیہ خط فہمی اور تحویفات مصنف سراج الابصار کا                             |
| ۱۲۵ | ضرر دین و اسلام بسبب شیخ جوئیہ کے کہ جسکو خود شیخ موصوف نے بھی تسلیم کیا   |
| ۱۲۸ | حدیث تفرق امتی کی دلالت کرتی ہو کچھ تتر فرستے مدویوں کے امت محمدی سے خارج ہیں  |
| ۱۳۱ | شیخ جوئیہ مسائل دینی اور وسائل دنیوی دونوں میں حاجت مند غیر کے تھے   |
| ۱۳۲ | دونوں روایتوں میں صاحب سراج الابصار نے سرفرا کیا ہو  |
| ۱۳۶ | دلیل شانزدہم تقریر خود شیخ جوئیہ کی اپنی مدد ویت کے اثبات میں اور اس مقام میں فتح مشکل اور کیے گئے                           |
| ۱۳۹ | شیخ موصوف کی تقریر ایسی ہے کہ سوال از اسامیہ بالانیزہ سان کیل کل سال تھا اور چار میں میں عوی کا اعادہ کیا                    |

|     |   |
|-----|---|
| ۱۳۹ | شیخ موصوف باوجودیکہ خود مدعی رویت الہی کے تھے پھر اپنے عقیدے میں گواہ بناتے تھے                               |
| ۱۴۱ | قصہ تجلی طور  |
| ۱۴۲ | شیخ نے عجب کام کیا کہ جو امتین نفی رویت پر دلالت کرتی تھیں انکو دلیل رویت ٹھہرایا                             |
| ۱۴۵ | غلامہ مذہب اہل سنت مسلک رویت میں اور تحریف معنوی عالم میاں کی عبارت شیخ عبدالحق رحمہ اللہ                     |
| ۱۴۸ | دلیل مہتمم اخلاق کہ عمدہ شواہد اور طرہ و لائل ہیں اور غلامہ تقریر صاحب سراج الالبصار                          |
| ۱۴۹ | غلامہ شرح حقیقت غلق متفق علیہ حکماء ایمان اور یونان   |
| ۱۵۰ | خلق کے چار اقسام  |
| ۱۵۱ | اخلاق میں دو قسم کی معرفت مشکل یعنی ہر ایک یہ الخ   |
| ۱۵۲ | مشکل دوسری یہ الخ   |
| ۱۵۳ | مستور العمل دو مرکز اخلاق کا اخلاق محمد ہیں   |
| ۱۵۴ | حکماء یونان بھی اخلاق میں اتباع شرع آسمانی کی ضرورت سمجھتے تھے  |
| ۱۵۵ | مطلب رد تعصیل اسلام میں کہ شیخ جو پیور بنعکس کہتے ہیں کہ جو حدیث و تفسیر کہ میرے موافق ہو                     |
| ۱۵۶ | معتبر جاننا اور جو مخالف ہو انکو غلط جاننا مستل اوپر چھ جواب کے   |
| ۱۵۷ | بدخلق اول مال غیر میں تصرف کرنا کہ یقیناً حرام ہے حالانکہ شیخ جو پیور اور سکوروہ کہتے تھے اور آیات قرآنیہ     |
| ۱۵۸ | اور دلائل قطعیہ کے خلاف حکم کرتے تھے  |
| ۱۵۹ | بدخلق دوم کذب افتراء اور غلط پیش گوئی کہ شیخ موصوف نے خبر دی کہ میرے بعضیہ حضرت عیسیٰ ملاقات کیے اور غلط حکم  |
| ۱۶۰ | بدخلق سوم مانند دم کے ہو کہ شیخ موصوف نے بعد مرنے کے عجیب و غریب پیش گوئی کی انچھوٹی کہ میانی نذر کے          |
| ۱۶۱ | مکاشفہ میں لکھا کہ حضرت عیسیٰ میرے بعد دس برس کے اندر آویں گے اور غلط شخص تھا                                 |
| ۱۶۲ | بدخلق چہارم ہر غلط پیش گوئی ہو کہ شیخ نے دعویٰ کیا کہ میری موت کا دن و شبہ ہے اور غلامہ کہ غیبیہ کو انکار کیا |
| ۱۶۳ | بدخلق پنجم شیخ موصوف کا یہ اعتقاد کہ تمام قرآن میں کوئی آیت منسوخ نہیں ہے مخالف نص قرآن کے ہے                 |
| ۱۶۴ | بدخلق ششم قرآن میں تحریف کرنا اور فرقہ باطنیہ کا طریقہ اختیار کر کے کلام رب کا کمال لکھنا نام کے ہرگز         |
| ۱۶۵ | بدخلق ہفتم حدیثیں جھوٹی روایت کرنا اور پیغمبر پر جھوٹے لسنے کی وعید سے بڑھنا                                  |
| ۱۶۶ | اب یہاں شیخ جو پیور کے واسطے دو خطابین سے ایک خطابا ضرور لازم ہوتی ہے   |
| ۱۶۷ | تقریر بلبلان تسویہ  |

|     |   |
|-----|---|
| ۱۷۱ | بدخلق ہشتم تعین فرمایا کہ حضرت رسالت پناہ اپنے گھر میں تجویز فرماتے تھے اور تمام صحابہ کرام اور کوفہ        |
| ۱۷۲ | روا جانتے تھے اور شیخ جو بنو ز اور خدیوہ اور سکوف فعل ملوں کہتے تھے اور کچھ شیخ زید اور حکم جانتے تھے       |
| ۱۷۳ | شاید کہ منشا اس خطا کا یہ ہے کہ معنی توکل کے برابر نہ سمجھے تھے یا کہ مرتبہ ابتدائے سلوک میں تھے            |
| ۱۷۴ | بدخلق ہشتم شیخ کا معنی خلفا وغیرہم کے کسب طلال سے اجتناب کرنا اور اس سنت انبیاء سے محروم رہنا               |
| ۱۷۵ | اور کسب کو محفل یاد الہی سمجھنا جیسا کہ مقام ناقصان طریقت کا ہے   |
| ۱۷۶ | بدخلق دہم دعوی اہل سنت میں ہونیکا کرنا اور مذہب پر خارج ہونے کے چلنا کہ مرکب معاصی کو کافریہ                |
| ۱۷۷ | شیخ جو بنو ز کے اس قول سے کہ زنان و فرزندان اموال حیوانات و ذراعات و عمارات و ملبسات و ماکولات              |
| ۱۷۸ | و غیر یا کفر نہیں انہیں مشغول سننے والا کافر اور ان کی حدیثیں نہیں بولنا کہ آیا کہ میدان الہی کے نزدیک فرہم |
| ۱۷۹ | حدیثیں  |
| ۱۸۰ | بدخلق پانزدہم جانتے نہ تھے کہ حدیث جو بنو ز اور ان کے خلفا ہی نہ تھے کہ اس سے کسب بکری خرافات و عادات فرہم  |
| ۱۸۱ | کر رہے تھے  |
| ۱۸۲ | بدخلق چہارم و ہشتم شیخ جو بنو ز علم طہرے سے منع شدید کہنے تھے اور وہ کہتا تھا کہ اگر تم لوگ علم لکھتے       |
| ۱۸۳ | جگا جو حدیث لکھتے اور جو بنو ز کہ کو تلاوت قرآن پر ترجیح دیتے تھے حالانکہ یہ باتیں                          |
| ۱۸۴ | خلافت آیات و احادیث مفصلہ ذیل کے ہیں  |
| ۱۸۵ | شرح علم لدنی کی اور بیان اسکا کہ علم باطن سے علم ظاہر کے حامل کامل نہیں ہوتا ہے                             |
| ۱۸۶ | بدخلق پانزدہم شیخ جو بنو ز علیہ السلام پر جفا کرنا یعنی حج کرنا اور دیارِ نبوت کی کہ افضل سننے کو           |
| ۱۸۷ | نکرا چنانچہ شیخ جو بنو ز نے ایسی کیا اور خود اپنے قول کے بھی خلاف کیا کہ اشعاف ثلاث شرع پر عمل کیا          |
| ۱۸۸ | بدخلق چہارم و ہشتم سبب کم علمی کے شیخ نے قضا اتبع سنت جو بنو ز کیا کہ ہر نوبت اندراج کو ناجائز سمجھے        |
| ۱۸۹ | اور دن کو بھی داخل نوبت کیا اور حدود الہی اور حقوق الناس میں نے دم تک فرق نہ پہچانا                         |
| ۱۹۰ | بدخلق پانزدہم شیخ جو بنو ز تہمت محمدی کو بیب اپنی حدیث کے انکار کے کافریہ کہتے تھے حالانکہ خود              |
| ۱۹۱ | انہیں کے اقوال سے ثابت ہوتا ہے کہ کافر نہیں ہیں دوسرے یہ کہ جو بنو ز حدیث کے پیچھے دھرت جانتے               |
| ۱۹۲ | تھے اور غار چمکا دین اقتدارِ نبوت کہتے تھے  |
| ۱۹۳ | بیان لزوم خطا کا کلام شیخ میں   |
| ۱۹۴ | تفصیل اول لوگوں کی کہ جنہوں نے اس امت میں جھوٹا دعویٰ حدیث کا کیا ہے اور ان کی کہ جنہیں اس کے               |



|     |   |  |
|-----|---|--|
|     | معتقدین نے بلا دعویٰ ناحق مہدی ٹھہرایا ہے   |  |
| ۱۹۲ | بدخلقی تھانزدہم شیخ جنید رسولان کو نقطہ کا فریب لگے ہیں بلکہ اپنے مہدی کو مذکورہ شرک و منافق ٹھہرا گئے ہیں  |  |
| ۱۹۳ | بدخلقی ہفتدہم یہ کہ شیخ جنید خلاف اتباع محمدیؐ کے کھاتے تھے اور شاہناہن ان کی سیست سنگ ویرانی تک جاری کیا   |  |
| ۱۹۶ | بدخلقی ہیزدہم شیخ جنید اور ان کے فرزند نے باوجود استطاعت کے خلق کو حج بیت امد سے منع کیا اور پھر چکر چھوہ میان دلاور کے معارضے میں حج کے مقرر کر دیے اور آیات اور احادیث کے خلاف کیا                                      |  |
| ۱۹۸ | ایک فقیر نے علم باور بن کے شیطان کو خدا سمجھ کر سجدہ کرتا رہا اور حضرت علیؑ کے بیٹے کو حکم امام شیطانی کو پہنچایا بدخلقی نوذہم شیخ مہدیؑ نے غلط خبری کہمیا لائی اور عرش سے تھالی تری تک مانند و اندرائی کے روشن ہو کر کیا |  |
| ۱۹۹ | دلاور محال ام و غیرہ کا دیچا نا اور خلاف قرآن کے حکم کیا کہ جن پر عذاب لگا نہیں ہے بدخلقی تہم شیخ جنید نے یہ خبر بھی غلط دی کہ میان نظام کو عرش سے فرش تک بلند اندرائی کے روشن ہو کر                                      |  |
| ۲۰۰ | اونکو نہ عقائد ایمانیہ پر برا معلوم تھے کہ بولتے تھے سینے علم قدیم الہی کو بہ نوادیا اور زین کا برابر حال معلوم تھا کہ کہتے تھے باغ ارم کو قاف کے پاس ہے اور وہاں آدمی درخت سے پیدا ہوتے ہیں                              |  |
| ۲۰۱ | بیان قوم عاد اور باغ ارم کا اور داخل ہونا عبدالمہدین قلابہ رنہ عنہ کا ارم میں بدخلقی سبب ویکم یہ کہ شیخ موصوف دعویٰ اتباع تام کا کہتے تھے حالانکہ غیر مہدی انون کی سعادت کرتے تھے   |  |
| ۲۰۲ | اور ضروری سنتوں کا توڑ کرتے تھے دعائیں ہاتھ اٹھانے کے دلائل کہ جس پر مہدی نے عمل کیا  |  |
| ۲۰۳ | بکریاں چرانا کہ سنت تمام انبیاء کی ہے شیخ موصوف نے اس شغل کو کفر ٹھہرایا  |  |
| ۲۰۴ | تمتہ شیخ موصوف کے خلفاء و توابع کے بعض احکام و دعویٰ خلاف عقل و نقل کے بیان میں   |  |
| ۲۰۵ | منہما میں نعت پنوز میر نے خلاف آیات قرآن کے حکم کیا کہ ترکہا جکا او سکے دارونکو نہ بیکرہ جابین اختیار پر تفسیر کرنا چاہیے اور بیان اسکا کہ ہجرت مہدیہ طریقہ اسلام میں نہیں ہے   |  |
| ۲۰۶ | ایضا مہدیوں کے حکماء عبد اللہ کا دعویٰ ایک لائی کی بجائی سمجھنے میں بھی غلطی فاضل کی اور دعویٰ ہلا دلاور کا مہر اسر غلط نکلا  |  |
| ۲۰۷ | ایضا انکے مہدی کے نواسے نے خلاف قرآن و احادیث کے دعویٰ کشف غلط کا کیا کہ قیامت میں تمام عالم کا حساب لینا میرے ہا پہنوز میر کا کام ہے   |  |
| ۲۰۸ | ایضا انکے مہدی کے نواسے نے دعویٰ کیا کہ کھلمو حراجی ہوئی اور میں شیخ گیا وہاں کیا دیکھتا ہوں کہ میر کے اصحاب کا   |  |

|     |  |
|-----|--|
| ۲۰۸ | ساتھ فرمایا کہ جو شیخ جو نہیں ہے میں اس کو نہیں چاہتا ہے میں اس کو جو شیخ نہیں ہوں وہ کھلا یا تھا سو مجھ کو کھلا یا<br>اس طرح ان کے نامہ مدعی فرعون نے بھی دعویٰ کیا کہ میں مسیح سیلام اللہ کے افلاک پر چڑھتا چلا گیا اور قاب<br>قوسین کا مقام اور کلام ہوا اور یہ عبارت دعویٰ ہوئی کہ یرضی عنک الرحمن الخ   |
| ۲۰۹ | بیان میں امر کا کہ شیخ جو پور کی حدیث وغیرہ کو کھلا افکار میں ہو اور تصدیق حرام اور صحیح یا ہی اجماع شرعی<br>و جہان کی ہی اور قول عالم میان کا کہ اگر بالفرض دعویٰ خطا ہے تب بھی اہل اقرار کو کچھ ضرر نہیں ہو غلط محض ہے<br>باب چہم میں بیان اور گستاخوں کا کہ فرقہ مدعی نے نسبت حضرت مشائخ اسلام اور ائمہ اعلام کے کہ میں<br>اعراض شیخ جو پور کا حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی پر کہ یہ لڑا قدم گردن اولیا پر ہونے بولنا تھا<br>جواب بیان پیش گوئی اولیا کا اس مقدمے میں<br>بیان اور اولیا کا کہ اس وقت مجلس میں حاضر تھے اور ان کا انھوں نے دوسرے بطور کشف معلوم کر چکا تھا<br>بیان اس کا کہ یہ کہنا محض نامہ انہی اتحاد اپنے اجتماع و تجمین سے<br>تمام اولیا کے ہم عصر اور اسطر تاریخین بواسطے اپنے پیروں اور مشیدین حاضرین اس کے عکس پر قدم شریف ہوئے<br>اعراض شیخ جو پور کا بھیجا ہوا اور بشرق میں خطا لازم اگر ممدویت باطل ہوئی<br>باب چہم میں بیان اور شیخ جو پور کا کہ مدعیوں نے خدمت میں خلفاء راشدین اور دوسرے اصحاب حضرت فاطمہ زہرا علیہا السلام<br>احادیث و آثار فضائل اصحاب حضرت رسالت، تاب میں صلی مدعیہ کہ وہ سلم و رضی عنہم<br>دوسرے فضیلت صحابہ کے<br>نقل کرنا تفصیل ابوبکر صدیق کا فتوحات اور شیخ جو پور کے و کشف میں ایک کشف کا خطا ہونا کہ میں بطلان کے خلاف<br>بقیہ احادیث اور آثار ائمہ اہل بیت کے تفصیل شیخین میں<br>تنبیہ اس بات پر کہ ان کے مدعی نے حدیث موضوع روایت کی اگر و انت کیا تو گناہ کبیرہ ہوا اور اگر اناستہ ہوا<br>تو دعویٰ غیب الہی تمام موجودات کا غلط ہوا اور ہر تقدیر بطلان حدیث لازم ہوا<br>باب ششم میں بیان میں انہی کہ مدعیوں نے جناب میں حضرت انبیاء و صلوات اللہ علیہم اجمعین کے خلاف<br>غلام کلام ان کے مدعی کا دعویٰ بتری خطا ہوا دعویٰ تسویہ غلط ہو اور دونوں صورت میں مذمت باطل ہے<br>باب ہفتم میں بیان اور شیخ جو پور کا کہ فرقہ مدعی نے نسبت جناب حضرت آفریہ گار عالم جل جلالہ کے کہ میں<br>باوجودیکہ اس کثرت سے خطا پر محض گنہگار کے مدعی سے منقول ہیں تیسرے بھی ان کے خطا بولتے تھے کہ یہ کیا<br>چیز ہیں جو کچھ کہتے ہیں ان میں کہیں خود مدعی لوگ محکوم نگار کہیں |

|     |  |
|-----|--|
| ۲۳۹ | سوالات خمسہ  |
| ۲۴۱ | باب ششم بیان تسویہ میں مشعل و مطلب پر  |
| ۲۴۲ | مطلب اول کا مقدمہ اعتقاد مذہب و کتاب پر کہ مہدی خود افضل ہیں امیر و مومنین ہو کر و عرضی امداد سے   |
| ۲۴۳ | نہایت عمدہ تقریر ایک حدیث کی انواع و اقسام کے اغلاط لائل پر اور مہدی آیت میں خطا کا حشر ہوئی اور بطلان مہدی کا لازم                          |
| ۲۴۸ | بیان اقسام اجماع کا اور باطل ہو جانا فضیلت شیخ جو نیو کا بسبب اجماع مرکب ہو گیا کہ مہدی کے ابو بکر و علی رضی اللہ عنہما افضل ہیں تمام امت سے |
| ۲۵۰ | تقریر امام رازی کی تقریر استیجینا الا تقی ہیں اور اشکال غصوہ و استیجا کا دفع شاذ عبد الغفر نے صاحب کی طرف سے                                 |
| ۲۵۲ | بحث قول ابن سیرین کہ اگر خزانے میں ایک خلیفہ ایسا ہو گا کہ ابو بکر و عمر اس سے افضل نہیں ہیں   |
| ۲۵۳ | عیسیٰ میان نے عبارت ابن عراق کے ترجمے میں خیانت کی   |
| ۲۵۴ | ابن سیرین کے قول کو مہدی پر حمل کرنے سے شیخ جو نیو کا تحفہ لازم آتا ہے   |
| ۲۵۵ | بیان تعارض لائل اور مرتب اقوال صحابہ و تابعین کا   |
| ۲۵۹ | قطعی ہو یہ بات کہ خود جناب مہدی رضوی فضیلت نہ تھے  |
| ۲۶۰ | اختلاف امیہ کا ترجمہ بکثرت اول میں اور بیان مرتب لائل اور انواع اجماع کا   |
| ۲۶۲ | مطلب دوم مہدی کہتے ہیں کہ سید محمد جو نیو بزرگی میں برابر آنحضرت کے ہیں  |
| ۲۶۳ | مہدیوں کے کلام سے انزوہ تسویہ نادر ہوئے اور ان کے مہدی کا حکم خطا ہو سکا اور غلط   |
| ۲۶۵ | مہدیوں کی کتابوں سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے اعتقاد میں شاید ان کے مہدی کی نسبت استحقاق نظر میں  |
| ۲۶۷ | تحفہ مہدی متنبی اول بلزوم کذب : اضلال دوم باعتبار اعتقاد کسبیت مرتب نبوت   |
| ۲۶۸ | استحالات داخل جو اہر اور ذکر ترتیب فانی از رسول کا   |
| ۲۷۰ | تحفہ مہدی بلزوم خطا و برادری مہدویت  |
| ۲۷۱ | بیان اجماع مسلمین کا اس بات پر کہ ولی و جرنی کو نہیں پہنچتا ہے اور اقوال علما اور اولیاء امت کے فضیلت انہما                                  |
| ۲۷۲ | اور خاتم الانبیاء میں صلوات اللہ علیہ و علیہم اجمعین   |
| ۲۷۳ | جواب قول ابن سیرین کا  |
| ۲۷۴ | لائل فضیلت حضرت سرور کائنات علیہ التسلیمات میں سے جوہر لیلیں آیات و احادیث وغیرہ سے یہاں کو رہیں   |
| ۲۷۵ | شیخ جو نیو کی وحی حلی کے اغلاط کا بیان   |

دلیل ہفتم اور شرح مقام محمود کی

۲۸۰ مدی جنپور کی سواری ہرات میدان مشربین اور خود کا میل محمود پر اور تمام حدود کا اسکے اتونہ سوا

۲۸۱ حضرت رسالت کے خاص مکان ششی گلابیان کہ جسکو سیلا اور درجنہ کہتے ہیں اور معیت حضرت کے ساتھ

کس طرح ہوگی

۲۸۲ کوئی ولی درجہ نبی کو نہیں پہنچتا ہی اس حکم عام کے شروع قطعیت گلابیان

۲۸۳ عالم میان نے صاف دعویٰ کیا کہ مدی جنپور ہی تھے

۲۹۰ وجہ تخصیص لابی بعدی بنی تشریحی ومعنی خاتم النبیین

عبارات فتوحات بیان انبیاء الاولیاء اور نبوت عامہ میں کہ ایک قسم کی ولایت کا نام ہے اور نسبت

درمیان نبی رسول کے اور فرق درمیان حی والہام کے اور دوسرے مطالب عالیہ کے بیان میں

۲۹۵ تحقیق معنی تشریح کی فتوحات و فصوص سے مخالف فہم مدویوں کے

۲۹۶ فرقہ مدویہ قائل ہیں کہ انکے مدی مانند انبیاء کے تشریع احکام کرتے تھے اور نقل سالم سائیدین بنی

کی کہ جس میں تیس حکم مدی کے مذکور ہیں

۲۹۸ مدویوں کی زکوٰۃ جدیدہ اور غازیہ کے فرض ہونے گلابیان

۲۹۹ مذکورات حال سابق سے ثابت ہو کر مدویہ اپنے صدیکو رسول صاحب شریعت جدیدہ نسخ حکام

شریعت محمدیہ کا جانے تہیں اور مخالفت قطعیت کی کرتے ہیں

کلام مولانا جامی اور شیخ اکبر سے صاف ظاہر ہو کر خاتم الاولیاء حضرت خاتم الانبیاء سے نسبت قبول

کی بلکہ نسبت ایک بال کی حد شریف سے رکھتے ہیں

۳۰۲ خاتم الاولیاء کا لقب قیدی نہیں ہے بلکہ ابتدا اسکی حکیم ترمذی سے ہوئی اور حکیم ترمذی اللہ شیخ اکبر کی

شرائط قطعیت کے موافق خاتم الاولیاء شیخ اکبر ہیں نہ مدی

۳۰۳ تحقیق اسکی کہ مروی شیخ اکبر کی سوسنے کی ایٹ اور چاندی کی ایٹ سے اپنی ذات اور حضرت رسالت کی آ

نہیں ہے بلکہ تعلم احکام دو طریق کو سوسنے اور چاندی سے تشبیہی ہے

۳۰۴ اس کتاب میں جو عیوب و نقائص کہ انکے مدی کی ذات و صفات میں ثابت کیے گئے ہیں جب تک

اول میں سے ایک بات بھی بلا جواب ہے گی ثبوت حدودیت کا محال ہوگا

۳۰۸ خاتمہ بحث خاتم ولایت محمدیہ کہ اگر وہی خاتمہ اس کتاب ہر مدویہ کا ہے

بِإِذْنِ اللَّهِ وَبِإِذْنِ الْإِلهِ



مطبوعه دار نظام  
در سنه ۱۳۸۰

۲  
 ۱۹۶۲

۱۹۵۷

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمین والصلاة والسلام علی رسولہ محمد سید اکابرین  
 والآخرین وعلی آلہ الطیبین الطاہرین واصحابہ المکابرین المہذبین لیکن بعد  
 امیدوار درگاہ صمد ابورجا محمد گزارش کرتا ہوں کہ یہ کتاب ہر دین مذہب فرقہ و مہرہ کے کہ جنہوں  
 بعض بلاد ہندوستان خصوصاً اطراف دکن میں علم شورش کا بلند کیا ہو اور ہر حق علیاً متقدمین انیسویں  
 علی ستی ادیشیج ابن حجر مکی اور محمد بن الخطاب مکی اور ملا علی قاری ورسید محمد اسعد مکی وغیرہم رحمت اللہ علیہم نے رسائل  
 اور فتاویٰ انکی رد میں ایسے لکھے ہیں کہ منصف و حق طلب کے واسطے اس میں لیکن چونکہ بنا اس تصنیفات کی  
 استدلالی احادیث پر ہو اور محدثین نے پیش رو کے مخالف جو احادیث پاچین قبول نہیں کرتے ہیں اور  
 بعض منکرات امور کی نسبت کہ انکے مذہب کی طرف کیجاتی ہو اس کے بھی انکار کرتے ہیں اس واسطے اس کتاب  
 میں یہ طریق اختیار کیا گیا کہ انہیں کی کتابوں سے اونکے مدعی غیرہ مقتداؤں کے اقوال نقل کر کے یا  
 احادیث و اقوال مسلمہ اونکے لاکر التزام کیا گیا اور یہ تمام شقت انہیں کی بہتری اور خیر خواہی کی طمع سے ہوئی  
 گئی کہ شاید اللہ تعالیٰ اسی طرح سے ہر یہ ہدایت اور حق لہی کا انکو مرحمت فرماو اور نام اس کتاب کا کہ  
 ہدیہ صمد و یہ ہو اسم با سمی ہو جاو اور چونکہ غرض نفس نصیحت اور ادا حق اسلام ہونہ مقابلہ اور انتقام  
 اس سبب سے کسی جاے انکے اور اونکے پیشواؤں کو القاب قبیحہ اور الفاظ شنیعہ سے یاد نہ کیا گیا  
 علاوہ یہ کہ بخش بد زبانیت اور شرافت کے بھی غلام ہو حالانکہ ان لوگوں سے



عقائد اہل سنت و جماعت کے ہیں باب دوم احوال شیخ جو بنوری نے ابتداً انشور و غلامانہا سے موت و فنا تک اور بعد اونکے سرگذشت اوان کے خلفاء و توالیع کی آج تک بطور اختصار اہل کے باب سوم و رد لائل اثبات مہدی شیخ جو بنوری نے باب چہارم میں بیان اوان گستاخ کیا کہ فرقہ مہدویہ نے نسبت حضرات مشائخ اسلام اور آئمہ اعلام شے کی ہیں باب پنجم میں بیان اوان نے اویوں کا کہار و یوں نے خدمت میں خلفاء راشدین اور دوسرے اصحاب حضرت فاطمہ المرسلین کے کی ہیں باب ششم بیان میں اوان نے اویوں کے کہ مہدویوں کے جناب حضرات انبیاء و رسلین اور حضرت فاطمہ المرسلات سیدہ الاولیاء والاخرین میں کی ہیں باب ہفتم میں بیان اوان نے اویوں کا کہ فرقہ مہدویہ نے نسبت بنیاب حضرت محمد کا والد اہل جلالہ کے اکی ہیں باب ششم سوسنہ المہدیوں یعنی اپنے مہدی کو ساتھ حضرت سیدہ الاولیاء والاخرین افضل الخلائق جمیع کے برابر برابر جاننا چنانچہ یہ بات اریکان ایمان مہدویوں سے ہے

### باب اول میں بیان اوان عقائد فرقہ مہدویہ کا کہ مخالف عقائد اہل سنت و جماعت کے ہیں

عقیدہ اول سید محمد جو بنوری ولی کامل اور مکمل میں اور اعتقاد اہل سنت کا یہ ہے کہ جو اقوال و افعال شیخ جو بنوری کے کتابوں مہدویہ میں مرقوم ہیں اگر نسبت ان اقوال و افعال کی اوان کی جانب سے صحیح و برابر ہو اور قسم افترا و بہتان مریدین سے نہیں ہو جیسا کہ ظاہر ہے کہ مصرع تائبانہ سیر کی کہ مرقوم نگونید پیر ہا تو ولی ہونا درکنار اوان کا زمرہ اہل سنت کے ہر نامشکل ہو اور بعض علماء اہل سنت کہ حسن ظن و لایت کا اوان کے حق میں رکھتے تھے وہاں سکی یہ بھی کہ شیخ مہدوی کے اقوال و افعال اہل اہل و مکونہ ہو تھے اگر اوان کی کتاب میں انکے ملاظف میں آتین ہرگز خیال لایت کا اوان کے حق میں کرتے عقیدہ دوم سید محمد جو بنوری مہدی موجود ہیں کہ سن تو سنی یا بخبر ہیں مہدویت کا کہ کہ سن تو سنی ہیں انتقال کیا اور اہل سنت کا اعتقاد یہ ہے کہ ایک شخص آل محمد علیہ السلام میں سے بلاشک مہدی آیا ہو و شناخت اوسکی ہر طرف ہو جو اوان علامات پر کہ احادیث صحیحہ میں حق میں مذکور ہیں اور چونکہ یہ علامات شیخ مہدوی میں مفقود ہیں اس واسطے یہ مہدی نہیں ہیں اور دعویٰ الکا باطل ہے چنانچہ تفصیل سکی آئینہ تجویز اوان کی انشاء اللہ تعالیٰ بحقیقہ مہدویہ مہدویت سید محمد جو بنوری کی

بہت سی باتیں ہیں جو مہدویوں نے اپنے عقائد میں لکھی ہیں جو اہل سنت و جماعت کے عقائد سے بالکل مختلف ہیں



فرض ہو اور انکا راوی مکی مرویت کا کفر ہوا و سن نو سو پانچ ہجری سے ہسٹرت جسقدر اہل اسلام شہر  
سے غریب تک اور جنوب سے شمال تک گذرے ہیں اور گذرے ہوئے سب بسبب اسلحہ کے کافر  
مطلق ہیں مسلمان فقط یہی چند ممدوی دکنی و دھڑوٹاری و گجراتی ہیں اور امت محمدیہ میں کسی  
برسر سے اسقدر اختصار ہو گئی ہو اور اہل سنت کا اعتقاد یہ ہو کہ چونکہ شیخ موصوف علامات مہدیہ  
سے عاری ہیں تصدیق ان کے مہدویت کی مسئلہ تکذیب حمدی حقیقی آئندہ کی ہو حرام ہو اور  
انکار انکی مہدویت کا واجب و موجب نجات و ثواب ہو اور اہل اسلام کو کافر کہنا کفر ہو کہ ان کو کوئی  
شامت اعمال نہ آوے انکو اس میں مبتلا کیا ہو عقیدہ چہارم شیخ موصوف اگرچہ اہل امتی  
ہیں لیکن افضل ہیں امرا متین ابو بکر صدیق اور عمر فاروق اور عثمان ذی النورین اور علی رضی  
رضی اللہ عنہم سے اور اعتقاد تمام اہل سنت بلکہ امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ ہو کہ بعد انبیا و مرسلین  
نکوئی امت محمدیہ میں افضل ان حضرات ہو اور نہ امم انبیا سابقین میں عقیدہ پنجم سید محمد جوہر  
سید محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے افضل ہیں برابر ہم موسیٰ و عیسیٰ و نوح و آدم اور تمام انبیا اور  
مرسلین سے اور اہل سنت کا اعتقاد یہ ہو کہ کوئی دلی اگرچہ اغواٹ و اقطاب ابدال و اوتاد و ایطال  
و صحابہ تابعین و مجتہد و مہدی کی قسم سے ہو وے درجے کسی غیر کو نہیں پہنچتا ہو انبیا و مرسلین تمام  
خلایق سے افضل ہیں اور انبیا و مرسلین بشر انبیا و مرسل ملائکت افضل ہیں عقیدہ ششم سید محمد  
جوہر اگرچہ تابع نام ہیں محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لیکن یہ ہیں آنحضرت خاتم المرسلین کے برابر ہیں  
کہ دونوں ایک سر و موئی ویشی نہیں ہو اور اعتقاد اہل سنت کا یہ ہو کہ کوئی امتی کیا بلکہ کوئی پیغمبر  
یا فرشتہ مقرب ربہ حضرت سید الاولین و آخرین خاتم الانبیا و المرسلین کو نہیں پہنچتا ہو اور عالم جوہر  
میں کوئی موجود حضرت کا ہر تہہ موجود نہیں ہو اور بعد خداوند عالم کے عالم میں جو مقام و منزلت کہ  
حضرت کے واسطے ہو کسی دوسرے کو نصیب نہیں ہو کہ ع بعد خدا بزرگ توئی نقد مختصر عقیدہ ہفتم  
یہ کہ جو احادیث رسول خدا کے اور تفاسیر قرآن اگرچہ کیسی ہی روایات صحیحہ سے مروی ہوں لیکن شیخ  
جوہر کے بیان احوال سے مقابل کر کے دیکھنا اگر وہ مطابق انکے احوال کے ہو دین صحیح جاننا و غلط  
جاننا اور اہل سنت کا اعتقاد اسکے بالعکس جو معنی مسلمان کو چاہیے کہ اپنے احوال کو احادیث تفاسیر  
کے مقابل کر کے آزمائے کہ جو مطابق نکلتے وہ ثابت ہو اور جو احوال کہ اپنے مخالف احادیث و تفاسیر کے

موصوفی

عقیدہ چہارم

عقیدہ پنجم

عقیدہ ششم

عقیدہ ہفتم

عقیدہ ہشتم

پاؤں کو توبہ کر کے ترک کرے اور وہ احوال پیدا کرے مطابق سنت رسول اللہ و مشرب جماعت  
 صحابہ اور اہل بیت کے ہو ورنہ اس سے کلمہ اہل سنت و جماعت بولنے میں عقیدہ نہ ہوتا  
 یک شیخ موصوف کو بالذات مفترض الطاعت تھا پھر اپنی جو کچھ افوض کر کے کہا یا کیا اسکی اتباع  
 دوسروں پر فرض ہو گئی اور اہل سنت کا اعتقاد یہ ہے کہ یہ مقام سوا حضرت انبیا علیہم السلام کے  
 کسی واسطے نہیں ہے یہ انھیں کیلئے ہے جو کہ جسکو وہ فرض کریں وہ فرض ہے اور جسکو ملال کہیں وہ  
 ملال ہے اور جسکو حرام کہیں وہ حرام ہے اور جو کچھ وہ بلا مطاعت کہیں وہ ہیئت ہے اور جسپر بطور  
 عبادت کے مواظبت اختیار کریں وہ واجب ہے جاتا ہے اور سوا انبیا علیہم السلام کے دوسری  
 اطاعت بالاتباع یعنی انکا قول اگر مخالف امر حضرت انبیا کے نہ ہوگا اطاعت کی جاوے گی اور اگر  
 مخالف ہوگا اطاعت نہ کریں گے عقیدہ ہم یہ ہے کہ جیسا کہ قول شیخ جنوید کا باوجود مخالفت نقل  
 واجب التصدیق ہے ایسی اگر مخالف عقل حسن کے ہو کہ جب بھی جب التصدیق ہے اور کلام مہدی  
 میں تاویل حرام ہے چنانچہ جنہ فاضل میں لکھا ہے کہ ایک روز رجالور میں جمعہ تمام مہاجرین غلام مہدی  
 میان خود میرے ایک خاشاک ہاتھ میں پکڑ کر پوچھا کہ دیکھو یہ کیا ہے سب نے جواب دیا کہ خاشاک ہے  
 کہا خوب دیکھو کہ کیا ہے بولے خاشاک ہے پھر کہا خوب دیکھو سب نے کہا کہ ہم دیکھتے ہیں کہ خاشاک ہے مین  
 نے کہا کہ اسکو مہدی موعود نے شاہ کہا ہے سب نے کہا کہ شاہ ہے آمنا و صدقنا پھر ایک سنگریزہ ہاتھ  
 میں لے کر ان سب بزرگوں کو دکھا کر کہا کہ یہ کیا ہے بولے سنگریزہ ہے پھر کہا خوب دیکھو کیا ہے بولے  
 سنگریزہ ہے پھر کہا کہ کیا ہے سب بولے کہ دیکھ ہی سکتے ہیں کہ سنگریزہ ہے کہا کہ اسکو مہدی موعود  
 جو اہل لایمت کہا ہے سب مہاجرین نے جواب دیا کہ آمنا و صدقنا چارے دیکھنے کا کیا اعتبار ہو  
 جو کہ فرمان مہدی میں شک لاوے یا تاویل کرے وہ ان مہدی نہیں ہر انتہی اور آخر عقیدہ شیخ  
 میں لکھا ہے کہ جو شخص کہ بیان مہدی میں کچھ تاویل یا تحویل کرے وہ مخالف بیان اور امت کے ہوگا  
 انتہی اور اہل سنت کا اعتقاد یہ ہے کہ شریعت محمدیہ بلکہ تمام شرائع آسمانی میں کوئی خبر حکم مخالف  
 عقل کے کہ عقل صلیح دیکھے اسکا ہر لقین کرے نہیں ہوتا ہے اور اگر بالفرض بغاوت کوئی حکم مخالف  
 عقل کے معلوم ہو تو وہ ان و مہدی مخالف عقل نہیں ہیں بلکہ وہ کلام موقول ہے اور  
 معنی تاویلی اور سکے ہرگز مخالف عقل نہیں ہیں اور تاویل موافق قواعد اصول کے کلام خدا و رسول

عقیدہ  
 بالذات مفترض الطاعت  
 عقیدہ  
 مخالف مہدی  
 کوئی

درست ہو البتہ بعض احکام ایسے ہیں کہ عقل بشری کے ادراک لم رہا ہے عاجز ہو نہ یہ کہ عقل اس کے بطلان  
 پر دلیل یقینی رکھتی ہو یا حسن و شائبہ میں بدیہی البطلان ہوں اس واسطے متکلمین اپنی کتابوں میں ہوں  
 متخیلۃ الاستحالة کے ابطال احتمال اور اثبات امکان کے درپور رستے ہیں تاکہ وہ ان احکام شرعیہ غبا  
 احتمال کہ ہے پاک رہے بخلاف مہدویہ کے کہ گاہ کو شاہ اور کنگر کو جوہر بول کر کہ کذب محض ہو اور  
 سے سرچ آتا صدقنا کا سرچ کر سچ جان لیتے ہیں عقیدہ و ہم یہ کہ سید محمد جوہری اور محمد علی البعلبک  
 والہ وسلم پورے مسلمان ہیں اور سو کہ ان کے حضرت ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ و نوح و آدم و تمام انبیاء  
 و سلمین ناقص الاسلام ہیں کہ کوئی پیغمبر غیر مسلم ہو اور کوئی باجمہل مسلمان اور کوئی اس سے بھی کم ہو چنانچہ  
 و نج فضاہل میں ہو کہ شاہ دلاوڑ نے اپنے مہدی سے روایت کی کہ آدم علیہ السلام ناک کے پیچھے سے  
 بالاسر تک مسلمان تھے اور نوح علیہ السلام زیر جلوس سے بالاسر تک مسلمان تھے اور ابراہیم و موسیٰ  
 سینے سے سر تک مسلمان تھے اور عیسیٰ علیہ السلام زیر ناف سے بالاسر تک مسلمان تھے دوسری بار  
 جب دیکھے کہ مسلمان ہو جاویں گے اب آدھے مسلمان ہیں اتنی اور انصار فنامہ کے بارہویں باب میں  
 لکھا ہو کہ میان خود میر نے کہا کہ تمام عالم میں مسلمان معلوم ہوتے ہیں ایک محمد رسول اللہ و کسیر ان  
 جوہر۔ محمدی سیران موصوفے جواب دیا کہ ہاں ایسے ہی بعض پیغمبروں کا سر مسلمان ہوا تھا اور بعض کا  
 ناف تک اور بعضوں کا سیدھا پہلو اور بعضوں کے دو پہلو مسلمان ہوئے تھے مگر یہی وقت سر تا پا مسلمان  
 ہوئے ہیں انتہی و اہل سنت کا اعتقاد یہ ہے کہ درجہ اسلام کم تر ہو درجہ نبوت و رسالت کے انبیاء و سلمین  
 ہو کر اسلام میں ناقص ہوا کیا معنی بلکہ تمام حضرات انبیاء پورے مسلمان کامل الاسلام الایمان ہیں ہمت  
 اسلام ان میں کچھ تفاوت نہیں ہو اور ایسی ہمت نبوت بھی ان میں کچھ تفاوت نہیں ہو و صف نبوت  
 میں سب برابر ہیں کہ اَنَا وَ حَبِیْبَا لَیْکَ کَمَا اَوْحَیْنَا اِلَی نُوْحٍ وَ النَّبِیِّیْنَ مِنْ بَعْدِہٖ  
 اَلَا یَدْرُوْنَ وَ رَدِیْتُ یحییٰ میں کہ لَوْ اَخْتَلَفُوْا بَیْنَ الْاَنْبِیَاءِ اور ایک روایت میں ہے کہ  
 لَنْفَضَّیْکُمْ اَبْنِیْ الْاَنْبِیَاءِ اللہ تعالیٰ یعنی ایک پیغمبر کو دوسرے پر اصل نبوت میں تفضیل نہ دو کہ نبوت  
 میں سب برابر ہیں اور تفاوت درجات کے انبیاء علیہم السلام میں ہو سبباً و ن خصائص و صفات کے  
 کہ منصب نبوت کے سوا فضائل نہ اندہ کی قسم سے ہیں اپنی کوئی جو کہ سوا فرمان رسالت بھی ساتھ  
 رکھتا ہو اور کسی واسطے طغرا اول الغری بھی چکنا ہو اور کوئی مدح الہی تو کوئی کلیم الہی اور کوئی  
 علیہ عیسیٰ ۱۲۳

عقیدہ کا نام  
 سید محمد جوہری  
 اور محمد علی البعلبک  
 علیہ السلام  
 عام نام انیسویں  
 ناقص الاسلام  
 ہیں

محمد جوہری  
 محمد علی البعلبک  
 علیہ السلام  
 عام نام انیسویں  
 ناقص الاسلام  
 ہیں







باب ہی و سوم میں مرقوم ہوا اور جو شخص کہ اس ہجرت و صحبت کو بجا نہ لائے وہ منافق ہو چنانچہ عقیدہ میان خود میر میں کہ جسکو ممدوی ام القائد بھر الفوائد بتاتے ہیں لکھا ہے کہ ہر کہ ممدی و تنیک کہ وہ بہت و از ہجرت و صحبت دی بار بار مذہب است اور احکم منافق بدین آیت یاد کر کہ لا یستوی القاعدون من المؤمنین غیر اولی القرب و الجاہد و فی سبیل اللہ یا موالہم و انفسہم فصل اللہ الجاہدین یا موالہم و انفسہم علی القاعدین ذرہ و کلا وعد اللہ الخسنی و فصل اللہ الجاہدین علی القاعدین اجر اعظم انہی حالانکہ اس آیت یہ ہرگز ثابت نہیں ہوتا کہ تارک ہجرت منافق ہو علاوہ یہ کہ اس آیت میں خود ہجرت کا سر سے ذکر نہیں ہے یہ جانیکہ تارک ہجرت کے نفاق کا ذکر ہو کہ اس میں نقطہ جہاد کرنے والوں کا اور بلا غدر جہاد ترک کرنے والوں کا ذکر ہی سو خود ممدی اس میں گرفتار ہیں کہ ابتدا ممدی تا دم مرگ کبھی جہاد نہیں کیا اور خلفائے بھی سنت جہاد کفار کو قاتل کیا بلکہ حکام اہل اسلام سے بلاؤ کر کے مسلمانوں کے ساتھ کبھی کبھی قتال جہاد پر کیا ہی اس آیت سے استدلال اور نفاق تارک ہجرت کرنے سے حال قرآن فی شیخ موصوفت اور بیان خود یہ کہ معلوم ہوا اور اس قسم کی خوش فہمی کا ذکر کتاب میں بکثرت آئے گا اور سب پر ملاحظہ یہ کہ یہ ہجرت اصطلاحی اس قوم کی شریعت محمدیہ میں ہرگز ممدی نہیں ہو بلکہ مکروہ ہو اسلئے دین محمدی میں ہجرت اس کا نام ہو کہ ملک کفار سے ہجرت کر کے دارالاسلام میں توطن اختیار کرنا نہ یہ کہ اپنا نقطہ وطن ترک کر کے اوسی حکومت کی دوسری جہتی میں جا رہنا یا کہ خلفا شیخ جو نیور نے کیا کہ گجرات میں اپنے اپنا وطن سے نکل کر پھر اوسی تعلیم کے دوسرے بلاد دیہات میں انھیں سلاطین اہل سنت کی حکومت میں عمر بھر کی تیسرے مہانیت ہے کہ کہ شرع محمدی میں ممنوع ہو کہ لا رہبانیت فی الا سلام اہل اسلام کے نزدیک اس حرکت کا ترک موجب ثواب و اجر ہو موجب نفاق یا اعتقاد بھی مانند عقائد سابقہ کے ممدویان حال کے نفاق کا مثبت ہو کہ اکثر یہ لوگ کہ اپنے اوطان و ملیتیں کے بلاد میں مرتے ہیں اور ترک ہنگام مرگ سے بھی یہ نفاق دفع نہیں ہوتا کیونکہ اگر اس وقت بالفرض دنیا ترک ہوئی لیکن ہجرت وطن سے کہاں ہوئی پس خطاب منافق ہی کا جانب ممدی سے موجود ہوا غرض کہ کیسی حیلہ کریں مگر ممدی کے ان خطابات و القاب سے نجات نہیں ملتی ہو عقیدہ شانزدہم یہ کہ شیخ محمد صاحب جو نیوری بلکہ رسول

[illegible]



صاحب شریعت تازہ جانتے ہیں اور اس شیعہ ایجاد فقیر کے بعض احکام کو ناسخ بعض احکام شرعی محمدی  
کا سمجھتے ہیں بیان اس کا یہ کہ نبی اصطلاح اہل اسلام میں اس انسان کو کہتے ہیں کہ اوسکو اللہ تعالیٰ  
اپنے محض لطف سے سائر الناس میں برگزیدہ فرما کر ارشاد و ہدایت خلوق کے واسطے مقرر فرماوے  
اور اوسکی طرف اپنے اوامر و نواہی و معارف و دقائق بقدر حاجت دی کرے خواہ بواسطہ فرشتے  
کے یا بلا واسطہ فرشتے کے بطور الہام یا منام وغیرہ کے اور مقدمات دینی میں وہ شخص معصوم فی العلم  
ہو کہ یعنی وحی اوسکی قطعی یقینی ہو کہ اوس میں اصلاح گمان و ساد میں شیطان اور خیالات نفسانی  
کا نہ ہو و اور یہی طرح معصوم فی العمل بھی ہو کہ یعنی بعد حصول اس شیعہ کے اللہ تعالیٰ اوسکو گناہ کبیرہ مطلقاً  
اور صغیرہ طبعاً عفو فرمادے اور صغیرہ فقیر سبب عفو سے معصوم رکھے یہی محض ہوا اور اوسکی نبوت یا حکام  
یا خبر کا منکر اور اہانت کرنے والا اور بغض رکھنے والا کافر ہو تا ہی اگر ایمان نہ ہو اور اسکے ہوا کوئی گناہ  
یا ناسخ بعض احکام شریعت سابقہ کا بھی یہی وہ رسول ہوا اور وہی نبوت پر مرتبہ رسالت اضافہ ہوا  
یہ غلام بھی شرح مواضع اور شرح مقاصد اور فقیر ہما کے مواضع متفرقہ کا اب ملاحظہ کیجئے کہ معذریہ  
شیخ موصوف میں ان تمام امور نبوت اور رسالت کا اعتقاد رکھتے ہیں اگرچہ نام ہمدویت کا  
لیتے ہیں لیکن نقطہ نام کیا کام آتا ہو کام حقیقت ہی اور حقیقت نبوت و رسالت کا اعتقاد ان کی  
کتابوں معتبر سے بخوبی ثابت ہو اجمالاً و تفصیلاً اجمالاً یہ کہ شواہد کے تیرہویں باب میں لکھا ہے کہ ہمدویت  
اور نبوت میں نام کا فرق ہو اور کام و مقصود ایک ہو اور تفصیلاً یہ ہے کہ انکا بعض لطف الہی سادہ الکی  
میں برگزیدہ ہو کر مامور ہدایت ارشاد و ہدایت پر ہونا تمام کتابوں میں مرقوم ہے چنانچہ مطلع اولاً  
میں لکھا ہے کہ اولاً وہ برس تک مرالی ہو تا رہا اور میران دوسرے نفس و شیطان سمجھ کر ٹالتے رہے  
اور بعد پندرہ برس خطاب باعتبار اسکا کہم کہ دوسرے فرماتے ہیں تو اوسکو غیر اللہ سے سمجھتا ہے بعد اس کے بھی  
شیخ موصوف اپنی عدم لیاقت وغیرہ کا عذر پیش کر کے آٹھ برس اور ٹالتے رہے بعد ان کے  
خطاب باعتبار جہا کہ قصداً الہی جاری ہو چکی اگر قبول کرے گا ماجر ہوگا حدیث مجبور ہوگا انتہی ملخصاً  
اور ام القیام میں لکھا ہے کہ او ذات خویش را با مر خدا ہمدویت نظر کر دے لایقاً او فرمود ہست علی  
کہ ما از ستاد ہست خصوص بر آئینست کہ ان احکام و بیان کہ خلق بدو لایت محمدی و بار و برہم ہمدی  
لا ہر شود و اور یہاں فراموش سید میران ہی میں لکھا ہے کہ فرض ہاتھ خصوصیت ہمدی پر آٹھ بار گزرن

شیخ موصوف  
کتاب ہمدویت  
باب اول  
در بیان نبوت و رسالت





التفاتی مہدویہ کا جو چنانچہ عقیدہ خود میر میں ہی کہ مہدی نے فرمایا ہی کہ جو حکم کہ بیان کرتا ہوں میں خدا  
 کی طرف سے بامر خدا بیان کرتا ہوں جو کہ ان احکام سے ایک حرف کا منکر ہوگا عند اللہ ماخوذ ہوگا  
 ۲ اور رسالہ فرائض میں لکھا ہے کہ فرض دم یہ ہے کہ منکر مہدیکو کا فرجانا اور فرض ششم یہ کہ منکر ایک حرف  
 کو بیان مہدی کی عند اللہ ماخوذ جاننا اور آخر اوس سال میں ہی کہ بجز ایمان آوردن برین جملہ احکام  
 واعتقاد و دشمنی و عمل کردن بران و در بودن از تاویل و تحویل آن شمار در گروہ مہدی نہایت رو  
 اسید و از فلاح و نجات ہم نسبت انتہی غرض کہ تمام لازم فہرت اس کے اعتقاد میں شیخ موصوفت واسطے  
 ثابت ہے اب باقی رہا درجہ رسالت کا یعنی کتاب یا نسخ بعض احکام شریعت سابقہ کا ان و وزن امر میں  
 جو امر لایا جاو رسالت ثابت ہوتی ہے چونکہ امر اول مشہور تھا اور سکو اختیار نہ کیا اس واسطے کہ کتاب نقل  
 نہ بن سکی کیونکہ ایک عبارت وحی کہ مقدسہ و وہ میں منقول ہوئی خطاؤں لفظی معنوی سے مالا مال ہو کر  
 تفصیل اس کی بحث تسویہ میں آوے گی انشاء اللہ تعالیٰ اگر سلام کتاب بنتی گو یا کتاب الخطیاتیات ہوتی البتہ  
 فقرات وحی متفرق کتب مہدویہ میں موجود ہیں کہ بعض عربی اور بعض ہندی اور بعض گجراتی زبان میں ہیں بنجملہ  
 اس کے ایک یہ ہندی فقرہ بھی محی ہوا اے محمد عوی مہدویت کا کہلاتا ہے تو کہلا نہیں تو ظاہر  
 میں کروں گا چنانچہ شواہد کے باب ہند ہم میں لکھا ہے واہ کیا ضعیف و بلیغ فقرہ آخر کہ تمام اہل ہند کو اسکی  
 فصاحت میں ان کرو یا اگلسی سب فقرات وحی ایک ہا کہ لہرین ایک سالہ مختلف اللغات ہو کر شاہد کہہ کر  
 کو کو کان من عند اللہ لوجد و افینہ اختلافا کثیرا کا ہو سکتا تھا مگر نہ کیا اور شوق ثانی پر  
 التفات کیا یعنی شریعت جدیدہ مانع بعض احکام شریعت محمدیہ کا دعویٰ کیا بیان اس کا یہ ہے کہ شریعت  
 انھیں احکام شرعیہ و امر و نواہی کو کہتے ہیں سو شیخ موصوفت نے دعویٰ کیا کہ مجھے احکام خدا کی طرف  
 سے تازہ تبارہ نوبہ نو اور ترا کرنے ہیں اور وہ احکام مانند احکام قرآنی کے ہیں بلکہ اوس سے بھی  
 بڑھ کر ہیں کیونکہ احکام قرآنی بعض فرض ہیں بعض مستحب بعض مباح ہیں یہاں جو مہد سے نکلتا ہے  
 سو فرض ہو بلکہ ایمان ہے کہ ان پر عمل کرنے سے خارج مہدویت سے ہو جاتا ہے چنانچہ عبارت مشرق  
 آخر رسالہ فرائض سے معلوم ہوتا ہے اور خروج مہدویت سے بعینہ خروج ایمان و اسلام سے ہے  
 دوسرے یہ کہ عبارت قرآنی میں بعض جات توحید تاویل بھی درست ہے چنانچہ رسول و مباد و کنا یہ سب اسام  
 قرآنیہ سے ہیں بیان تاویل و توجیہ مطلقا کفر ہے چنانچہ آخر رسالہ مذکورہ سے استفادہ نہیں احکام شریعت

کی توجیہ زبان انھیں و وحی انھیں کا امر و نواہی  
 احکام ہوتا ہے  
 طرف ہوتا ہے  
 توحید تاویل  
 بہت فائدہ

جو پورہ کوسیاں خود میر نے رسالہ عہد میں اجمالاً بیان کیا اور کہا اسکی ابتدا میں کیا مقصود  
 ہندو سید خود میر نے موسیٰ حوت مجموعہ این احکام از زبان سید محمد ہمدی علیہ السلام شنیدہ ہست واد  
 فرمودہ آج کل کے بیان کی کتب از خدا و با خدا بیان کی کتب ہر کرا میں احکام کی کتب را منکر شیوا و عند اہل خود  
 گرد و آج اور انتہا رسالہ میں کہا کہ اہل طالبان حق کہ ہمدی را قبول کر دہ اید معلوم ہوا میں احکام مذکور  
 از اول تا آخر وقت رحلت آن ذات وادام کہ میں ہندو و محبت دی ہو و در ہج حکم از ان احکام تفاوت نیام  
 و برین جملہ اعتقاد و ایمان الیم ہر کہ در بیان دی چیزیں آیا و دیا تو یہی کند و اخلافت بیان آن ذات شا  
 تمت بعدہ سید میر ان جی سے ان احکام کو تفصیلاً بیان کیا اور کہا کہ منکہ سید میر ان جی سید  
 سلام السلام بر جملہ صدقان ہمدی واضح و واضح باد کہ حامل احکام حکمت ہمدی کہ در عقیدہ ہندو میں  
 سید خود میر رضی اللہ عنہ مذکور اند مجموعہ سی حکم اند بعضی از ان فرض اعتقادی بنی از ان فرض علی بنی  
 یہ رسالہ بالتمام بحث نسویہ میں منقول ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ حاصل اس سلسلے کا یہ ہو کہ احکام مذکورہ  
 سے پیش فرض اعتقادی ہیں اور دس فرض علی بنی اور سوا اسکے اور فرض بھی ہیں لیکن یہ سب  
 انھیں بتائیں کہ فروغ ہیں چنانچہ بعض ان احکام کے ضمن عقائد گذشتہ میں مذکور ہو چکے اور باقی رسالہ  
 مذکورہ سے معلوم ہوں کہ فرض کہ یا احکام شریعت تازہ ہو سوا شریعت محمدیہ کے کیونکہ شریعت محمدیہ کا  
 ماخذ قرآن اور زبان حضرت رسالت پناہ اور دو کو حق میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ انکا بیان انہی اور  
 ہوا ہو کہ **وَهَذَا الشَّانُ كَمَا تَقُولُونَ وَفَرَأْنُكُمْ يَوْمَ وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُبِينٌ** پس اگر زبان  
 یا زبان اخضر سے یا احکام مستفاد ہو اسقدر ایک غنی درختے کیونکہ ایسے احکام منکرہ کو مجمل و محمل  
 مخالفت نہ ہست تبلیغ رسالت کے ہوا اگر کہیں کہ بیان ان احکام کا زبان ہمدی مقصود تھا تو وہی ہو  
 واحد ہو کہ اس شریعت کو بعد نو سو برس کے شریعت محمدی سے ظاہر کرنا منظور تھا اور یا احکام  
 احکام شریعت محمدی کے ناسخ ہیں اسلئے کہ ناسخ کتب میں تبدیل اذالہ احکام شریعت کو دوسرے احکام  
 اور احکام شریعت سات قسم ہیں فرض و وجہ ہست و مندوب حرام و مکروہ و مباح اور انکی تبدیل بطریق  
 شرعی یعنی مستحب کو فرض کر دینا یا مباح کو حرام کر دینا یا مکروہ کو فرض کر دینا و مش علی  
 یہ سب ناسخ کہلاتا ہے چنانچہ الفاظ **وَيُحَرِّمُ مَا كَانَ حَلَالًا** وغیرہ میں اسکی تفصیل ہو اور اسی طرح شیخ جو پور نے کہا کہ ذکر کرنا یا  
 است شریعت محمدیہ میں مستحب تھا شیخ نے فرض کر کے اسکا انتخاب نہ سوچ کر دیا چنانچہ عقیدہ سنی

یہ سب ناسخ کہلاتا ہے  
 چنانچہ الفاظ **وَيُحَرِّمُ مَا كَانَ حَلَالًا**  
 وغیرہ میں اسکی تفصیل ہو  
 اور اسی طرح شیخ جو پور نے  
 کہا کہ ذکر کرنا یا



متبع ہیں نہ مشرع انتہی اور وہ اطلاق ظاہر ہو کہ خود انھیں کے عقائد سے مدعی کا شیئہ ہونا ثابت  
ہوا پس متواتر افراد و بدیع کے بھی انکا اعتقاد مخالف قرآن و سنت و اجماع اس کے ہوا علاوہ یہ کہ  
مقصود نبی متبع سے کیا ہوا و معنی کیت کے کیا ہیں یہ بھی اب تک ملان جبرگوار و ان کی فہم ترین نہیں آیا ہو  
بحث اسکی تفصیل باب تسوید میں آوے گی انشاء اللہ تعالیٰ یہاں اسی قدر کافی ہو چھتیرہ دفعہ مذکور  
مرد و یون کا اعتقاد یہ ہو کہ شیخ جنپور بعد منصب نبوت و رسالت کے بعض صفات الوہیت میں انسانی  
کے ساتھ بھی شریک ہیں چنانچہ یہ صفت الہی کہ اِنَّ اللّٰهَ يَكُوْنُ غَيْبًا لِّلْمَلٰٓئِكَةِ وَ لَا يَدْرُوْنَ سَجْمًا مَّكِيًّا  
فِي الْاَرْضِ وَ مَا يُخْرِجُ مِنْهَا وَ مَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَ مَا يَخْبُجُ فِيْهَا اَنْ تَاْتِكَ وَ تَقَالَ حَقًّا مِّنْ  
كَذٰلٍ فَتَكُنْ فِيْ كَعْبِكَ اَوْ فِي السَّمٰوٰتِ اَوْ فِي الْاَرْضِ بِاَنْ يَّهْمَا اللّٰهُ كَمَا صِفَتْ عَلَمُ اٰلِی ہوا اور  
جای بجانب باری اسکو اپنے واسطے خاص فرماتے ہیں شیخ موصوفہ بھی میں ہن خدا کے ساتھ  
شریک ہیں کہ اسی طرح کہ علم غیب انکو بھی حاصل ہو چنانچہ شواہد الاولیات کے لکھتے ہیں باب میں لکھا کہ  
کہ شیخ موصوفہ نے کہا کہ نبی تعالیٰ نے نبی کے کواحوال ان ظاہر و خوات کے لیے معلوم کر دیے ہیں کہ جیسا کہ کوئی داند رانی کا  
ہاتھ میں رکھتا ہوا و ہر طرف پھر کر کہ ساتھ پہنچائے اور واقف ہوا و بشارت نامے میں لکھا ہو کہ ہند  
نے کمرات و قرات کہا کہ ہند کو مقام و مراتب جملہ انبیا و اولیا و مؤمنین و مومنات کے بلکہ احوال  
موجودہ اس کے ایسے معلوم ہو گئے ہیں جیسا کہ صفات کے سنو نے اور چاندی کو ہاتھ میں لے کر ہر طرف  
پھرتا ہوا و رکھتا ہوا پتا ہوا انتہی اور پنج فاضل میں لکھا ہو کہ شیخ مذکور نے اپنے خلیفہ دلاور کے حق میں فرمایا  
کہ میان دلاور کو عرش سے تحت الشریک کا یا ساروشن ہو جیسا کہ ہاتھ میں الکی کا داند ہوئے انتہی دیکھو  
بڑے میان تو بڑے میان چھوٹے میان سجان اندر خود بدلت کو تو جملہ موجودات کہ جس میں  
وارض و مایہما سب داخل ہو مانند دانے رائی کے یا مثل ردیو اشرفی کے ہاتھ میں تھیر میں کے  
ہاتھ میں بھی عرش و فرش مانند دانے رائی کے رکھا ہوا اور اعلیٰ صفت کا اعتقاد یہ ہو کہ یا ایک نفع کی شرک  
حقیقی کا دعویٰ ہو اس واسطے کہ شرک کی حقیقت یہی ہو کہ اللہ تعالیٰ کی ذات یا صفات و افعال میں کسی کو  
شریک جاننا یعنی ویسی صفت دوسرے کے واسطے بھی ثابت کرنا اور یہ فرق کچھ بکار آمیز ہیں کہ یہ صفت  
اللہ تعالیٰ میں بالذات ہو اور بشر میں بواسطہ عطا الہی ہو کہ ہند کہ اللہ تعالیٰ اپنی صفت میں ہند ہیں  
کہتا ہو کہ کوئی بشر مانند حق سبحانہ کے عالم موجودات یا مائل کائنات یا راز و خیرات یا حافظ ارض



باری تعالیٰ کے ہیں تعالیٰ اللہ عما یقول الظالمون علواً کبیراً حالانکہ الصفات یہ ہیں کہ ان پر  
 بھی قہمت نہ چاہیے کرنا کیونکہ سب فلاسفہ بھی یہ اعتقاد نہ رکھتے تھے چنانچہ افلاطون نے عمرو  
 جرم غیر فلاسفہ اس باب میں وہی اعتقاد رکھتے تھے جو کہ اہل اسلام رکھتے ہیں اور جمیع اہل ملل و مسرعات  
 سے بنقل متواتر منقول ہو کہ تمام عالم حادث و مخلوق ہو البتہ بخلات انکے ایک طائفہ مکمل  
 معلوم اول اور اسکے اتباع مشائخ اور شیخ الاشراق وغیرہ کا یہ مذہب ہے وہ تھا کہ اوس کو مدد دیوں نے  
 بسر و چشم مقبول کیا اور مذہب جمیع انبیاء اور اہل شرائع اور جمہور حکماء کا ملین ہے اعراض نکول کیا  
 شہر چند چاند حکمت یونانیان یہ حکمت ایمانیان براہیم بخوان یہ علاوہ یہ کہ زبدۃ الواسعین مذکور الصمد  
 کا یہ کلام غیر مفہوم ہو بقولیکہ المصنوع فی بطن الشاعراب تک نہ کھلا کہ جو ہر اول و در رج حقیقی سے کیا  
 مراد ہو اور یہ دونو قدیم کہاں نشر یافت رکھتے ہیں اور جملہ کتب صحائف سے اگر مراد کلام فہمی الہی  
 ہو تو وہ نامزد و سر صفات باری تعالیٰ کے قدیم ہو اسکی تخصیص کی کیا وجہ ہو اور اگر مراد چر  
 و کلمات مؤلفہ متلفظہ ہیں تو وہ بالبدیہ حادث و مخلوق ہیں اور خاتمین فی المعنی غیر مخلوق و فی الصور  
 مخلوق کیا مراد ہو اگر وہی مراد ہو جو کہ مصنف جوہر نامہ مذکور نے آخر سارے میں لکھا ہے کہ پس اے  
 عزیز خاتمین در علم قدیم ثابت اندر صورت مخلوق فی المعنی غیر مخلوق ازین سبب یہ نبود انتہی تخصیص  
 خاتمین کی کیا وجہ بلکہ تمام اشیا علم قدیم الہی میں ازل سے ثابت ہیں پس باعتبار وجود علمی الہی سے  
 سب قدیم ہوئے ہیں اس قدیم اشیا مذکورہ کا قدیم ہونا ثابت نہیں ہوتا یہی بلکہ علم الہی قدیم ہو  
 او اشیا سب اپنے مرتبذات و وجود میں حادث و مخلوق ہیں اور یہ کلام بھی مصنف مذکور کا تھا  
 محض ہو کہ تمام اولیا اہل حقیقت ولایت کو قدیم و غیر مخلوق کہتے ہیں اس واسطے کہ اولیا اہل حقیقت  
 نزدیک بالاتفاق ولایت محمدی کہ صفت نفس محمدی کی یہ نامزد و صورت موصوف کے حادث و مخلوق کہ  
 البتہ ولایت الہیہ کہ صفت جناب باری تعالیٰ کی ہو کہ اللہ و لای الذین الصموا حال و من کا مانع  
 صفات الہیہ کے ہو و این کجا و آن کجا تتمۃ الباب عقیدہ تفسیر یعنی شیخ جوہر کو برابر حضرت  
 سید کا کلمات علیہ التسلیمات کے مجھنا مدد دیوں کا کھلم کھلا اعتقاد ہو کہ اس میں کسی ضرر و ہشمت  
 خدا و اگر سے بھی ذرہ برابر خوف و شرم نہیں کہتے ہیں مگر ایک عقیدہ دیگر کہ اس سے بھی بدتر ہو  
 اوس میں البتہ خدا و خلق خدا سے ذرہ ٹکراتے ہیں کہ صاف ہر ایک کے سامنے زبان پر نہیں لائے ہیں

یہ کلام بھی مصنف مذکور کا تھا  
 کہ اولیا اہل حقیقت ولایت کو  
 قدیم و غیر مخلوق کہتے ہیں  
 اس واسطے کہ اولیا اہل حقیقت



وہ یہی کہ حضرت سید کائنات علیہ السیلمات شیخ جوہر کے عوام مریدوں کے برابر ہیں یہ جاکا خاص ہیں  
 واصحاب کے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے جرات بہترین پھر کہاں شیخ جوہر کہ وہ تو نہایت  
 دوسری حالانکہ جن بزرگواروں کے وہ پونچا ہوا نہیں ہے یہ بھی ہاتھ لگا ہوا اگر وہ عطا فقیر تو یہ نجی پیش  
 پیر ہی چنانچہ شواہد الوالایہ کے اکتیسویں باب کی سینتیسویں خصوصیت میں لکھا ہے کہ جناب رسالت مآب  
 نے مہدی کے اصحاب کا مرتبہ اپنے مرتبے کے برابر فرمایا ہوا اور اس پر حدیث نے اصل بیان کر کے دینا کہ  
 کہ اول مقام رسول علیہ السلام کا پہچانتا چاہیے تاکہ مقام ان لوگوں کا معلوم ہو اور جبکہ قوم الہی ہو  
 اور ان کا امام کیسا ہوگا پس ظاہر ہو کہ وہ افضل سب سے ہو اور پھر فضائل میں لکھا ہے کہ ایک وزیر میان المہدی  
 ایک حدیث پڑھ رہے تھے اس میں اس مقام پر پونچھے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے  
 کہ بھائی میرے کہ وہ بزرگ میرے مرتبے کے ہیں شاہ نظام نے شکر کہا کہ صفت عوام صاحب مہدی کی ہے  
 اور بڑے اصحاب کا مرتبہ اس سے بھی وراور گئے ہو اور پھر فضائل میں لکھا ہے کہ ایک وزیر بعد نماز فجر کے سب  
 بھائی صفا بستہ بیٹھے تھے شاہ دلاور خلیفہ شیخ جوہر نے اپنی عورت خوند بو کو تلا کر کہا کہ دیکھو یہ وہ  
 لوگ ہیں کہ رسول خداؐ فرمایا ہو کھڑے ہو اپنی بگڑ بگڑ لیتی یعنی وہ بھائی میرے ہم مرتبہ میرے ہیں اور ایک  
 دکھلا کر کہا کہ یہ لوگ مقام سلیں کا رکھتے ہیں اور کہا کہ سرلٹے کھتے ہیں کہ مترجمین اور  
 وحی وین لیکن بارہ آدمی وئے بھی فاضل ترین اور ایک وزیر سے کو تلا کر کہا کہ یہ سب بھائی ہیں  
 ہیں ہم اخوانی بگڑ لیتی کا مقام کھتے ہیں یعنی برابر حضرت رسالت پناہ کے ہیں مگر چار شخص اس  
 بھی بڑے مقام کھتے ہیں اس سے بوجھا کہ وہ چار کون ہیں کہا تم اور بھائی عبد المجید اور میان الملک  
 اور قاضی عبد اللہ ترقی دلاور شیخ جوہر کا حال ہو کہ اپنے مریدوں کو ہم منزلت حضرت کے بول کر  
 کبھی ان میں بارہ کو سلیں یہاں چار کو سلیں یہ تفصیل کہہ دیا کہ سب سے اون کے عبد الملک مصنف  
 بھی یوں لوگ اپنے دادا پیر شیخ جوہر سے بھی افضل ہو کیونکہ اون کے مساوی جہ افضل ہوا وہ  
 ان سے بھی افضل ہوا پس رونو عقیدہ انہیں کے بزرگوں کے ہیں مگر ان میں کہ کیا سب سے کہ تسو کہ اختیار  
 کیا اور تفصیل کو پس انداز کیا کیونکہ سبب خوف خدا کے باز سے ہوں ایسا گمان نہیں ہو سکتا یہی  
 اس واسطے کہ جب خود خدا کی صفات میں مہدی کو شریک کرنے سے نڈر کر علام الغیوب و قدیم غیوب  
 ٹھہرایا اور اسکے سب سے افضل کرنے میں کاتب پیش کرتے علاوہ یہ کہ خود وہ بزرگ وجود و عوی تسو کے



اشعار ترقی و اضافہ تفصیل کا بھی کر گئے ہیں چنانچہ پہلے ہیں کہ مجھ کو اللہ تعالیٰ نے سبب و احادیث میں آخرین  
کا پیشوا بنایا اور میرا سبب تمام روح اولی العزم اور ستوں اور اولیاء و متوکلین کی آدم سے اس حد تک تفصیل  
ہو اور قبول رد میل قبول شدہ کا جو چنانچہ شواہد الالہیت و مطلع الالہیت وغیرہ میں موجود ہو اور تفصیل  
اوسکی ابواب آئندہ میں آوے گی اور ظاہر ہو کہ لفظ جمیع انبیاء اور آدم سے اس منہک میں حضرت علی  
العلیہ السلام کو سلم بھی داخل ہیں لیکن شاید کہ مہدویوں نے جب دیکھا کہ اپنے مہدی کے دونوں کلام تسبیح  
میں سے ایک بلاشبہ کا ذب ہو اقل رجب تسبیح کو اختیار کیا کہ میں ابتلی بکلیت میں کھنڈا آٹھوں کھانڈوں  
بھی انہی پر ضروری و تابع داری کو کار فرمایا کہ اوس میں تفصیل کو بھی بالکل سطل نہ کر دیا بلکہ تیرا اوسکی طرف اشارہ  
کئے ہیں کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دربار نبوت میں ایک حدیث تھی تو یہاں وہیں سید محمد و خوند  
اور گروہان خلفا راشدین جابہ سے یہاں پانچ میں سید محمد و خوند نیز درسان نعمت و میان نظام و سیال و اور گروہان و خوند  
تو یہاں بارہ میں پانچ مذکورین اور باقی یہ ہیں امین محمد ملک معروف عبد الحمید ملک جو بدست ملک گھر  
ملک برہان الدین اور اگر آنحضرت کی امت میں تشریف فرما ہیں تو مہدی کی امت میں چہ بتر فرما رہے ہیں  
ایک فرقہ کہ عقیدہ خوندیہ پر ناجی باقی غیر ناجی و سید محمد و مذکورہ صدر و سپر مہدی کو مہدی ثانی بھی کہتے  
ہیں اور میان خوندیہ و مہدی کو بدلیہ مہدی بھی بولتے ہیں کیونکہ قتال کا کام مہدی سے نہ ہوا کہ  
بدلے میں انھوں نے کیا اوسکو جنگ بدر و لایت کہتے ہیں اور اسد اللہ غالب بھی انکا لقب ہو اور ان کے  
بیٹے سید محمد و خاتم رشد نو اسے مہدی کو حسین لایت کہتے ہیں ان کے ساتھ بڑے کمپن میں خدا ہمیشہ کھیلا  
کرتا تھا جیسا کہ مخفیضائل میں منقول ہو نقل کو کفر نباشد اور نقلی ان فاطمہ لایت ہیں اور سبب و ان  
مہدی کی ازواج مطہرات اور اثبات امومنین کو ملقب ہیں اور حیکہ و نیکے مہدی دعوی کیا کہ ہند کی ایک نظر  
ہزار سال کی عبادت قبول سے بہتر جو یعنی بارہ شب قدر کے برابر ہو چنانچہ انصافناے کے باب میں  
لکھا ہوا ہے و نیکے مریدوں میں ایسے مقامات کے اعتقادات کیونکہ کہیں گے بلکہ یہ مریدین خود شہر باخ  
ہونا پر کار و سون کو پیشوا بننا سکتے ہیں جیسا کہ مخفیضائل میں لکھا ہو کہ میران سے فرمایا جیسا کہ  
ہمارے حضور میں بارہ شخص پیشوا بن سکتے ہیں امیامان و لا اور تھارے پاس بھی ہو گئے اور انھیں میں  
واسطے مقامات انبیاء و رسولین کا ثابت کرنا یا بشہر میں آوے گا انشاء اللہ تعالیٰ اب باقی رہا یہ شبہ کہ  
سید محمد و خوند کو اسد اللہ نو اسے مہدی کو کہ حسین لایت قرار دے کر برابر یا بہتر امام الشہداء شہید کر بلا

جانتے ہیں حالانکہ اونکی کنجی کسی بھی نہیں بھوئی یہ بغیر خون لگا کے شہید دن میں کیونکر شریک ہوگا  
 سو جواب اس کا یہ تراشا گیا ہے کہ تذکرۃ الصالحین میں مذکور ہے کہ ایک وزیر بزرگ بعد نماز تہجد کے  
 جاکر نماز پر پہنچے تھے کہ روح بڑید کی بصوت کہتے کہ داخل ہوئی ایمان مذکور نے اپنے ہاتھ سے اوسکو  
 ہانکا اور منے انکے ہاتھ کو ایسا زخمی کیا کہ اوسکے درد سے بعد نیتا الیس وزر کے پندرہویں محرم کو  
 انتقال کیا سبحان اللہ بڑید پدید باوجودیکہ انواع و اقسام عذاب و س عذاب میں مبتلا ہو چکا تھا اتنی طاقت  
 رکھتا ہے کہ حسین گجراتی مہدی کے نانی کے مارنے کو لبس کرتا ہو اور حیرت یہ ہو کہ اوس ملعون کو باوجود  
 اگسے فانی کے اسقدر فرصت کہ اسے ملی کہ انکے قتل کا غم سفر کیا البتہ بابت نے اذن آئی نہ ہوئی تھی  
 خدا کی طرف مامور ہوا ہوگا کہ مہدیوں کے خاتم شدہ کا کام تمام کرے یا یہ ہو کہ کسی کتے لے گا اور لید سکے ختم  
 سے مگر حضرت امام کر بلا سے مقابلہ کر نیکو اسطے اوسکو بڑید پھیر کر مفت و معنت ٹھانٹھا کہ بلا کا باز نہ لیا  
 باب دوم احوال شیخ جو پور میں ابتدا نشو و نما سے انتہا موت و فنا تک فرمایا  
 انکے سرگذشت اور انکے خلفاء و توابع کی آج تک بطور اختصار و اجمال کے

نور الدین علی بن ابی طالب  
 نور الدین علی بن ابی طالب

منقول مطلع الولايات اور مشاہد الولايات اور پخصائل اور تذکرۃ الصالحین وغیرہ کتب تواریخ و روایات  
 ثقات معتبرین سے مگر کشف و کرامات یکہ مدرویدم بدم اور قدم قدم پر نقل کرتے ہیں سب ترک  
 کردی گئیں کیونکہ وہ ہمارے نزدیک سب تراش و تراش مریدین و معتقدین کی ہو در نہ موعظین و مایزین  
 و متاخرین بھی کچھ نقل کرتے حالانکہ کسی موعظ سنی و شیعی وغیرہ نے بجز ترک و تجر و اور تاثیر و غط و  
 بیان کے کہ لوازم ترک و تجر سے ہو کوئی کد است ظاہر و باہر شیخ موصوف کی یا اور انکے خلفاء کی  
 نقل کی شیخ جو پور کہ جنکو مہدی لوگ میران سید محمد مہدی موصوف پکارتے ہیں ابتدا انکی یون ہو  
 کہ شہر جو پور میں کہ بلاد خرقہ ہندوستان سے ہو انکے والد کے نام انکا سید خان تھا راستے تھے  
 اول سے دو فرزند پیدا ہوئے پہلے فرزند کا نام احمد رکھا اور دوسرے فرزند کا نام محمد کہ وہ بھی شیخ موصوف  
 ہیں ولادت انکی شہر جو پور میں سن آٹھ سو سیف الیس ہجری میں واقع ہوئی انکی والدہ کا نام بی بی  
 انا ملک ہمشیر ملک توام الملک کی چنانچہ مطلع الولايات سے معلوم ہوتا ہے لیکن مہدیوں کے  
 بصلوٹ عمومی مہدیوں کے دونوں کے نام بدل کر بیان کیے ہیں اور بی بی آمنہ مقرر کر دی ہیں یہ  
 بحث دلیل دوم میں آوے گی القصد جب عمر انکی چار سال چار ماہ و چار روز کی ہوئی سیدنا صاحب

نور الدین علی بن ابی طالب  
 نور الدین علی بن ابی طالب

انشرف و اعیان جو بنو کی ضیافت تکلف تمام کر کے زبان شیخ و انبال جو پوری کہ مشائخ وقت تھے  
 بسم اللہ پڑھو کر واسطے تعلیم کے انکو انھیں کے حوالے کیا چنانچہ یہ ہمراہ اپنے برادر کلان میان احمد کے  
 انکی خدمت میں جایا کرتے تھے اور کتبساب علوم میں مشغول رہتے تھے چونکہ طبیعت تند و زہین پسند  
 رکھتے تھے لول سات برس کی عمر میں حفظ قرآن سے فارغ ہو کر لقیۃ کتب علوم درسیہ سن وازہ سالگی  
 میں فارغ التحصیل ہو گئے اور چونکہ شوکانی میں لیا و بحث میں نہیں تھے شیخ و انبال جو پوری اور علیا و انبال  
 انکا قبلہ اللہ اقرار کیا آبا و اجداد انکے طریقہ چشتیہ رہتے تھے لیکن انکی ہر ایک کامد ویا انکار رکھتے تھے  
 بلکہ کہتے ہیں کہ ازہ سالگی میں حضرت خضر علیہ السلام نے انکو ذکر خفی وغیرہ جانب سول خدا صلی علیہ  
 وآلہ وسلم سے لاکر پونچایا اور پھر خود انسے سیکھا اور شیخ و انبال بھی اشارۃ خضر علیہ السلام کے انسے یقین پاکر  
 مصدق ہمد ویت ہوئے لیکن اہل سنت کی کتابوں میں اسکا بالکس لکھا ہے کہ یہ خود شیخ و انبال کے مرتبہ  
 اور وہ خلیفہ سیدنا جی احمد تھا تھے اور وہ اہل سلسلہ شیخ حسام الدین مانکپوری کے ہیں اور وہ خلیفہ شیخ نواز الدین  
 قطب العالم بن شیخ علاء الدین کے اور وہ خلیفہ شیخ اخئی سراج کے اور وہ خلیفہ سلطان المشائخ حضرت نظام الملک  
 محبوب الہی کے ہیں القصد شیخ جو پورے عنفوان شباب قدم در پوشی میں لکھا اور لوگ انکے نہایت متفقہ  
 یہاں تک کہ سلطان حسین عالم و انبال پورے خراج گزار ولایت راؤ والی ملک کوڑکا تھا بھی انکے ساتھ رابطہ  
 و اختلاط کا تازہ کیا کہ ہر مہر میں انکو ہمراہ رکھتا تھا آخر کا شیخ موصوف نے اسکو اطاعت کافر نہ کر دے نہ نکاح  
 و لا کر مستعد کار کیا کہ تیس ہزار سوار لے کر ہمراہ شیخ موصوف روانہ ہوئے اور پندرہ سو سوار جوانان  
 مجرکہ لقب و کانوچ بایگیاں تھا کہ شیخ میں سے کبھی یہ خبر ولایت راؤ کو پونچھی ستر ہزار سوار ہمراہ لیکر  
 قلعے سے تین میل آگے آکر مقابل ہوا سلطان موصوف نے بسبب قلت سپاہ کے نہایت پالی لیکن شیخ نے  
 قدم انتقال لگا جاکر پندرہ سو بایگیاں کے ایسا حمل کیا کہ شیخ ولایت راؤ دوچار ہو گیا اور شیخ اسپر ایسا کاری  
 پونچھی کہ وہ واپس ہو گیا اور دل اسکا ٹھل آیا اور میان لاؤ خلیفہ شیخ کہ بھاننے سے انکو کوڑکے میں اوسی جنگ  
 میں دستگیر ہو کر خدمت شیخ میں آئے کہتے ہیں کہ سرانہ کوڑکے دل پشیم بے کاکہ جسکی ہمیشہ عباد  
 کیا کرتا تھا موجود تھا یہی امر موجب جذبہ شیخ ہوا کہ جب اہل کو اسقدر اثر حق کو کیا کچھ اثر ہوگا غرض کہ سات  
 برس تک کچھ ہوش و اس بجا تھے مگر فرائض گزارا کرتے تھے کتب ہمد ویا نہ نہ مطلع اللامیت وغیرہ میں  
 علامات عقل عادت بشری یہ بات بھی لکھی ہے کہ اسات برس میں ایک ذرہ طعام و ایک قطرہ پانی کا کچھ بھی کھا اور نہ

اس سلسلہ میں شیخ جو پوری

انکے ہر ایک کامد ویا انکار رکھتے تھے  
 انکے ہر ایک کامد ویا انکار رکھتے تھے

انکی بی بی العبدی نے کہا کیا سبب ہو کہ یہ ہوش سے ہوا تو میں نہیں کر سکتے ہو بولے کہ اس قدر غلبی ہوتی  
 کی ہوتی ہو کہ اگر ان دریاؤں میں کا ایک قطرہ کسی ایک لیل یا شبی سر ل کو دیا جاوے تمام کچھ ہوش میں نہ آوے  
 سبحان بعد اس غفلت و ضبہ میں بھی وہی دھن تھی کہ حضرات انبیاء و مسلمین کی تنقیص اور اپنی تفضیل کا دم مارنا  
 اتقد بعد اسات برس کے کچھ ہوش آ پائے گئے۔ باہوش درگاہ سے مدہوش تھے تھے یہ حال منہ بیاں بچ کر  
 رہا کہ کہتے ہیں کہ اس لیل بوس میں غلہ و گوشت و دروغ سٹارے سے ستوسیر و روایت بی بی العبدی کے کھایا ہوگا  
 بعد اس حال کے طریقہ ہجرت یعنی وطن چھوڑنے کا اختیار کیا کہ جلا وطنی کے مع زور و فرزند و چند مرید کے  
 واپس پورے جنگل کی راہ سے جہان گردی کو نکلے کہ بی بی مذکور اور سید محمد و فرزند انکے اوشیج جھیکے بغیر  
 ہوا تھے اور ان جنگل میں اللہ مات اپنی مدد دیکھتے بھی ظاہر کیے اور ان ہمارے ہوش نصہدین بھی کی اور وہاں  
 رفتہ رفتہ شہر چندیری میں پہنچے اور وہاں انکے غلط و بیان میں جب ہجوم غلطی زیادہ ہوا وہاں کے  
 شیخ زادوں کو کہ صاحب سجادہ شجعت تھے ناگوار معلوم ہوا آخر الامر مجبوراً گمراہ وہاں سے نکل نکال یا وہاں سے بعد  
 ظہر کر کے چند بنڈال کے شہر مندوین پہنچے وہاں بھی غلطی کا ہوا یہاں تک کہ سلطان فیض الدین نے  
 کہ اسکو اور اسکے فرزند سلطان نصیر الدین نے اس ایام میں پا بھولانہ ملائی مقید رکھا تھا شیخ موصوف کے  
 دو مرید سید سلام و ابوبکر کو بلا کر باغداد تمام ملاقات کر کے رخصت کیا اور ہمراہ انکے ساتھ قنطار  
 طلا اور کتب مسیح مروارید قیمتی ایک کروڑ محمودی کی والعدہ علی الروی خدمت شیخ میر گندمانی شیخ نے قنطار کو  
 ان لوگوں کو کہ دینا اس خزانے کے آئے تھے حوالے کیا اور تسبیح مروارید ایک ڈال کو کہ اسوقت حاضر  
 تھا عنایت کی مگر ایک قنطار انکے رفقا میں باسویت تقسیم ہوئی اور وہاں ایک سیر صاحب سلطان بنایا گیا  
 کا اللہ دانے کہ ناضل و مشاعر بھی تھا ترک دنیا کر کے ہمراہ ہوا چنانچہ تا دم مرگ ہمراہ رہا چنانچہ مرثیہ شیخ اور  
 دیوان غیر مرقط اور سب اللہ بالانیت اور صلا اللہ بوث مدد ویت تصنیف اسی کی ہو اور صاحب دیوان مری  
 ابن خواجہ ملا شاگرد اسکا ہو اور کو خلیفہ ششم شیخ جو پور کا شمار کرتے ہیں غرض کہ یہاں سے لوگ  
 معتقد ہو کر ہمراہ ہوتے گئے اور شیخ میر سید جلال فرزند شیخ جھوٹا بھائی سید محمد کو فوت ہوا اور انکے  
 مدفن کیا اور وصوت فوت کی یہ ہوئی کہ شیخ موصوف نے وہاں تقریب عرس حضرت رسالت مآب کے حکم  
 طیار کر دیا تھا یہ لکھا اپنے بھائی سید محمد کی باغوش سے جدا ہو کر ایک ایک پتہ ہوش میں گھر گھر کی اسباب  
 گرے کا غفلت سید محمد کی جی کہ اس کے ساتھ کھیل سے تھے اور سہی تم کا ایک القہ اس فیضان غلبی

ایک سال بعد از حج اول بنوری

بھی ہوا کہ بعد ایک سال کے ایک لاکھ سبب محمد کا سلیب نہ نام نشیخ جہان سے بل کر رہ گیا وہاں ایک سال کا  
 التار غرض کہ شیخ موصوف بعد اسکے کوچ کر کے شہر چھاپا نہیں کہ وہ اس سلطنت کی جرات کا تھا پہونچ کر  
 مسجد جامع میں آئے وہاں بھی ان کے وعظ ترک نہ ہوا وہاں تک کہ والی جہان سلطان محمد  
 چمکڑے نے بھی ارادہ آئے کا کیا الیکٹرین دعا کہ اول سبب الحکم ملاقات کر گئے تھے مانع ہوئے اور یہاں  
 نظام کہ مسجد اسلام خان میں طالب علم کر رہے تھے صریح ہو کر ہمراہ ہو گئے اور آخر تک نینق رہے اور بی بی الیقینی  
 زور کا لاشیخ کی فوت ہو کر زیر سایہ و نگہری قریب قلعہ مدنون ہوئی اور ان کے انتقال کے بعد سے  
 طریقہ تقسیم بالسویہ کا فتوحات میں شروع ہوا پھر بعد قیامت ڈر پھر برس کے وہاں برہان پور کی مدد  
 دولت آباد میں وارد ہوئے وہاں سے مزارات اولیاء اللہ کی زیارت کر کے شہر احمد نگر کو پہونچے اور فوت ہوا  
 احمد نظام الملک کے قلم اور باغ نظام کی بنیاد ڈالی تھی چونکہ گرد و مندر زند کا تھا انجی مال سے ان کی میت  
 میں بھی آیا اور متقد ہوا اتفاقاً غریب برہان نظام الملک پیدا ہوا کہ بعد اسکے نشیخ میں ہی ہوا اور متقد  
 اس فرسے کا تھا اسید اسطی برہان کے لکے خلفا و میرین کو ماتر شاہ نظام دولا اور نعمت وغیرہ کے گھر  
 سے طلب کیا تھا اور اپنی بیٹی ان کے پوتے سید میران جی بن حمید بن شیخ موصوف کے عقد کا حلیہ  
 دی تھی یہی سبب ہو ائی والد و غلط کہ کن میں آئے کا القصد شہر احمد نگر سے کوچ کر کے شہر بیدر کو کوچ  
 احمد ملک برید میں رہ کر شیخ من متقد ہو گئے اور ملا فی الدین قاضی علا الدین ترک نیا کہ کہ ہوا ہوا  
 پھر وہاں شیخ جو نہر گلبرگہ کو آئے اور مزار سید محمد کسب و در پڑ گئے پھر وہاں سے خدمت ہو کر نصب  
 اس پاک ہوئے بندر و احوال کو پہونچے اور وہاں سے جہان پر سوار ہو کر روانہ کئے اللہ کے ہو گئے  
 اور بعد ملی ہنازل کے حرم محترم میں پہونچے اور چونکہ سنا تھا کہ وہی کے ہاتھ پر خلق رکن مقام کے  
 درمیان بیعت کر کے گی اسلئے آپ نے بھی اوس مقام میں عوی من اتبعنی فہو منی کا کیا  
 اور میان نظام اور قاضی علا الدین نے آئنا و صدقنا بول کر محبت بیعت کر لی تاکہ یہ لوگ یکجا ہوں  
 ہو جائے اور بولے کہ دو گواہ بس ہیں اور میں نو سو ایک پر پڑھوی ہوا پھر وہاں حضرت آدم کی زیارت  
 کو گئے وہ کہما کہ میں نے بابا آدم سے معاف کیا اور نہوں نے مجھ سے کہہ کر خوش آمدی غافل اور دی پھر  
 اخیر زیارۃ حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فقط کے سے بھلتا تمام راجت کہے کہ لو کہ  
 جہان پر سوار ہو کر بندر دیو گھاٹ پر اتر کر وہاں سے ملک جہان میں شہر احمد آباد میں آکر مسجد جامع خان لار

سیدیت کا نظام دولا کی زبان و معنی اور معنی  
 سیدیت کا نظام دولا کی زبان و معنی اور معنی

میں قریب دروازہ خیال پور کے مقیم ہو یہاں بھی اٹھارہ مہینے بستے کا اتفاق ہوا اور طریقہ وعظ و دعوت کا شروع کیا اور ملک برہان الدین خلیفہ شیخ وہیں مرید و تارک بنکر رفیق ہوئے اور انکو خلیفہ بنا جاتے ہیں اور ملک گوہر خلیفہ چہارمی ہیں اسی مقام سے رفیق سفر و حضر ہوئے اور اسی مہینے میں ایک روز مجمع عام شیخ نے سبق ستون میں دعویٰ مہدویت کا کیا یہ دعویٰ دوم ہوا بعد اسکے علما و شائع گجرات نے حضور سلطان محمودین شکایت کی کہ شیخ تازہ وار اپنے وعظ میں حقائق خلافت شریعت بیان کرتے ہیں سلطان نے حکم اخراج کا دیا اس سبب سے وہاں سے اونٹھ کر ایک گاؤں سولہ سانچ نام میں نازل ہو گیا یہاں نعمت کہ خلیفہ کلان ہیں برے راہ زن اور خونی تھے خون ہشی کے جرم سے بھاگ کر وہاں پوچھنے اور مرید ہو کر ساتھ ہوئے پھر وہاں سے روانہ ہو کر شہر نر والہ پیران پٹن میں کہ منجھو گجرات ہوا کہ خان سرو کے لب حوض پر اترے یہاں بھی اٹھارہ مہینے اتفاق اقامت کا ہوا اور میان خوند میر وہیں اگر تربیت پذیر و مرید ہوئے اور ملک محسن بر خوردار اور ملک آفتاد اولک حکام کو اس کے قریب سے ہیں وہ بھی مرید ہو کر ہمراہ ہوئے اور خوند میر کو اجازت گھر میں بستے کی ہوئی کہ فی الحال کہیں ہو پھر جب خدا لاوے گا آنا اور ان کے اقربا کو مبارک الملک وغیرہ امر آگجرات نے بھی چھوڑا بلکہ غنیمت کو کے رکھا اور جب مبارک الملک کے دیکھا کہ اپنے اکثر اقارب غیر باطل گجرات اس قدر شیخ موصوف کے دامشیر میں گرفتار ہوتے جاتے ہیں کہ کسی ملک میں ہو ایک فرمان ثانی سلطان کا صادر کر کہ پیران پٹن سے بھی خراج کر دیا اور شیخ کی عادت تھی کہ جب حکم اخراج کسی حاکم کا آیا جوتے تھے کہ مجھ کو خدا کا حکم بھی یہاں سے نکلنے کا ہوا تو میں خود بخود جاتا ہوں چنانچہ پیران پٹن سے نکل کر ان کو کسی فاضل پر نصیب بدلی میں اترے اور وہاں بھی اٹھارہ مہینے اتفاق اقامت کا ہوا اور وہاں خوند میر کہ بالا خان نے میں جنکوس تھے بعد چھ مہینے کے خفیہ کل کر شیخ کے پاس لے یہاں سب خاص عام مریدین کا مجمع ہوا چونکہ مدت یہ مریدین شیخ کے در پر تھے کہ دعویٰ مہدویت کا کر دیا اور بار بار اسکے خواہاں تھے اور شیخ بہت پالتے چلے جاتے تھے یہ لوگ تقاضا نہیں چھوڑتے تھے چنانچہ باہر غلط لڑنے دو بار اس سے پہلے دعویٰ کیا تھا لیکن بعد اس کے سکوت اختیار کیا تھا اس پر چند ان امر لہ تھا اب سب کمال امر کیا شیخ بھی تیار ہو گئے اور فرمایا کہ مجھ کو اٹھارہ برس سے بار بار حکم خدا کا بلا واسطہ ہوتا ہے کہ دعویٰ کر میں مانتا چلا جاتا ہوں اب مجھ کو یہ حکم ہوا کہ اوسید محمد دعویٰ مہدویت

دعویٰ مہدویت کا اور اخراج و دعویٰ مہدویت

اخراج و دعویٰ مہدویت

تیسرا دعویٰ مہدویت کا اور دعویٰ

کہلاتا ہوئے تو مکمل انہیں تو غلامان ہین کا کروں گا اس واسطے میں صحبت عقل و دین دعویٰ کرتا ہوں  
 کہ انا محمد بن عبد اللہ اور اپنا چملا دو نو انگلیوں سے پکڑ کر کہا کہ جو کہ مددیت امنیات سے  
 شکر ہوئے وہ کافر ہو اور میں خدا سے بیواسطہ احکام وغیرہ لیا کرتا ہوں اور فرمان حق تعالیٰ کا ہوتا  
 ہو کہ علم الیقین آخرین کا تجھ کو دیا اور بیان معنی قرآن اور کئی افعال ایمان کی تجھ کو دی تھے جو  
 قبول کرے وہ مومن ہو اور تیرا جو منکر ہو وہ کافر اس طرح بہت سی باتیں خدا کی طرف نسبت  
 کیں محمد بیلا و تمام اصحاب کہ تین سو ساٹھ تھے اپنا عین مقصود جان کر چارے کہ اسناد و قضا  
 یہ دعویٰ تیسرا جو کہ سن نہ سوا پانچ پر ہوا اور میرے دم تک پس اڑے رہے اس واسطے اسکو  
 دعویٰ سو کہ بولتے ہیں غرض کہ یہ خبر جب شہر ہوئی شہر نہ والہ میں کہ وہاں تین کوں تھا شہر  
 وغیرہ ہوا کہ جس سید کو یہاں سے شہر بدر کیا تھا اسنے قصہ بدلی میں جا کر دعویٰ مددیت کا  
 کیا پوس چند علما قصہ مذکور میں آئے اوشیخ موصوف کے ساتھ مباحثہ و سوال جوابات پیش  
 وغیرہ دعویٰ میں دیر تک کرتے رہے چنانچہ تفصیل اسکی باب لائل میں آوے گی القصد جب کہ شیخ  
 اپنے دعویٰ سے باز نہ آئے علمائے مایوس ہو کر بادشاہ گجرات کو کہ شہر خدا باد میں تھا اطلاع دی  
 بادشاہ نے حکم اخراج صادر فرمایا چنانچہ وہاں سے بھی نکل کر مع اپنے مریدین کے جانب ملک سندھ  
 روانہ ہوئے اور نہ جگتے وقت بولے کہ اگر میں حق پر تھا کیوں اتباع نہ کی اور اگر ناحق پر تھا کیوں قتل  
 نہ کیا اس واسطے کہ جہاں جاؤں گا خلق کو گمراہ کروں گا اور وہاں انکی گردن پر ہو گا غرض کہ وہاں سے  
 شہر جالور میں پونہجے وہاں کے بہت لوگ مرید و متقاد ہوئے پھر وہاں سے ناگور کو پونہجے  
 اور وہاں بیان کیا کہ قَالِیْنَ هَلْ جَرَّأَ شَدَّ وَ اَحْجَا مِنْ دِیَارِهِمْ شَدَّ وَ اَوْ ذُو فَاغْفِ  
 سَیِّئَاتِیْ شَدَّ وَ قَاتِلُوْا وَ قَاتِلُوْا مَانَدَہٗ ہست ماشاء اللہ خواہ شد بعد اسکے وہاں سے روانہ ہوئے  
 اور ملک سندھ میں شہر نصیر پور میں داخل ہوئے وہاں سے میان نعمت اور میان خوندیر کو رخصت گجرات  
 جانے کی دی اور ایک جماعت کثیر انکے اصحاب کی اس میں جدید کی سختیوں کی نیز اسکو ترک صحبت  
 کر کے روانہ گجرات ہوئی ہر چند کہ شیخ جو پورا و گودڑا لے کر رہے کہ تم منافق ہوئے جانے ہو ایک  
 نے بھی سنا اور سیدھا راستہ گجرات کا لیبا بی شکر خانوں بھی انہیں میں تھی پھر دہلیک و اسطہرات  
 سندھ شہر ٹٹھ میں پونہجے اور وہاں ٹٹھارہ جیسے رہنے کا اتفاق ہوا اور کچھ لوگوں نے تصدیق مہند

اسواریہ نامہ نصیر پور سے

نصیر پور سے آمد نعمت پور و میان لکھنؤ  
نیز اسکو ترک صحبت







شہر جا پانہ کو جا کر سلطان محمود کی سرکار میں ہر دم سپاہ پیشہ میں نوکر ہوئے تھے یہ نینون شخص  
 فراہ کو آئے اور ہلا یاد زندہ مرد گجرات نے واسطے شیخ کے ہمراہ میان انھیں کے روانہ کیے تھے  
 راہ میں میان محمود فرزند شیخ نے چاہا کہ اپنے تصرف میں لانا میان انھیں کے کہا کہ میں پرانی امانت  
 میں خیانت کرنے نہ دوں گا فرزند شہید نے خدا ہو کر ناز کے واسطے ٹھکانا چھوڑ دیا ناچار خود  
 نے اپنا بیچ راہ سے اولی امانت کی کہ اپنے ہمراہ تھیں جب اس نے رکھ دیا تب جماعت غار کے واسطے بلکہ  
 ہوئے جبکہ فراہ پونہچے سلطان امانت میں شیخ موصوف طرف دہری فرزند کی کی اور کہا کہ کیا  
 مثل گجرات کی یاد نہ تھی کہ امکٹ تھک کیا تیرے باپ کا مال ہو بعد اس کے شیخ نے امانتیں مذکورہ  
 میان انھیں کے طلب کین میان مذکور نے جواب دیا کہ یہ طالبان خدا کا اثنا راہ سے آپ کی ہوت  
 روانہ ہوا دن پر خرچ کیا گیا شیخ نے فرمایا کہ ان لوگوں کو کسے طالب اللہ بنایا بجز واس کلام کے  
 طالبین مذکور نے ساختہ بھاگے اور میان انھیں کے جرن کا لقب مقرر ہوا بدعت ہو جوش میں  
 آکر صحبت شیخ سے نیز اہر ہو کر مع اہل عیال روانہ ہوئے پس شیخ نے انکی ہمیش کی ایک گوجری  
 مثل حمل کے کہ تو تجھ کو نہ لور سہاگن ہوں تجھ کو نہ مار یعنی تو مجھ کو چاہ نہ چاہ میں تیرا چاہنے والا  
 ہوں اور بہت دلاسا کر کے واپس لائے چنانچہ تفصیل اسکی تذکرہ اصحاب میں موجود ہو  
 اور فرزند مذکور کے حق میں کہا کہ جس کا پوت پوت ہو کر آوے اور سے کاسے خوشی نہ ہوئے  
 غرض کہ ان لوگوں کے آنیکے بعد چھ مہینے اور شیخ زندہ رہے پس کل قیام فراہ کا نو مہینے  
 اور اکثر اشارات و اشارات اپنے اور اپنے مریدین کے فضائل میں اسی عرصے میں صادر ہوئے ہیں  
 آئندہ بعد نو مہینے کے تر شہد بر سکے سن میں شیخ نے مقام فراہ میں بروہنچہ شہد بن سوسا  
 میں انتقال کیا کہتے ہیں کہ اوسے پہلے جسے کے روز بعد نماز جمعہ نماز تراویح اور بی ملاستہ تقال تھی  
 کیونکہ حضرت رسالت صلی علیہ وسلم کے روز تراویح کے ختم و بعد اہل راستہ و دروغ گوں  
 محدود یوں پر غرض کہ نماز جنازہ پرانی عید گاہ فراہ میں پڑھ کر ایک جا میں دسیان فراہ اور بنو  
 ہو دفن کیا اور میان اللہ وین عید بھنڈو عاہد مرنے قبر پر پڑے کہ اوس میں یہ شعر بھی تھا  
 فصلش کہ بر جمیع پر شہد اندھا باد ابر و زو شرف شفاعت کہ از خدا و اوسین سوسین شہد عہد افراتی کا  
 نے قبر پر گنبد بنایا لیکن کین سلطان کام فراہ نے اسکی تعمیل کی غرض کہ بعد حکم میان مذکور نے اوطن آوے

خاتم الامامین علیہ السلام  
 اور کائنات خیرات میں سے ہے

شہر جا پانہ کو جا کر سلطان محمود کی سرکار میں ہر دم سپاہ پیشہ میں نوکر ہوئے تھے یہ نینون شخص

گجرات کو ہوئے اور نہ والدین متوطن ہوئے اور نہ چند مذکور کے اہل اسلام وہاں سے غریب کیا  
 تو منصب سلطان پور میں آکر رہے انھوں نے اپنی اس تھیل معاوضت کا طریقہ بیان کیا تھا  
 کہ میران کی روح سے مجھ کو کہا ہے کہ تم گجرات کو جانا اور سید محمود فرزند میران نے کجاں انتقامت  
 ایک سال فراہ میں مہر کو کے کہا کہ مجھ کو بھی میران کی روح نے کہا ہے کہ اس واسطے وہ بھی  
 گجرات میں آکر مقام بھلوٹ میں متوطن ہوئے اور خود سید بھی ان کے قریب جوا کے واسطے منع  
 بھادی پور میں ایک نفرل کے فاصلے پر بھلوٹ سے متوطن ہوئے پھر وہاں سے موضع جھنجی ارہ  
 میں سکنا اور سید محمود کو رکھ کر اس طرف سرفراور دین ان کے والد کے جمع ہوئے اس کے اٹھا  
 شہر زیارہ اور احمد منہ جھنجی خلق انکی تہذیب میں زیادہ ہونے لگی جیت بات سلطان محمود بیگہ کو  
 معلوم ہوئی حکم قید کرنے کا فرمایا چنانچہ مبارز الملک کے حسب الحکم مخیر گران پاؤں میں ڈال کر  
 ایک گاڑی پر سوار کر کے داخل قید خانہ احمد آباد کیا چنانچہ اکتالیس روز اور چھس میں سے بعد  
 بسفاشر الحاح راجی سون راجی مرادی خواہان بادشاہ کی کہ معتقد ان کے والد کی تین بائی  
 بائی لیکن ختم رنجی ایسا سخت تھا کہ پاؤں مٹ گیا اور اسی رنج سے بعد اڑھائی مہینے کے بعد چاہاگی  
 سن فرسودہ تیس میں لہو نور جس کے اپنے والد سے موضع بھلوٹ میں انتقال کیا اور احوال خلیفہ دوم  
 میان خود میر کا یہ کہ بعد انتقال میان محمود کو کے راسیت ہندیت کی انھیں پر قرار پائی اور انھوں  
 نے دعوت اپنے مذہب کی شروع کی اور عوام الناس ان کے مسخر ہونے لگے اول چند روز شہر میں  
 اقامت کی جب ہاں کے اخراج ہوا ملک سپاک نے اپنی جاگیر موضع کھانہیل میں لاکر رکھا وہاں بھی  
 چھٹی مرتبہ اخراج کیا گیا اور شواہد لاولایت معلوم ہوا ہے کہ تمام خراج ان کے ستائیس ہرے اہل اہل  
 نے انکو ستائیس ہرے شہر بد کیا ہے اور انجام کاریہ ہوا کہ ایک وڈا لکھو خبر پوچھی کہ شہر احمد آباد میں ایک  
 ممدی نگریہ کو حکام اہل اسلام نے قتل کیا انھوں نے چار سوار واسطے انتقام کے روانہ کیے تاکہ  
 انتہائی بے دالوں کو قتل کریں سواران کو جب بعض علماء اہل سنت کو قتل کر کے ان کے پاس موضع  
 بھولاہ میں واپس آئے سلطان مظفر گجراتی نے کچھ فوج مظفر موج انکی تہذیب کے واسطے مقرر  
 کر کے ہمارے میں الملک کے روانہ کی اور کچھ اہل اسلام شہری بھی بہ نیت ثواب شریک حال ہو گئے  
 اول کھانہیل میں جا کر تمام کھانات اس مقام کو ملا دیا بدائیس کے انکی طرف متوجہ ہوئے چونکہ ادھر

یہ سب کچھ سن کر بادشاہ نے  
 حکم فرمایا کہ ان کو قتل کر دیا جائے

یہ سب کچھ سن کر بادشاہ نے  
 حکم فرمایا کہ ان کو قتل کر دیا جائے



ہو کہ انکو قتل کرے بادشاہ جو کہ ان فتوے پر عمل کر کے گیارہ آدمیوں کو پکڑ کر پھر قتل کیا اور شاہ نعمت علی شاہ کو گرفتار کر کے حضور سلطان مظفر علی شاہ کے پاس لے گیا۔ شاہ نعمت علی شاہ نے کہ انان بھائی مئی خادیم کے بطور سے ہیں پوچھا کہ اگر ان کے معاف فرمے میں فرزند ہمدی کا ہاتھ لگے انکو رہا کر دے مودم سگری بولے البتہ نہ کریں گے کہ میں بیٹا ہمدی کا ہوں تو کوئی شاہ نعمت کو چھوڑ کر انکو بچاؤں گے گاڑی پر ڈال کر حضور بادشاہ موصوف لے گئے بادشاہ نے فرمایا کہ اسکو جس میں کھو چنانچہ ایک مدت تک جلس میں رہے یہاں تک سلطان مظفر نے حلت کی اور سلطان بہادر تخت نشین ہو اجیت بادشاہ مودم کن سے خاطر خواہ فراغت پائی ملک پر محمد علی نے جگہ و اپنی خدمات کے کہ اس میں اس سے دشمن ہو انی تین ہر درخواست کی کہ بہار میرا زادہ کنید بادشاہی میں ہی خالص پاؤں بادشاہ صدر خان کو فرمایا کہ میرا زادہ کو کورہ کر دو صدر خان نے عرض کیا کہ وہ میرے میں آچکا اور خفیہ اپنے لوگوں کو ڈاکر حکم کیا کہ سید علی کو فوراً خارج میں لے آجنا چھ ملازمین جسے اس وقت زیر و بالا تختے رکھ کر ہلاک کیا اور شاہ نعمت کا اس کے وزیر اس سیرے کو اپنا مذہب نے کر بیچ گئے تھے انکا انجام کار یہ ہوا کہ ایک وزیر ضلع کوہ گر میں کچھ مودم شکاری کہ حرم نظام شاہ کو لیے ہوئے خوف فوج محفل سے بھاگے تھے ان پر کہ اہتمام شہر و جمع کے اور فیما بین انرا عہد ہو کر نوبت جنگ کی پہنچی یہاں تک کہ شاہ نعمت مودم سولہ آدمی ہمارے کے مارے اور ملک اعداد مریشیخ جنہو تریت یافتہ خوند میرے بعد واقع جنگ کے تھیں تھیں مقتولوں اور محافظت مجروحوں کی انہیں کے ہاتھ سے ہوئی ملازمان بادشاہ نے النہ کہ ان کو تم لوگوں نے بادشاہ سے مقابلہ کیا اب تم اس ملک میں جسے کے قابل نہیں ہو سوا سطلے ملک کو بھی کہاں اضطار سردار اس سے نکل کر رنہ رنہ ملک ٹرما میں ہو چکا مودم رپڑ کر میں اڑہ بانڈہ کر رہے وہاں اس قدر سختی پیش آئی کہ اس کے رفقا مارے قانون کے مرنے لگے لیکن آپس میں ہر شخص اپنے اپنے احوال مقامات بانڈہ کا بیان دعویٰ کرتا رہتا تھا یہاں تک ایک شخص سے حالت نزاع و سگرات میں پوچھا کہ یہ کیا حال مقام ہے اس نے کہا کہ وہی خباثت نہ کہہ الصالحین میں ملو ہو غرض کہ یہ لوگ اسی طرح ملک بلکہ متفرق منتشر ہوئے وہے اور دام زہد ترک کا کہ مقبول خاص عام ہو چکا کہ خلق کو اپنی تشخیر میں لا کر اقسام کے تفرقے است اسلامیہ میں ڈالے تھے

[illegible]

اور انکے فقہوں کا اختتام ہوا کیونکہ اگر ایک ملک میں کچھ تدارک کیا گیا اور سر ملک میں بھڑکے قتل  
و فساد کا سہرا ہوا چنانچہ رفتہ رفتہ یہ نسلو سلاطین دہلی و اکبر آباد کے حضور میں بھی پہنچا  
باہن طور کہ شیخ عبداللہ افغان نیازی کی مریدین حضرت شیخ سلیم چشتی سے تھاجبکہ سفر مکہ  
معتزلہ سے پھر راہ میں سے مذہب مہدویہ ہمارا لینا گیا جب قصبہ بیانہ میں مقیم ہوئے شیخ  
علائی بن شیخ حسن مرید شیخ سلیم چشتی نے کہ قصبہ مذکور میں سچا اپنے والد کسجاوہ شیخی پر تھا  
اس مذہب کو اوس سے سیکھا اور ایک جماعت کفر کو اپنا شریک مذہب بنایا شیخ عبداللہ  
نے انجام اس فتنے سے ڈر کر اوسکو دالالت سفر حج کی کی شیخ علائی تین سو ستر خانہ کے ساتھ  
حجاز ہوا جب خواص پور کو کہ مدود جو دہ پور میں واقع ہی پونچھا خواص خان اوسکا معتقد ہو گیا  
چند روز میں جب فساد مذہب مہدویہ کا اوس پر ظاہر ہوا منحرف ہو گیا شیخ علائی اس بات کو  
سمجھ کر اس نہانے سے نکل کھڑا ہوا کہ خان موصوف امر معروف میں بواجبی تن دہی میں  
کرتا ہوا اور ارادہ حج کو فتنہ کر کے پھر بیانہ میں آیا بعد یہ سلیم شاہ بادشاہ ہندوستان نے اوسکو  
آگرے میں طلب کر کے برسر دربار علما اہل سنت مقابلہ کروایا شیخ علائی بحث میں کسی پر  
غالب آیا بلکہ بار بار مغلوب ہو کر جب جواب عاجز ہوتا تھا بیان آیات قرآنی کا شروع  
کر دیتا تھا کہ سلیم شاہ متاثر ہو کر بولتا تھا کہ اسی شیخ اس دعوی باطل مہدویہ باز آگے میں جھک  
اپنے تمام قلم و پر محسب کر دو گنا شیخ علائی نے کہ ہر چند سخن بادشاہ کا غانا لیکن بادشاہ نے  
رعایت کر کے بخلاف فتوۂ علما سے عصر کے کہ قتل شیخ پر مرتب ہوا تھا سرحد کن کی طرف  
اخراج کر دیا اتفاقاً ہمارا خان حاکم اوس سرحد کا امیر کبیر سلیم شاہ کا تھامع تمام شہر کے  
دائرۂ اعتقاد شیخ علائی میں درایا اس واسطے بار ثانی طلب شیخ علائی کی ہوئی اور سلیم شاہ نے  
شیخ علائی کو مع فتوے قتل کے نزدیک شیخ تڑا کے کہ شیر شاہ باپ سلیم شاہ کا اونکی جوئی ان  
سیدھی کیا کرتا تھا بہار کو روانہ کیا تاکہ موافق حکم اونکے کے عمل کیا جاوے شیخ تڑا نے  
موافق فتوۂ ائمہ دہم الملک غیور علیا بادشاہی کے حکم قتل کا لکھ کر مراد ایچ سلیم شاہ کے  
کر دیا اس سے مراد شیخ علائی مرض طاعون میں گرفتار ہوا کہ حلق میں بقدر ایک انگشت  
کے جماعت ہو گئی تھی جب اس حال میں رو بر سلیم شاہ کے لئے طاقت گفتار کی نہ تھی

مذہب مہدویہ کا  
مذہب مہدویہ کا  
مذہب مہدویہ کا

سلطان نے آہستہ آہستہ اس کے کان میں کہا کہ کہو میں مہمدی نہیں ہوں اور مطلق العنان ہو جا  
 شیخ غلامی نے کچھ اس بات پر کان نہ لگایا یا سلطان نے فرمایا کہ کوڑے مارو چنانچہ تیسرے  
 کوڑے میں مر گیا اور یہ قصہ سن کر سوچنے میں واقع ہوا بعد اس قصے کے بقیہ مہدویہ اطراف  
 و جانب میں رد و پوش ہوئے اور شیخ عبدالعزیز کو خوف احتساب ملاطین اہل اسلام سے بھاگا  
 اور ایک مدت دراز تک یہ فتنہ دبار ہا لیکن چھپے چھپے پر زار دے مہمدیوں کے عوام الناس کو  
 درغلانے سے ہے اور حکمت عملی سے درپردہ نے علم کو کون کو بہکاتے پھرتے تھے اور علاقہ  
 جیپور کے جسکو ڈھونڈا کرتے ہیں وہاں ابتداً آدماس قوم کی یون ہوئی کہ امرائے افغانہ  
 کہ اطراف دہلی میں سلاطین بودھی اور شیرشاہی کے وقت سے جاگیردار تھے جلال الدین  
 اکبر شاہ نے بعلت طرفداری شیرشاہ کے ان کا اخراج کیا چنانچہ بعد معاریات پیہم کے یہ لوگ  
 نکل کر گجرات میں پونچے اور وہاں حکم مہدویہ زد و کشت اہل اسلام سے ہر اسان ہو کر انکی  
 پناہ میں آئے جب اختلاط بہم پونچا کچھ افغانہ داخل مذہب مہدویہ ہوئے اور کچھ اپنے  
 لشکر پر باقی رہے جب افغانہ مذکورین کی صفائی بادشاہ دہلی کے ساتھ بوساطت راجہ  
 جیپور کے قرار پائی افغانہ مراجعت کر کے اضلاع جیپور میں متوطن ہو گئے لیکن مذہب میں  
 ویسی دورنگ سے چنانچہ اب تک ہی رنگ ہو کہ مندوڑی وغیرہ چند فرقے کہ وہاں سے ارد  
 دکن ہوئے ہیں سنی ہیں اور دوسرے فرقے قوم سنی وغیرہ سے مہمدی ہیں اور  
 ہندوستان میں معدن مہدویہ کا وہی ہیات ہیں فقط ورنہ جو پور وغیرہ بلاد کلاں بہتان  
 میں کوئی اس مذہب کو بھانپتا بھی نہیں ہو کہ کیا ہو اور شیخ جو پور کو جانتا ہو کہ کون ہیں  
 لائق بلاد دکن میں جا بجا بکثرت موجود ہیں اور اکثر صاحب ثروت بھی ہیں اور سب سکا پو  
 کہ جب اسلام ضعیف ہوا اور سلاطین اسلام میں طریقہ احتساب اجرا کے احکام میں کا منقود  
 ہو گیا جو عداوت مذہبی اس قوم کے ساتھ تھی حکام کے دلوں میں باقی نہ رہی اور چونکہ مذہب  
 بعض عوام افغانہ میں شائع ہوا اور اس قوم کی سپاہ گری پس بکوا اعتما و تھا حکام  
 اسلام آئینوں کو رکھنا شروع کیا اس سبب اس مذہب کو گوند غرت و حرمت ماتھ گئی اور  
 زیر سایہ حمایت امر اہل سنت وغیرہ کے باطن و امان گذران کرنے لگے لیکن پھر بھی قضا

اس مذہب میں اس کے کی  
 آدماس کی صلاح و بدی و انرا خدا افغانی

اخراج مہدوی کا نیکو خیال سے اور شاہ جانا شرارت خیزی کی مہدوی کا ریاست پر مہم

شرارت کے کہ مقتضائیں شہب کا جو نافرمانی و آزار رسانی سے باز نہ آئے اس سبب جس کا مقبول ہوئے آخر کار مقہور و مطرود ہوتے رہے چنانچہ سرنگ پٹن میں سرکار سلطان ٹیپن نوکر ہوئے جب ستائیسویں رمضان کو روزِ زاد آدوگانہ کا آیا سپاہ اہل سنت اور سکے بڑا پڑھنے سے مانع ہوئی جب صورتِ نزاع کی نظر آئی سلطان موصوف نے حکم کیا کہ آباہی سے باہر جا کر بیڑہ عدول حکمی کر کے اڑ گئے کہ ہیکو کون ہٹا سکتا ہو سلطان نے افواج قاہرہ کو حکم کیا کہ اسی مہم تمام کہ دھم کا اخراج کر دو یا تو پون سے اوڑا و جب کئی سو مار گئے سب کے سب بھاگ کھڑے ہوئے ایسی سردار خان غازی زئی مہدوی پونے میں باجے راؤ کا نوکر ہوا اور جب انگریزوں اور باجے راؤ میں بابت حوالہ کرنے نہ ٹکٹ نکل قاتل لگتا دھڑکے کش مکش شروع ہوئی ایک روز جب اسی گفت گو کے واسطے سیڈنٹ انگریزی دربار میں آیا واپس جاتے وقت سردار غازی زئی صاحبِ بکار کے کہ دیکھیے مہاراج کیا کافر کو مارتے ہیں سیڈنٹ نے پھر کمر جواب کیا کہ تم کافر مارتے ہو دیکھو ہم کافر مارتے ہیں چنانچہ اس کلام غازی زئی سے مقدمہ ریاست مرہٹہ کا اور بھی برہو گیا انگریز اول وقت نہر کے طالب تھے اب غازی زئی مہدوی کے بھی طالب ہو مہدوی نہر کو رنے خیال کیا کہ مبادا باجی او بھگو حوالہ انگریز کر دیوے پندرہ سولہ سوار لے کر ہر چند باجی او منع کرتا رہا اور نہر کی قسم دیتا رہا تاں کہ چھاوئی انگریزی پر جا کر او دھڑ سے جو اتان ہارنے ایک پ ایسی ماری کہ خان کی ران مع گوشت و استخوان اوڑ گئی اور گھوڑے پر سے گر پڑا اور صدمہ دن اسی زخم سے مر گیا اور تمام دولت مرہٹہ کی برباد کر گیا اور باجی راؤ خود نہر پر تیتیس پھری میں قید فرنگ میں مبتلا ہو کر بھٹور میں قریب پنور کے بعد چوبیس برس تک رہا پس اس سرکار کے بگڑنے سے ایسی ایک لاکھ بیس ہزار سپاہ جارا کار و زحما بگڑ گیا کہ جس میں کئی ہزار سوار زرری شکے کے تھے یہ شرہ انکی جھلکا اور نہ عاقبت اندیشی و نافرمانی کا ہوا کہ ایسی دولت صد ہا سالہ بائمال ہو گئی نہ لاؤ دہاگر بود یار خار ہا ادا بہ کہ جاہل بود عکسار پھر جب سب یاستین جن کی بگڑ گئیں چار دن طرف سمت کر قدم مبارک اس قوم کے حیدر آباد دکن میں آئے اور وہاں وہ کثرت اور عزت بدو

شاہ جانا مہدوی کا نیکو خیال سے اور شاہ جانا شرارت خیزی کی مہدوی کا ریاست پر مہم



راجہ چندو لعل شیکار دولت آصفیہ کے پیدا کی کہ دس ماہ ہزار کی جمعیت بلشاہت پیش فرما کر ہوئے یہاں تک کہ آصفیہ بلگیر نزار ہا روپیہ کی ماہوار پانے تھے اور وہ کو متعدد انکے کڑوڑی تک تھے وہاں اقسام کی ظلم کاری اور ربا خواری شروع کی اور اپنی کثرت اور ثروت کے غرور میں آکر مہدویت مذہب میں ہر ایک کے لئے باکانہ بحث و فکر شروع کی اور غایت اس سرکش اور شرارت کی یہاں تک پہنچی کہ مسلخ ذبحی کا سلسلہ بارہ سو پینتیس میں مولوی عبدالمکریم صاحب کو بحث مذہب پر مسجد میں میر عالم بہادر کے خمیدہ کیا اور صوفی طریقہ کے چند شخص مجروح مقتول ہوئے چنانچہ تاج محمد خان اور راجہ خان ہندوئی اسطر شہید ہوئے اور غایت خان پر ہندوئی وغیرہ چند مہدوی اور دھرم کے مارے گئے اور مولوی موصوف کو لکھا کہ اپنے باپ کے پیچھے در پیغ سے عین مسجد میں فزع کیا چوتھے روز اہل سنت نے مکہ مسجد میں جمع ہو کر واسطے تھامیں شہید موصوف کے چنچل گورڈ پر کر کے انکے رشتہ کی کاغذی پوش کی مہدویوں نے بھی اپنے رکائوں سے محل کرتی زنی اختیار کی شام تک ہر گھنٹہ اپنی واعلی طریقہ کے مارے گئے چنانچہ منصور خان اور نیاز بہادر خان دوسرا اسطر شہید اور طوطی خان اور صالح محمد خان زخمی ہوئے اور اسطر ف کے ناموں کو سید نصرت اور مہنا خان مارے گئے نواب کنہر جاہ مغفرت خاں نے سنگد فاعیہ مہدویہ کے اخراج کا حکم کیا انھوں نے اس حکم پر عمل کر کے حذر دھیلے بیٹھیں کہ اس سبب سے فوج انگریزی پر کڑوڑ سرکار آصفیہ کی بھی حکم محکم محاصرہ اور قتل عام کا صادر ہوا بجز اسکے سرسینٹ مارٹین وغیرہ سردار ان انگریزی نے سپاہ عدو کو بے دس ضرب توپ کے ساتھ لیکر محاصرہ کیا جب صورت گولہ اندازی اور اخباری کی نظر آئی عقل مہدویہ کی گھبراہٹ عاجزی شروع کی اور جو کچھ اسباب و ٹھکانے کا اور تھاکر جو رجوں کے ہاتھ پکڑ کر کل کھڑے ہوئے اور باقی لکھارو پیسے کی املاک اسباب بہت تمام چھوڑ گئے کہ سب ضبط سرکار آصفیہ میں لے کر آئے اور جنات و کھجوریں و زرد زوے و مقام کو نیم و کھجور کا قندیلہا فالحین کن لک و اور تھاکر قضا آخرین صداقت آیا اور اپنی خجالت مٹانے کو بولے کہ ہم اپنے خداوند کی عدول حکمی نہیں کرنے ہیں وہ خداوند نعمت لے کے نواب کنہر جاہ تھے یا انگریزی سپاہ



اگر یہی لحاظ تھا تو غلام مرضی سرکار بلا حکم و اجازت اندرون شہر سفید گشت و خون کیوں کیا کرتے  
 جب آنکھ بندہ انگریزی نظر آیا اور جرات تھا بلکہ کی ندی خیاں اطاعت کا آیا غرض کہ بعد اس واقعہ  
 جب مہمدیوں نے دیکھا کہ جتنے اہل سنت کے ایک ٹکڑے کو مارا اور ہمارا دل بڑا آدمی خانہ دیرا  
 ہو گیا اور بڑے بڑے و متمدن باپاں نے کار اور صد ہا پرزادے اور حکماء مہمدیہ پریشان  
 دشت اور بارہو گئے چار آدمی اپنے میں سے چن کر روانہ کیے کہ ایسے کسی شخص کو قتل کر  
 کہ جتنے مہمدیوں کے آنسو پوچھتے جاوین چنانچہ یہ چاروں بدکار سر بازار چار سو کے  
 حوض پر کھڑے ہوئے جب سواری محی الدولہ عزت یار خان مرحوم صدر الصمد کی فکری ایک  
 شخص پر ہمانہ بغض کھلانے کے قریب میاں نے گئے کیا جب مرحوم موصوف کہ تلامذہ ان کے  
 میں شغول تھے ایک ہاتھ میں قرآن شریف کو تھام کر دوسرے ہاتھ سے بعض دیکھنے میں مشغول ہو  
 ایسی چیز بکٹار کی ماری کہ صفت خواں سے رنگین ہو گیا شہادت کا شاہد ہوا اور یہ چاروں  
 تلواریں برہنہ ہاتھ میں لیے ہوئے کوئلہ عالی جاہ کی طرف اپنی نامردی کا کمال بتلا ہوئے  
 بدحواس بھاگے مگر شامت اعمال کہاں چھوڑتی ہو ایک مذہبگار شہید موصوف کا بکارتا ہوا  
 کہ عزت یار خان کو مارے جلتے ہیں جانے نہ پاوین پیچھے دوڑا و موصوف نواب مبارز الدولہ  
 بالاسے بنگلہ برآمد تھے انھوں نے ملکہ کیا کہ خبردار جانے نہ پاوین ایک لڑکا منصب ار کا صاحب  
 کو دھڑا اور تیغ بہار ادا کر کے ان بھگڑوں میں سے تین شخص کو مار کر خاک لہا کر کیا پھینکا  
 حکم سرکار کے لاشیں اٹکی باہر شہر کے دروازوں پر آویزاں کر دی گئیں کہ درندہ چرند نے کھا کر  
 تمام کیا غرض کہ اس حرکت سے جو کچھ اسید صفائی کی سرکار سے تھی منقطع ہو گئی پس مہمدیہ  
 در بدر شہر شہر باہر باہر حدود مالک محرومہ آصفیہ سے بھرتے تھے اور اگر کہیں حیلہ تجارت  
 یا نوکری کا دستياب ہوتا تھا کرتے تھے لیکن یاد حیدر آباد کی وکوت نہین جاتی تھی اور اپنے  
 کردار پر ہاتھ حسرت کے کاٹتے تھے کیونکہ ایسی عیش و ثروت کہیں خواب میں بھی نظر نہ آتی  
 تھی انھیں ایک مدت دراز اس پر گزری اور نواب مسکن درجاء نفرت شرعاً انتقال ہوا  
 نواب ناصر الدولہ غفران شرل مسند نشین دولت آصفیہ کے ہوئے اور بسبب انفرادی مہمد  
 اور بعد مدت اہل حیدر آباد کے دکن بھی بغض و طیش کم ہو گیا تب لالہ چندو لعل کے دہلی

دہلی اور اس کے قریب ہندوستان کے دروازوں پر آویزاں کر دی گئیں کہ درندہ چرند نے کھا کر

نظر لے اور شوہرین کو دے کر ایک ایک دو دو مہروی آگوشنا شروع کیے اور راجہ موصوف  
 کی نظر عنایت سے پھر انکو جاگیرات و تعلقات ملنا شروع ہوئے چنانچہ عرصہ قلیل میں بیگم بازار اور  
 چنچل گڑھ اور چادرگھاٹ میں فی الجملہ آبادی و مجمع پیدا کیا پھر جب باقن جماد اور قدرے انسانی  
 حاصل ہوئی اور زمانہ دیوانی بار و مہ نواب سراج الملک بہادر کا آیا ایک روز بلاغ سید آباد  
 سوار ہوتے وقت بابت مطالعہ تنخواہ کے بیس بائیس مہدیوں نے سدرہ راہ ہو کر شکر  
 بند و تون کی چھوڑی یہاں تک کہ جراحات ایک چھڑے کی چھڑو نواب موصوف پر لگی پھر دیکھنے  
 اس حال پر ملال کے فوج عرب نے ایسی شکر ناری کہ سب کو مار کر پھینک دیا اور مکانات مہدیہ  
 میں وادیلہ پر پاہوا کہ دیکھیے اس کا کیا انتقام ہوتا ہو مگر اس وقت حکام عصر نے اپنی عالی حوصلگی  
 سے اغماض کیا اور فقط قتل با نیان فساد کو کافی سمجھا جس کت پر بھی ایک ماٹہ گذرا یہاں تک کہ وقت  
 حال آیا اور پھر مہدیوں نے سردار ٹھایا لیکر نکٹ و سلو دکھا یا کہ شمشیر فکمان سے گذر کر قلم و زبان کو  
 کار فرمایا وہ بدہ اپنے مذہب کی دعوت کرنا اور وسائل اپنے مذہب کی تائید اور دوسرے  
 تمام مذاہب اہل سنت و جمیعہ وغیرہ کے زمین چھپ کر لقمہ کیم کرنا شروع کیا چنانچہ سید عیسیٰ نام  
 لقب عالم میان مہدی نے اول ہفت تفتا صغیر و ہفت تفتا کبیر اس مقدسے میں لکھ کر در بدر اور شہر  
 پھرایا اور انکا سبب تالیف ایسا لکھا ہو کہ اول مجسہ اور مولوی یوسف علی خاں صاحب  
 مدرسی سے حیدر آباد میں صباحہ مذہب ہوا اس واسطے میں یہ ہفت تفتا تیار کر کے طالبات اب  
 جب ٹھونچے جو اب پہلوتی کر کے حولے دوسرے علماء پر کیا میں نے علمائے آفاق پر دور  
 کیا چنانچہ لکھا ہو کہ بعد ازاں این ہندہ این ہفت تفتا را بنظر بعض علماء اطراف گزرا نیدہ و حیدر  
 مولوی عبدالحکیم صاحب لکھنوی و مولوی نیاز محمد صاحب بخشنی و مولوی حسن خان  
 صاحب کھم و مولوی احمد علی صاحب امپوری و مولوی الدواد خان صاحب چھپڑی مولوی  
 مؤید الدین خان صاحب دہلوی و مولوی فضل عثمان صاحب درویش و مولوی  
 حیدر علی صاحب دہلوی و در مدراس دیوان صاحب و فرزند قاضی بدرالدولہ  
 صاحب و مولوی حیات خان صاحب و مولوی غلام قادر صاحب و مولوی  
 وجیہ الدین صاحب و در ویلہ مولوی سید شاہ محی الدین صاحب و در چنابلی

شاہانہ مذہب و مذہب کی تائید اور دوسرے  
 تمام مذاہب اہل سنت و جمیعہ وغیرہ کے  
 زمین چھپ کر لقمہ کیم کرنا شروع کیا  
 چنانچہ سید عیسیٰ نام  
 لقب عالم میان مہدی نے اول ہفت تفتا  
 صغیر و ہفت تفتا کبیر اس مقدسے میں  
 لکھ کر در بدر اور شہر پھرایا اور انکا  
 سبب تالیف ایسا لکھا ہو کہ اول مجسہ اور  
 مولوی یوسف علی خاں صاحب مدرسی سے  
 حیدر آباد میں صباحہ مذہب ہوا اس واسطے  
 میں یہ ہفت تفتا تیار کر کے طالبات اب  
 جب ٹھونچے جو اب پہلوتی کر کے حولے  
 دوسرے علماء پر کیا میں نے علمائے آفاق  
 پر دور کیا چنانچہ لکھا ہو کہ بعد ازاں  
 این ہندہ این ہفت تفتا را بنظر بعض  
 علماء اطراف گزرا نیدہ و حیدر مولوی  
 عبدالحکیم صاحب لکھنوی و مولوی نیاز  
 محمد صاحب بخشنی و مولوی حسن خان  
 صاحب کھم و مولوی احمد علی صاحب  
 امپوری و مولوی الدواد خان صاحب  
 چھپڑی مولوی مؤید الدین خان صاحب  
 دہلوی و مولوی فضل عثمان صاحب  
 درویش و مولوی حیدر علی صاحب دہلوی  
 و در مدراس دیوان صاحب و فرزند  
 قاضی بدرالدولہ صاحب و مولوی حیات  
 خان صاحب و مولوی غلام قادر صاحب  
 و مولوی وجیہ الدین صاحب و در ویلہ  
 مولوی سید شاہ محی الدین صاحب و در  
 چنابلی

مولوی مفتی غلام رسول صاحب و درجہ پگھلور مولوی محمد حنیف صاحب در بندہ مولوی  
 مولوی عنایت احمد صاحب و مدرس مدرسہ مسجد جامع پس بعض ایشان بعد  
 ملتش ساکت ماندند و بعض مجروح احوال استقنا از زبانی باین بندہ شنیدہ ہرگز التفات  
 نکردند بلکہ استقنا بدست خود مس نمودند بلکہ در بعضی از مسجد قضا بان بعض طلبا و ملین  
 بر سر این بندہ غوغا نمودہ شباشب خراج کنانیدند آنخ انتہی عبارتہ غرض کہ جب علما مذکورین  
 جواب لکھنے سے پہلو تھی اور اعراض کیا کسی نے بسبب کم فرصتی کے اور کسی نے بسبب مطلع  
 ہونیکے کیفیت اس مذہب پر اور کسی نے بسبب کئے مجمل کے یا کوسل و رزا اسید ہو کر سخن  
 نہی اور چو شنیوی سے اسن رنگ خیال کیا کہ یہ سب سیکر کلام کے جواب عا جزین پس  
 قدم آگے بڑھایا اور ان دونو ہفتفتون کو موتر حجاب و رسیا لکشف الحجب و تلاشیہ اور ذیل  
 ستین اور سبب لیف کہ جس میں ان سبکے عجز کا بیان ہو ۵۲ مسئلہ بارہ سو بیاسی میں چھپو کر  
 ملک ملک شہر کیا جلا میں بھی کہیں سے جواب نظر نہ آیا جا میں سما کر سالہ شہادت انشا  
 ر زمین فتویٰ شیخ ابن حجر مکی وغیرہ مذاہب اربعہ کے اور رسالہ معارف و آیات  
 ۵۳ مسئلہ بارہ سو تر اسی میں چھا و فی بنگلور میں چھپو کر دہلی و کھنؤ و بلا دکن میں بھیجنا  
 شروع کیا اور ایک رسالہ اپنے اعتقادات و عملیات میں تصنیف کیا جب دیکھا  
 کہ اب بھی کوئی مقابلہ پر نہیں آتا ہر اعتقاد بچو میں نیگری نیست کار اسخ کر کے زیادہ تربیلا کی  
 شروع کی کہ رسالہ مذکورہ مع ایک رقعے کے دارالقضاے حیدر آباد میں بخدمت قاضی سید  
 دلاور علی صاحب کے پیش کیا مضمون تھے کا یہ تھا کہ ہم نے رسائل مذکورہ بعض واسطے  
 حق کے اطراف و بلاد میں منتشر کیے اور علما آفاق کے حضور میں بھجوائے اور ایک مدت تک  
 انتظار کیا لیکن اب تک علما جواب ساکت ہیں اس واسطے آپ کی خدمت میں پیش کرتے  
 ہیں کہ اگرچہ خطا آپ کی نظر میں آوے جبہ لکھو مطلع کر دو تا کہ ہم جمع ہوں کہ ہرگز  
 اعانت و امداد ہماری تصدیق و اقرار کی کر و فقط قاضی صاحب موصوف نے رفو و رسائل مذکورہ  
 مع مصنف مسطور کے اس محرر اوراق کے پاس و انہ کیسے بندہ با انکہ تمام مناقشات و منازعات  
 سے ہمیشہ کنارہ گیری و زاوینہیں رہتا ہوں لیکن حمیت اسلامی اور غیرت ایمانی نے رخصت دی

کہ تحریر جواب کے اٹھارہ عرض کے مسئلے نے مذہب حق کو اس قسم کے خیالی نام میں خارج کر دیا اور ان کے کلام  
 باطل کو غالب باطل میں ٹھیکر لیا اس سبب سے ارادہ جواب کا مصمم کیا لیکن چونکہ تحریر جواب جو فوق مطالبہ  
 کتابوں مہدیہ پر تھی مصنف مذکور سے ایسا کہہ کر ہم جتنے تک تھا کرے اصول عقائد اور فرق مسائل  
 اور سیرت و اخلاق مہدی شت نازع فیہ کی کتاب میں تفصیل مطالبہ کریں تصدیق یا انکار بطور تحقیق کے  
 نہیں کر سکتے ہیں وہ بزرگ اس محض سے امیدوار تھے دیت کے جو کہ اس قدر خوش ہے کہ کتب مطلوبہ  
 بلا غیر مطلوبہ بھی جس باب سے ہم پوچھیں لاکر حاضر کریں جب ضرورت ہو سلیں گے اور ان کا مطالبہ شروع کیا  
 اس قدر اہمیت و مخالفت عقائد و احکام اسلام کے اور عین نظر آئے کہ قیاس سے باہر ہوتا ہے فیصلہ  
 پر توکل اعتماد کر کے ضروریات کا استنباط اور تحریر جوابات بقدر اپنے حوصلے کے آغاز کیا اس عمر  
 میں بغیر خواست اس آخر کے کیفیت مفصل ازبانی سید حبیب محضار جمعہ دار عرب کے پیشگان  
 نواب مختار الملک بہادر میں کہ وزیر اعظم بارگاہ ہستی پناہ فرمان روا دکن نظام الملک  
 آصف جاہ افضل الدولہ بہادر و ام قبا کے ہیں معروض ہوئی نواب صاحب ممدوح نے  
 فوراً حکم اخراج مہدی مزبور کا صادر فرمایا چنانچہ بموجب حکم نافذ کے مصنف کا اخراج ہوا اور  
 کتاب میں سخت عام نزدیک اس محرر و راق کے رہ گئیں اگرچہ ابتداء میں یہ اخراج محکو کچھ نے ضرورت  
 نظر آیا اور بموجب اس قول کے کہ اس مصلحت ملک خسران دانندہ گدہ گوشہ نشینی تو مانتا  
 محروم و بیخسکوت کچھ مناسب سمجھا لیکن آخر کو علاوہ فائدہ سیاست ملکی کے ایک فائدہ عظیم  
 بھی نظر پڑا کہ بندہ اس عمر میں چار پانچ مہینے علیل رہا اگر فقط سالانہ مالی بلا توسط حساب کاری  
 رہتا کتب مذکورہ اس وقت تک کہ مذکور تھیں اور اس وقت سے مع اشتغال ممدوح کے مطالبہ کا کچھ  
 ہو سکتا ہے بھی خجلاہ تا بیانات القیہ و الحمد للہ علی لک التصد بعد اس وقت اخراج کے بسبب ہیام و وسائل  
 مصنف مذکور کے عمل انگریزی میں جاگزین تھے طالب شرواد کتب کے ہوئے جن نے جواب یا  
 کہہ نے کتاب میں اس غرض سے دین تھیں کہ جو شہادت اس میں نظر آوین ہم سے پوچھ لینا اب  
 جو کہ شہادت بیشمار پیش ہوئے ہیں بغیر اسکے مل کے کتاب میں کیونکہ اس ہی جاوین اس وقت  
 پایا کہ بواسطہ خط کتابت کے مل شہادت کیا جاوے چنانچہ بندہ نے بموجب اس قرار داد کے اول  
 خط ممدوح ۲۷ شمال ۱۱۱۱ ہجری کا شمل اپر پانچ سوال کے بامید جواب منع مجمل بندہ عرض فرمایا

حکم اخراج مہدی مزبور کا صادر فرمایا چنانچہ بموجب حکم نافذ کے مصنف کا اخراج ہوا اور کتاب میں سخت عام نزدیک اس محرر و راق کے رہ گئیں اگرچہ ابتداء میں یہ اخراج محکو کچھ نے ضرورت نظر آیا اور بموجب اس قول کے کہ اس مصلحت ملک خسران دانندہ گدہ گوشہ نشینی تو مانتا محروم و بیخسکوت کچھ مناسب سمجھا لیکن آخر کو علاوہ فائدہ سیاست ملکی کے ایک فائدہ عظیم بھی نظر پڑا کہ بندہ اس عمر میں چار پانچ مہینے علیل رہا اگر فقط سالانہ مالی بلا توسط حساب کاری رہتا کتب مذکورہ اس وقت تک کہ مذکور تھیں اور اس وقت سے مع اشتغال ممدوح کے مطالبہ کا کچھ ہو سکتا ہے بھی خجلاہ تا بیانات القیہ و الحمد للہ علی لک التصد بعد اس وقت اخراج کے بسبب ہیام و وسائل مصنف مذکور کے عمل انگریزی میں جاگزین تھے طالب شرواد کتب کے ہوئے جن نے جواب یا کہہ نے کتاب میں اس غرض سے دین تھیں کہ جو شہادت اس میں نظر آوین ہم سے پوچھ لینا اب جو کہ شہادت بیشمار پیش ہوئے ہیں بغیر اسکے مل کے کتاب میں کیونکہ اس ہی جاوین اس وقت پایا کہ بواسطہ خط کتابت کے مل شہادت کیا جاوے چنانچہ بندہ نے بموجب اس قرار داد کے اول خط ممدوح ۲۷ شمال ۱۱۱۱ ہجری کا شمل اپر پانچ سوال کے بامید جواب منع مجمل بندہ عرض فرمایا

کہ فرد گاہ صنف فرود کا تیار واد کیا خط یہ ہی سلم صد الرحمن الرحمن ان طرف ابو جاحظ کا  
 کہ فرود کا احباب سید عیسیٰ بلقب بجائے میان صاحب اصرع باد کہ سبب واکلی ایشان ازین بلده  
 زبانی سید موسیٰ صاحب مفصلاً معلوم شدہ باشد کہ دران راقم را هیچک فعل بنود محض این بلا از  
 طرف بعضی جناب عرب برخاست کہ نظیر ہفتشار بن مبادت نمودند و ہا تا کہ اگر وقت روا لگی خود  
 شان اندکے ہم را مطلع می ساختند حتی الوسع ہر یک تمام آنکسیر ماسعی ہنوزم چہ دران مقصودم بخوبی  
 بمحصل می نمایم و ان استکشاف شہادت کتب ایشان بود چنانچہ بعد استماع روا لگی ایشان  
 خیال مترو و بودم کہ ان شہادت ملاز کہ پرسم لیکن از وقتیکہ برادر ایشان سید موسیٰ صاحب طرف  
 آن شفق آمدہ باعث بران شدہ کہ حالا بواسطہ مکاتیب گفتگوی آن مطالب نمودہ شود خاطر  
 نگران و باطمینان آوردہ اند و امتثال الامر کمال از چند مقام کہ خیل موجب فلجان مذکور سید موسیٰ شود  
 امید کہ از راه انصاف بلا تکلف اعتناء بجواب آن ہر داند سوال اول شواہد الوالیات  
 او و مطلع الوالیات معلوم ہوتا ہو کہ نسب ہر محمد صاحب سید اسمعیل بن سید نعمت اسد بن نام موسیٰ  
 کو پہنچتا ہو اور علم انساب کی معتبر کتابوں سے ثابت ہوتا ہو کہ امام موسیٰ کاظم کا کوئی بیٹا سید نعمت اسد بن  
 پس نسب پنج محمد صاحب کا کیونکہ فاطمی ہوا سوال دوم ایک و ذی الشافہ آپ بولے تھے کہ بعضی  
 روایات میں ہمارے یہاں یوں آیا ہو کہ سید نعمت اسد بن سید اسمعیل بن امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ  
 نسب پہنچتا ہو سو بیان کیجیے کہ یہ روایت کس کتاب میں لکھی ہو اور بالفرض اگر لکھی ہو تو بھی کچھ  
 تمھارے کار آمد فی نہیں ہے اسلئے کہ علم انساب کی کتابوں میں مثل عمدۃ الطالب فی نسب آل  
 ابی طالب وغیرہ کے موجود ہو کہ سید اسمعیل کو صورت کے سبب لا ولد مرے سو کا ایک بیٹے کے کہ  
 او کا نام سید نعمت اسد بن نہیں ہو پس معلوم ہوتا کہ محمد یوں کی دون روایتوں سے اونکے محمدی کا  
 اولاد فاطمی نہ ہوا و ہر المقصود سوال سوم شواہد الوالیات کے جو بیسویں باب میں ہے  
 کہ محمدی نے کہا کہ مجھ کو حق تعالیٰ نے تمام ارواح الہیں اور آخرین کا پیشوا بنایا ہو اس کلام سے  
 احد مسئلہ نصیح سے اور قول الہدایہ حمید سے کہ یہ دو مصرعہ مضامین کہ برجستہ شہادت و اظہار  
 ہوا کہ محمدی اس کے نزدیک حضرت خاتم المرسلات بھی افضل ہیں اور مؤید اس کا قول صاحب ابی القاسم

کہ یہ کتاب تمام سید عیسیٰ بلقب بجائے میان صاحب اصرع باد کہ سبب واکلی ایشان ازین بلده

ہو کہ اکتیسویں باب کی سیئیسویں خصوصیت میں لکھا ہے کہ جناب سالت تاج مہدی صاحب کا  
 مرتبہ اپنے مرتبے کے برابر فرمایا ہو اور اس پر ایک حدیث نے اصل بیان کے لکھا ہے کہ اول تمام  
 رسول علیہ السلام کا پہچاننا چاہیے تاکہ مقام ان لوگوں کا معلوم ہو اور جبکہ تو علم پہچاننا  
 امام کیسا ہو گا پس ظاہر ہو کہ وہ افضل ہے ہوائی اور بھی پنج فضائل میں لکھا ہے کہ شاہ نظام  
 لکھا کہ ہر منزلت حضرت علی علیہ السلام کے ہونا صفت عوام اصحاب مہدی کی ہو اور بڑے اصحاب  
 مرتبہ ہست بھی دورا کر گئے ہو اور اسی کتاب میں ہے کہ ایک در سب بھائی صفت ہست تھے شاہ دلاور  
 نے اپنی عورت خوند بو کو بتلا کر کہا کہ یہ وہ لوگ ہیں کہ رسول خدا فرمایا ہو تمھو انھو انی یمنون  
 یعنی وہ بھائی میرے ہم مرتبہ میرے ہیں اور ایک درد کھلا کر کہا کہ یہ مقام مسلیح کے ہیں لیکن بارہ  
 آدمی اسے بھی فاضل ہیں انتہی سب عادی سے معلوم ہوا کہ دعویٰ تسویہ یعنی برابری مہدی کا  
 ساتھ حضرت خاتم المرسلین کے غلط ہے یا یہ تقاریر کہ فضیلت مہدی پر وال ہیں غلط ہیں اور ہر  
 مہدی سچی خطا غلط سزا ہوتا کہ ان کے اصول پر منافی مہدویت کے ہی لازم آتا ہو اور مہدویت کو اہل  
 کرتا ہے سوال چہارم شواہد الوالیہ کے جو سیسویں باب میں ہے کہ ان کے مہدی نے لکھا کہ شیخ محمد بن  
 بن عربی نے جو کچھ لکھا ہے اہل لوح محفوظ پر نظر کر کے بعد قلم کر کیا ہے حال انکہ شیخ نے فتوحات  
 میں فرمایا ہے کہ امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں کوئی شخص سوا عیسیٰ علیہ السلام کے افضل ابو بکر رضی اللہ  
 سے نہیں ہے پس حضرت ابو بکر مہدی سے افضل ہوئے اور دعویٰ تسویہ کا ساتھ حضرت رسالت کے  
 غلط ہوا ورنہ کشف غلط ہوا کہ شیخ اکبر لوح محفوظ دیکھنے کے بعد قلم کرتے تھے اور ہر شے میں  
 بطلان مہدویت کا لازم آیا اور اسی طرح شیخ نے فتوحات و عقائد مغرب و دیگر تصانیف میں احوال  
 و علامات مہدی کے بیان کیے ہیں کہ وہ تمھارے مہدی جو بنو مرین سر سر مفقود ہیں یا ان بھی ہی  
 اشکال صدر لازم آتا ہے سوال پنجم پنج فضائل میں ہے کہ شاہ دلاور نے اپنے مہدی رسول  
 کی کہ آدم علیہ السلام کے پنجے سے بالائے سترک سلمان تھے اور نوح علیہ السلام زیر جلق سے بالائے  
 سترک سلمان تھے اور ابراہیم موسیٰ علیہ السلام زیر سینے سے سترک سلمان تھے اور عیسیٰ علیہ السلام  
 زیر ناک بالائے سترک سلمان تھے دوسری بار جب دیکھو پورے مسلمان ہو جاؤ گے اب دیکھو  
 مسلمان ہیں اور کہا کہ اس نقل کی صحت پر یہ دلیل ہے کہ میرا ان کہا ہے جو کہ خدا تعالیٰ کو مہدی کہتے

مشرک ہوا انتہی اسلام کا کچھ مطلب اس کی سمجھ میں نہیں آتا ہر اسلئے کہ ایمان کو اسلام سمجھتی  
 کہ جسے انبیاء علیہم السلام متصف ہیں ایک ہی اور وہ صفت دل کی ہو نہ ناک سر کی اور اگر مراد  
 ہمیں تھیں دل کی ہر کسب جسم کے تو بڑی قباحیت یہ ہو کہ کفر و ایمان میں اہل صفت کے نزدیک  
 واسطہ نہیں ہر آدمی یا مومن ہو یا کافر اگر پاؤ یا آدھا مسلمان ٹھہرے یا تو باقی حصے کا اور نہ صفت  
 متصف ہونا لازم آتا ہے کہ ہر مسلمان زبان پر لائے سے تھرتا ہے اس سوالات کا جواب  
 تجھ پر واضح کہ سداوی کلام کا کوئی فقرہ باقی نہ رہا و خدا سے ایک سے بڑے کو مومن اصول اہل اسلام  
 کے تحریر کرنا اور قصیدہ پر ویلے ہر بزرگوں کو کار نہ فرمانا اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَلْحَقُّ حَقًّا وَّ اَشَقُّ  
 اِتْبَاعَهُ وَاَرَقُّ اَلْبَاطِلِ بَاطِلًا وَاَرَفُّ اَحَدِنَا وَاَحَدِنَا وَاَلْحَقُّ حَقًّا وَاَشَقُّ اَحَدِنَا  
 مُحَمَّدٌ مِّنْ اَوَّلِیْنَ وَاٰخِرِیْنَ وَعَلٰی اِلٰہِ الطَّیِّبِیْنَ وَاَحْضَاہِ مَحْضَاہِ الدِّیْنِ مٰی  
 خط تمام ہوا اور بتاریخ صدر روانہ ہوا لیکن اب تک کچھ جواب نہ آیا یا نقش خراب و مگر ایک خط بطور  
 تجاہل عارفانہ کے فقط طلب کتب مذکورہ میں آیا راقم السطور نے ایک جواب اوسکا لکھ کر حنیہ  
 پھر انتظار کیا چونکہ اب تک جواب مقصود نہ آیا خیال کیا کہ جب ان پنج شہادت کا حل بتک ہوا  
 تو کس حد ہا شہادت کہ اس کتاب میں مذکور ہیں اوسکے حل جواب کے واسطے انتظار کرنا بیفائدہ ہر  
 اس واسطے کتب مذکورہ کہ اب تک اسلئے تصحیح نقل و اتمام الزام کے کچھیں تھیں تب توسط نواب  
 وزارت مآب مختار الملک بہادر کے نزدیک جنید خان جمہار مہدیوں کے روانہ  
 کیں اور رسید یافت میان برادر عالم میان کی موافق اجازت عالم میان کے منگوالی چنانچہ  
 نقل و ادون کاغذ اس کے ذیل میں مسطور ہیں نقل قویہ مؤلف بنام نواب وزارت  
 مآب مختار الملک بہادر کیفیت اینست کہ شیتہ ازین سید عیسیٰ مہدی بلقب  
 بہ عالم میان سے تار سالہ و دروزم و اہل اسلام تصنیف ساختہ دران کا فیہ سلکین شیعوہ  
 و سنی را از شرق تا غرب کا فر قرار دادہ طبع کنانیہ در بلاد و کن قسیم نمودہ بلکہ تا وہی لغو  
 ہمہ وانہ ساختہ و بیچ عالم و قلم را نگذاشتہ کہ باو ہی مقابلہ شدہ باشد و درخواست تحریر  
 و جواب آن نمودہ باشند تا انکہ در دار القضا حیرت و حاضری شدہ رسائل مذکورہ مع رقبہ خدمت  
 تصدیق و تہیب خود یا تحریر جواب گذرانیدہ چنانچہ قاضی صاحب آن رقبہ و رسائل اس

یہ خط خود حضرت مولانا محمد علی صاحب دہلوی نے لکھا ہے



مصنعت مذکور نزد بنده فرستادند و صنعت مذکور از بنده هم بحال اصرار استند و حاضر بچهارم  
 نمود و همین غرض کتب مذکور خود از جاها فراهم آورده حاضر ساخت تا چاره تحریر جواب بدهم  
 و مجلسی تخمین درین باب مرتب شد و در آن التزام این امر نموده شد که با آنکه جواب تکثیر کتب را بنده  
 لیکن بنیان قلم خود را بآن التودم البتہ جائیکه از زبان مهدی الشیخان القاب کفر و نفاق و کفر  
 الشیخان منقول بود بطور پیام بگویش الشیخان رسانیدم خطی بکتاب مهدی و خبره پیشوایان قوم  
 که در کتب الشیخان هر قوم بود مشروح و دل نموده بدیده مهدی و دیگر از طرف خود هیچک  
 تا فروزم برین هم شهنیده میشد که این امر بر دیشان خیلی شاق و ناگوار است حال آنکه این تحریر  
 جواب غایت تمنا و اصل عالم میان بود که ده بدیده و در بدیده آن سر هم میگردد و بدیده  
 آیانیه الشیخان که در جواب همین رد و تقبیض ر و خواهد نمود یا مع خوانی و تنگ تری الشیخان  
 خواهد بود القصه حاصل التماس آنکه کتب مذکوره الصدرا زدی بیکار نهاده است لهذا امید  
 بجنید خان چهار که گاه گاه متقاضی میشوند فرمان شود که خط عالم میان بنام من میخواند  
 علم سبب زند که کتب مانت بجنید خان چهار تفویض نمایند تا کار جمیع رسید موصوف رسید مری  
 گرفته از او این امانت هم بسبک و دشواری شوم زیاده عمر و دولت با توفیق حمایت دین ملت و در زیاده با

تقدیر حضرت علی بن ابی طالب علیه السلام در این امر

### نقل رقعہ نواب وزارت ماب مختار الملک بہادر بنام مؤلف

رقعہ مرسلہ در باب صد و حکم بجنید خان جمیع دار در باب رسانیدن خط عالم میان بنام من  
 بہت تفویض کتب امانتی تا کہ جمیع دار مذکور بجا آید رسید مری کتب مذکور دہ داده شود  
 موصول گردید بطریق مسودہ مرسلہ آن مہربان قطعه رسید بہ حافظ میان کہ بلف عرضی  
 مری بجنید خان رسیدہ مع نقل عرضی مذکور بلفوف بلاست کتب بندہ کہ سید فرستادہ شد  
 باستصواب جمیع دار مری بہ حافظ میان مری و ہا مری و زیادہ اشتیاق لایحتمل شرم و کجیہ مری

### نقل عرضی بجنید خان جمیع دار بحین اب وزارت ماب موصوف

تقدیر حضرت علی بن ابی طالب علیه السلام در این امر

حالی

بعض

میرزا



مرکز که بندگان سرکار عالی مع نقل رسید پرتو درود انگنده سرفراز فرمود حسب محکم  
 سرکار عالی مطابق نقل مبینه کنانیده و مهر حافظ میان برادر رسید عیسی بران ثبت  
 گردانیده بلف عریضه بذات نظر خداوندی گذرانیده امید که بموجب فرست رسید از  
 نزد مولوی محمد زمان صاحب کتب در سرکار طلب فرموده بغدادی رحمت گرد تا به  
 برادر ایشان رسانیده شود زیاده حدادب معروضه غرض که خود کتب ۸۵ کتب حجری

نقل جان شاد محمد بنید خان

شادی ۱۲۴۸  
 خان  
 جنید ولد

نقل رسید حافظ میان برادر عیسی میان کتب مفصله الذیل که

سید عیسی صاحب مهدی بلقب به عالم میان بعض از ذات خود و بعض از دیگران  
 مستعار گرفته بطور عاریت نزد مولوی محمد زمان صاحب رسانیده بودند حال حسب  
 اجازت میان موصوف تمام و کمال از نزد مولوی صاحب موصوف و عنوان فقه بالکمال  
 کتب مسطوره رسانیده شد آینه میان و غیره مالکان مذکور را از مولوی صاحب و  
 بهیچ گونه دعوی و تقاضا نیست لهذا این چند کلمه بطریق لادعوی رسید نوشته شد که سند باشد  
 دفعه ۱ دفعه ۲ دفعه ۳ دفعه ۴

|   |  |                               |
|---|--|-------------------------------|
| مجموعه پنج فضائل و شواهد اکتفا<br>و تذکره الصالحین و غیره | مجموعه مقصد ثانی و مکتوباتی<br>و جوهر نامه و بشارت نامه و سرای<br>و رساله بختا و چهار فرست<br>و درج الاسرار و چند مکتوبات و<br>ام القیام و رساله بعضی الآیات | مطلع الالایت<br>سراج الالبصار |
|---|--|-------------------------------|

نقل جان شاد محمد بنید خان

| دفعہ                      | دفعہ         | دفعہ                   | دفعہ                  |
|---------------------------|--------------|------------------------|-----------------------|
| مسئلہ لائل سخی دہر        | مخزن الدلائل | رسالہ اعتقادات و اثبات | رسالہ مسافرت الہادیات |
| مجموعہ رسالہ کشف          | شبهات انصاری | تصنیف عالم بیان        | تصنیف ایضاً           |
| و ثلثہ و سبائیف           | تصنیف ایضاً  | ترجمہ رسالہ مہدی       |                       |
| و دلیل الثبوت تصنیف ایضاً |              | تصنیف ارتضایان         |                       |

حافظ  
میان

محرمہ تاریخ غرہ ماہ ذی الحجہ ۱۳۵۷ھ بمطابق

باب سوم جوابات و دلائل اثبات مہدویت شیخ جو نور میں حقیقت حال یہ کہ قاعدہ غرہ اور کلیہ مسلمہ ہو کہ جب خدا و رسول کسی ایسی چیز کی خبر دیں کہ اس چیز کی حقیقت قبل اس خبر دینے کے معروف و معلوم نہ ہو تو پکا شناخت اس چیز کی انھیں علامات و آثار پر ہوتی ہو کہ جو صاحب خبر نے بیان فرمائی ہو وہیں یہاں تک کہ ماہیت شرعیہ اس چیز کی ہی مجموعہ آثار و علامت مذکورہ ہوتا ہو نقطہ بلکہ تمام امور و مصطلحوں کی ماہیت یہی مفہومات اصطلاحیہ ہوتے ہیں چنانچہ سید سید اپنے بعض تصانیف میں اس ختمیق کا افادہ فرمایا ہے پس حقیقت میں مہدی وہی شخص ہو کہ حسین علامات منقولہ بطور ماہیت شرعیہ کر کہ مہدیہ کے جمع ہو وہیں کہ سائر الناس سے ماہی الامتیاز واقع ہو وہیں اور شیخ جو نور میں چونکہ یہیت اجتماعی علامات کی مقفوف تھی مہدی نے اس طریق اثبات مسلمہ الثبوت کو ترک کر کے ایک طریق جدید اختراع کیا کہ تمام علامات مہدیہ مخصوصہ ہو جو کہ چند علامات ماحضہ شرکہ کو دلائل مہدویت کی ٹھیسرا یا حالانکہ وہ تمام علامات بھی بر تقدیر ثبوت کے مخصوص مہدیہ نہیں ہو سکتی ہیں یہ جا واحد و احد کے ہرگز دلیل بر استقلال نہیں ہو سکتی ہے البتہ ان علامات متفقہ و مسلمہ الثبوت میں سے انتفاہ ہر کو دلیل مستقل واسطے ابطال مہدویت کے ہو سکتا ہو پس جو علامت کہ اوسکا ہونا مہدی کے واسطے قطعی ہو چنانچہ فاطمی النسل ہونا کہ بانفاق فریقین متبرائے معنوی ثابت ہو اوسکا انتفاہ دلیل قطعی ہوگا ابطال مہدیہ شیخ مذکور پر اور جو علامات ظنیہ ہیں اوسکا انتفاہ دلائل ظنیہ ابطال ٹھیسرے کا اور یہ غلط ہو کہ ظن باب

بہان حقیقت امور و علامات و طریق اثبات مہدویت

بہان حقیقت امور و علامات و طریق اثبات مہدویت

اعتقاد میں بالکل غیر معتبر اور واسطے کہ تفصیل اعتقادات کہ اکثر ظنیات ہوتے ہیں اوس میں  
تو دلائل ظنیہ بخوبی مفید ہیں اور اصول اعتقادات کہ قطعیات ہیں اوس میں اگر دلیل ظنی مفید  
یعین نہیں تو مفید ظن البتہ بیضاً و غیرہ شرح مقاصد میں لکھا ہو کہ وَمَا يُقَالُ اِنَّهُ لَا يَحِلُّ بِالظُّنِّ  
فِي بَابِ الْاِعْتِقَادِ حَاتٍ قَالُوا اَمْ يَكُنْ اِنَّهُ لَا يَحْصُلُ مِنْهُ اِلَّا غَوْضًا وَاجْازًا وَمَا يَحْصُلُ  
الْقَطْعُ فَكَانَ زِنَاعًا فِيهِ وَارَادُوا بِرَيْدِ اَنَّهٗ لَا يَحْصُلُ لَظْنٍ بِدَلَالَةِ الْحُكْمِ فَظَاهِرًا لِبَطْلَانِ  
اُوَيْهِمْ سَلَامَتِ بِرِي كَثَرَتِ ظَنُّونَ مُفِيدٌ يَفِينُ هُوَ بِرِي بِسَ عِيَكِ كَثَرَتِ عِلَامَاتِ مَهْدِيَّتِ كُوكُ  
ثَابِتٌ بِأَحَادِيثِ أَحَادِثِ ظَنُّونَ مَهْدِيَّتِ مَهْدِيَّتِ مَهْدِيَّتِ مَهْدِيَّتِ مَهْدِيَّتِ مَهْدِيَّتِ مَهْدِيَّتِ  
یہ قدر مشترک قطع و ختم کو پوچھیں کہ شیخ مہدی نہیں ہوا بل لائل اثبات کہ حقیقت میں علامت  
عامہ مشترکہ ہیں اور انتفا و انتفا البتہ دلائل مستقیا بطلان مہدی کے ہیں بیان کی جاتی ہیں  
و لیل اول سائلہ معارفہ الروایات میں عالم میان مہدی کے لکھا ہو کہ کما شیخ عبدالحق  
لے لمعات شرح عربی مشکاة میں کہ متواتر ہو حدیث معنًا ہونے میں مہدی کے دل فاطمہ رضی اللہ  
تعالیٰ عنہا سے اور بعضی حدیثوں میں اولاد سے امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہوا بعضیوں میں  
اولاد سے امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہوا انتہی اب حکم متواتر مطلق کا ثابت ہو اور غیر متواتر  
مفید کا ساقط بنا بر قاعدہ اصول کے جو گذر پہلے باب میں انتہی بالجلہ حشیش اس مقدمے میں  
مختلف اور ہوئی ہیں کہ بعض میں ہو کہ مہدی اولاد امام حسن سے ہیں اور بعض میں ہو کہ اولاد  
امام حسین سے مگر مہدی کا اولاد فاطمہ رضی اللہ عنہا سے ہونا بہر حال ثابت ہی یہاں تک کہ متواتر  
ہو اور تمام کتابیں مہدیوں کی بھی اس قرار سے مالا مال ہیں کہ مہدی کا فاطمی ہونا قطعی اور  
یقینی ہی بلکہ اپنے مہدی احوالی کی سیادت پر اس قدر مطمئن اور نازان ہیں کہ اکثر مصنفین انکی مہدی  
کے واسطے اسی قدر اصل ٹھہراتے ہیں کہ اولاد فاطمہ سے ہووے اور اخلاق مانند اخلاق انبیا  
و اولیا کے رکھتا ہو تو مہدی کے واسطے بس ہی اور باقی علامات کچھ ضرور نہیں ہیں چنانچہ نقل  
کرتے ہیں کہ امام باقر نے شعب الایمان میں لکھا ہو کہ اِخْتَلَفَ النَّاسُ فِي أَمْرِ الْمَهْدِيِّ  
فَتَوَقَّعَتْ جَمَاعَةٌ وَأَحَالُوا الْعِلْمَ إِلَى عَالِمِهِ وَاعْتَقَدُوا أَنَّهُ وَاحِدٌ مِنْ أَوْلَادِ  
فَاطِمَةَ الزَّهْرَاءِ وَبَعْضُ اللَّهِ عَنْهَا يَخْرُجُ فِي خَرَابِ الزَّمَانِ بِعِبَارَتِ تَعَامُ مَهْدِيًا يَكُنْ شَم



کہ ولادت مہدی جو پوری کی شہید آٹھ سو تینتالیس ہجری میں ہو اور اس سن میں مہدی کو  
کچھ خلافت و شہرہ نہیں ہو اس واسطے کہ بلا خلاف ثلاثہ نو سو دس میں انتقال ہو اور عمل شریعت  
کی بوسیس ثابت ہوا کہ انکے مہدی کی پیدائش اور امام موسی کاظم رضی اللہ عنہ کے انتقال میں  
چھ سو چھٹھ برس کا فاصلہ ہو اس واسطے کہ امام موسی کاظم نے ۱۶۳۲ھ میں ایک سو تیرا میں  
پچپن برس کی عمر پا کر انتقال فرمایا جیسا کہ فضل الخطاب اور عمدۃ المطالب فی نسب آل ابی طالب  
وغیرہ کتابوں معتبرین مذکور ہو اور معلوم نہیں کہ یہ سید نعمت اللہ جلال علی مہدی صاحب  
کے وقت انتقال امام موسی کاظم کے چند سال کے تھے غرض کہ معلوم ہوا کہ بارہ پشت  
مہدی مذکور میں شخص تقریباً پچپن برس کے بعد عمر ہو کر ایک بیٹا جنتا تھا اور کسی نہیں  
سنے اس عمر سے کم میں جنتا تو ضرور ہوا کہ دوسرا پشت والا پچپن برس کی عمر سے بھی زیادہ میں جنتے  
مثلاً اگر ایک شخص تیس برس میں صاحب لہ ہو تو ضرور دوسرا بیاسی برس کا بڑھا ہو کر بیٹا تاکہ بارہ  
مہدی کی اس مدت چھ سو چھٹھ میں پوری ہو جاوے یہ مقدمہ نہایت غریب و نادار ہو کہ کسی دوسرے  
کے نسب صحیح میں نیامیں ایسا نہوا ہو گا اور طرہ یہی کہ سید خوند میر و امام مہدی کا نسب بھی انہیں  
سید نعمت اللہ کو پوچھتا ہو اور وہ ان بھی فقط بارہ واسطے در بیان میں ہیں حالانکہ سید خوند میر  
مہدی کے تولد سے چالیس برس کے بعد پیدا ہوئے ہیں چنانچہ سید ولی نے پنج فضائل میں لکھا ہو کہ  
خوند میر اٹھارہ برس کی عمر میں مرید ہوا اور پانچ برس میران کی صحبت میں رہے اور بعد وفات  
میران کے بیس برس کے بعد تینتالیس برس کی عمر میں نہایت شہسپید ہو کر مارے گئے  
انتہی اس سے معلوم ہوا کہ میران یعنی مہدی ادعائی کے مرنے کے وقت تینتالیس برس کے تھے  
اور مہدی مذکور چونکہ ترستھ برس کی عمر میں مرے ہیں یہ اور نسے چاہیں برس کم ہوئے  
پس انکے تولد اور امام موسی کاظم کے انتقال میں سات سو چار برس کا فاصلہ ہوا اور نسب میں  
انکے بھی بارہ پشت سے زیادہ نہوئیں چنانچہ نسب نامہ انکا یہی ہو کہ پنج فضائل میں مسطور ہو چھ سید خوند  
بن سید یحییٰ عرف چھو بن خوند سعید بن سید یحییٰ بن مالک الدین بن خوند سعید بن عبد اللہ  
بن سید قادن عرف سید نورانی بن سید عیسیٰ بن سید نعمت اللہ بن سید سعید بن سید محمد بن  
بن سید نعمت اللہ بن امام موسی کاظم بن امام جعفر صادق رضی اللہ عنہما آٹھ میان اگر سید نعمت اللہ

کہ وقت رحلت امام کاظم رضی اللہ عنہ کے چاد برس کا بھی فرض کرین تو بھی چاسپیہ کہ ہر شخص  
 ساٹھ برس کی عمر میں پورے اور اگر کم میں جسے مثلاً تیس برس میں تو بیٹا اور سکا نو دس میں ہے  
 تاکہ یہ بارہ بطن اس مدت دراز میں برابر ترین وہاں ہذا الاعجاب شاید کہ خاندان سید نعمت اللہ  
 میں پانچین تھا کہ ہر شخص اپنی اولاد کو پیر زادہ بنانے کے واسطے حبیبک کہ پیر شصت سالہ نہوتا تھا  
 بچہ نہ بنتا تھا مگر مہدی اور سید خوند میر نے اس میں کو نہ بنا ہا چنانچہ بیخ فضا میں ہو کہ مہدی نے  
 بائیس برس کی عمر میں سید محمد کو جنا اور خوند میر نے تینتالیس برس کی عمر میں آٹھ بیٹے اور پانچ  
 بیٹیاں دو جو روون سے جنین اس واسطے کہ یہ لوگ بالذات پیر ہیں انکی اولاد خود بخود پیر زاد کہلائے  
 انکو پیر عمری بنکر پیر زادہ گری کی کیا حاجت ہی یا جس شخص نے اس نسب کو تصنیف فرمایا اس حساب کو  
 خیال میں نہ لایا ورنہ اس کے نزدیک آسان تھا کہ دس پانچ نام اور بڑا کر قصہ مٹا دیتا یہ علامات  
 و امارات تکذیب اس نسب کی تھیں کہ جس سے بظن غالب معلوم ہوتا ہو کہ اس نسب میں فعل ہوا کیل  
 تحقیق کہ جس سے بخوبی ثابت ہوتا ہو کہ نسل ہر اس نے اصل ہی بیان کی جاتی ہو وہ یہ ہو کہ سید نعمت اللہ  
 کہ جنکی بدولت مہدی سید بنے ہیں عنقا صفت معلوم الام و معدوم الذات ہیں اور انکو امام  
 موسیٰ کاظم کا بیٹا بنا کر اس سے بہتان افترا ہو حضرت امام موسیٰ کاظم کوئی شخص غیر شہو محمول الحال نہیں  
 کہ جس کا دل چاہے انکا بیٹا بن جائے بلکہ انکی اولاد اور اولاد اولاد کا حال ستر کتابوں میں تفصیل تمام  
 مذکور ہو اور اس میں کوئی شخص سید نعمت اللہ نہیں ہو اور نہ کسی نعمت اللہ لقب عرف ہو چنانچہ تفصیل  
 اسکی یہ ہو کہ عمدۃ المطالب فی نسب آل ابی طالب میں لکھا ہو کہ امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی اولاد انکی  
 ساٹھ عدد ہیں سینتیس بیٹیاں اور تیس بیٹے بیٹوں کے یہ نام ہیں عبد الرحمن و عقیل و قاسم و موسیٰ  
 و داؤد یہ پانچون صاحب بلا خلاف لا ولد فوت ہوئے ہیں اور سیدیمان و فضل و اشہد انہ لکھن  
 پیدا ہوئی ہیں اور رط کے نہیں ہوئے اور حسین و ابراہیم اکبر اور ہارون اور زید اور حسن اس کے  
 صاحب ملا دھوئے میں اختلاف ہو اور علی و ابراہیم اصغر اور عباس و اسمعیل و محمد و محمد و خضر اور  
 عبد اللہ اور عبد اللہ اور جعفر و دس اخیر کے بلا خلاف صاحب لاوین انتہی اور کتاب طوائف شری  
 میں کہ شہد سائے سو پچاس میں سید محمد جو پوری کی بیادیش سے بھی پہلے تالیف ہوئی ہو لکھا ہو  
 کہ امام موسیٰ کاظم کے ساٹھ فرزند ہیں سینتیس لڑکیاں اور تیس لڑکے کے اور فرزند ہیں بعض لاوید اور بعض

اولاد میں اور اب یوں علم سیکھا دیا اس کی وجہ سے میرا لڑکے صاحب لاہور میں سے چار کثیر الاولاد میں امام  
 علی رضا اور ابراہیم شرفی اور محمد شاہ العابد اور جعفر اور پنج قلیل الاولاد میں عباس بن ہارون و حسن و حسین  
 و حسن اور چار متوسط الاولاد میں زید النجار اور عبد اللہ اور عبد اللہ اور جعفر انتہی اور اسی موافق علیہ السلام  
 میں بھی سطور پر او فضل الخطاب میں حضرت خواجہ محمد پارسا رحمۃ اللہ علیہ نے حسین بن موسیٰ کو بھی بجا  
 لکھا ہے لیکن فرمایا ہے کہ اب ذکی الاولاد باقی نہیں ہو اور صاحب عمدة المغالِب میں بھی اپنے شیوخ سے ایسی  
 نقل کیا ہے اب خوب ملاحظہ کیجئے کہ ان میں سے نہایت اہم تھا جسے مہدی کے دادا صاحب کہاں ہیں  
 پس نہایت ہوا کہ تھا جسے مہدی کا قصریات اصل سے بنیادی اور اس پر بالا خانہ مہدی ویت جو بنیاد  
 وہ بر باد ہو والحمد للہ علی لکاتب مہدیوں کو لازم ہو کہ اس بزرگ کو ناحق داخل النسب کر کے گناہگار ہوں  
 اور انکی وجہ کو زیادہ آزار نہ دیوں کہ اس بزرگ نے ہمیشہ یہی کہا کہ میں سیاحان کا بیٹا ہوں اور نہیں کہا  
 کہ یہ خان سید تھا اور اگر کہا ہو تو تم نسب کو انکے علم النساب کی کتابوں سے ثابت کرو کہ میں آگ  
 فعلیکہ البیان ورنہ دعویٰ کہ ہم سید نعمت اللہ کی اولاد میں ہیں اور سید نعمت اللہ امام موسیٰ کاظم کے  
 ہیں بجا اس بات کے ہو کہ کوئی کہے کہ میں نواب صرالدولہ فرماؤ کہ کن کی اولاد میں ہوں جب اس سے چوپین  
 کہ انکے کس بیٹے کی آپ اولاد میں ہیں تو کہے کہ بندہ شیخ نعمت اللہ بن ناصر الدولہ کی اولاد میں ہو  
 ستم والے کو نہایت ہنسے کہ اسے لے کر نواب صرالدولہ کے فقط دو فرزند ہیں ایک نواب فضل الدولہ  
 بہادر فرمان روا حال دوسرے نواب عثمان الدولہ شیخ نعمت اللہ کہ انکے تیسرے بیٹے نکلا  
 کہ تمہاری نسل کا تپا لگے پس بلاشبہ واقعہ میں حال النساب میں نسب مہدی کو بھی سنکر ایسی ہی تعجب  
 و تہنر کرینگے این گل گیر شکفت ایک در عالم میان مصنف رسائل جدیدہ مہدیہ راقم الحروف پوچھا کہ  
 یہ نسب مہدی کہ تمہاری کتابوں میں سطور پر اس میں کچھ شبہ و شک تھا نہیں بولے دین چہ شک میں کہا  
 کہ اس میں نہیں کہیں انقطاع تو نہیں بولے ہرگز نہیں مگر اتنا ہو کہ ایک جگہ پر ہمیں انقلاب ہو کہ اسمعیل نہیں  
 جو لکھا ہو و نعمت اللہ بن اسمعیل ہو شاید کہ میان مذکور کو بھی کچھ سرخ اس بات کا لگا تھا کہ نعمت اللہ کوئی  
 بیٹا امام کاظم کا نہیں ہو اس واسطے انھوں نے اپنے بزرگوں کی ذات پات سنبھالنے کے واسطے یہ توضیح دینی  
 اسکا جواب یہ ہو کہ یہ روایت دوم تمہاری کسی کتاب قدیم میں بھی موجود ہے یا نہیں اگر نہیں ہو تو یہ سخن  
 غیر مسموع ہو اس واسطے کہ آج تم اپنی بات بنانے کے واسطے دوسرے نام بنا سکتے ہو جب کہ تمہاری پیشوا کی



پہلوئے پینسٹا ملے بنے مہدی کی سیادت حملے کے واسطے بنایا تھا اور باپ اذون کے نام اور ترقیب  
 موافق واقع اور دعوہ کے بمقتل صحیح پہلے سے چلی آئی ہو باج کل کے بچے سیکڑون برس کے گذرے  
 ہو گئے وادون پرداد و نکواب مرتب اور مقرر کرتے ہیں کہ داد سے کو باب اور باب کو داد اور باب  
 باب و باب کو بیٹا سٹھیرا لیتے ہیں اور کیا محجب ہو کہ مہدی اس عاجز کی اس کتاب کے دیکھنے کے بعد اپنی پوری  
 کتابوں میں بھی کم و بیشی کر کے نسب نامہ مذکور کو درست کر لیون باد و سر مقدمات شیعہ میں اصلاح  
 کر لیون اس کا کیا اعتقاد ہو اور اگر یہ روایت تھاری کسی قدیم کتاب میں موجود ہو تو اس کو تباؤ اور اس کے  
 تقویت کے وجہ اور روایت مطلع الولاہیت اور شواہد الولاہیت کے تضعیف کے وجہ بیان کر واد واد واد  
 مذہب کے موافق ان کتابوں کی روایت کی تقویت یون کرتے ہیں کہ پڑ و نو کتاب میں تھارے مذہب کے اصول  
 ہیں سہن جو کچھ لکھا ہو سب صحیح و معتبر و بلا خلاف اور سوا اسکے بچ فضائل بھی نہایت معتبر و خود عالم  
 کی زبانی ہو کہ جب روضہ شیعہ ہوئی اوس عصر کے یحیٰ و شائع و علما مہد و نو کو دکھائی گئی سبے جماع کیا  
 کہ جو کچھ اس میں مسطور ہو سب صحیح و معتبر ہو سوا ایک نقل کے کہ اس میں لکھا ہو کہ جب خود میرا واد کے رفقا کو لشکر  
 اہل سنت نے حکم بادشاہ قتل کیا خود میرا واد کے رفقا کے سر لیکر طر شہر جانیانہ کے واسطے ملاحظے  
 سلطان مظفر بادشاہ کے روانہ ہوئے اس سے میں یہ سب سر سر گئے تبا و سکے پوست کھینچ کر ٹھس بھر لیا اور  
 ہریان سڑکی میں پٹن میں بھینک دین اس واسطے لاشوں کا مقبورہ سار سن میں ہوا و سر دکھا پٹن میں اور پوت  
 سر کا دفن جانیانہ میں ہو لیکن اب نشان اس کا نامعلوم ہو غرض کہ سوا اس نقل کے وہ کتاب بالا جماع  
 صحیح ٹھہری اب دیکھئے اوس کتاب میں نسب نامہ خود میرا مسطور ہو جیسا کہ اوپر ذکر ہوا اوس میں بھی لکھا  
 ہو کہ سید نعمت اللہ بیٹا امام موسیٰ کاظم کاظم کاظم ہو کہ توجہ عالم میان کی اختراعی ہو اور یہ بھی ثابت ہوا  
 کہ سیادت میان خود میرا کی بھی بنے اصل محض ہوا و بالفرض التسلیم اگر ثابت بھی ہو کہ مہد و نو کے نسب  
 میں نعمت اللہ بن جمیل ہو تو بھی مہدی جو بیوہ کے نسب سیادت ثابت نہیں ہوتا اس واسطے کہ اسماعیل  
 بن موسیٰ کاظم کی نسل جیسا کہ عمدۃ المطالبین ہو فقط و سکے ایک بیٹے سے کہ نام اذیکا موسیٰ بن سہیل بن  
 موسیٰ کاظم ہو جاری ہوئی اور عمدۃ المطالبین و لطائف اشرفی وغیرہ میں مذکور ہو کیا ان موسیٰ بن سہیل کا ایک  
 بیٹا تھا جعفر نام کا و کائنات ابن کاشم تھا اذکی اولاد کو کاشمیانہ بولتے ہیں وہ لوگ مصر میں ہیں اوس میں  
 سید بنی السمار اور بنی ابی الحسان اور بنی السید بادولہ اور بنی الوراق ہیں اور وہ لوگ مصر و شام میں

ثابت ہوا کہ سیادت میان خود میرا کی بھی بنے اصل محض ہو



آج تک موجود ہیں انتہی یہاں بھی نعمت اللہ کا پتا نہ لگا معلوم نہیں کہ نعمت اللہ مدد دیوں کو کما حقہ نعمت  
 غیر مترقبہ کے کمان سے ہاتھ لگے ہیں کہ انکو اولاد و فاطمہ میں داخل کر کے بیچھا دے کہ اپنے مہدی کو بھی  
 داخل کرے دینیہ میں اور وہاں مقبولے کے پر خود راوند شفاعت کیسی میان کو جا عین تر کش کمان  
 کمان کھون میں نعمت اللہ کو خود ڈھکا نا نہیں لتا مہدی جو پوری کی کمان جا جو پندرہ سو سی پڑی نرسن  
 گھسنا نہایت گناہ ہے کہ برونی اور اعلیٰ اس عید سے خبر رکھتا ہے خود تعالیٰ توفیق فہم دست کی حرمت نواہ  
 ورد نامی کیا کیا شکوے کھلائی ہو اور کیسے کیسے خیال اور کانی ہی چنانچہ شہر کھنڈ میں ایک طالب العلم  
 بحر العلوم مولانا عبد العلی مرحوم کی خدمت میں واسطے تحصیل علم کے حاضر ہوا اونھوں نے پوچھا کہ تمھاری  
 کیا ذات ہو کہابندہ سید برادر ابھی بحر العلوم نے پوچھا کہ ابراہیم کیا معنے کہا اولاد سے ابراہیم بن  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ بطن ہار یہ تعبیر رضی اللہ عنہا سے تھے بحر العلوم نے نہایت تعجب ہو کر کہا کہ  
 حضرت ابراہیم نے اپنا شیر خوارگی میں رعت فرمائی چنانچہ غلامت کا اسلپ اتفاق ہو تم کیونکر اونکی اولاد ہو سکتا  
 کہا مانو یا نہ مانو مندرہ و تخمین کی اولاد ہو اور یہ دعویٰ ہرگز نہ چھوڑے گا بحر العلوم نے خیال کیا کہ جب  
 شیخنصرتیہ نے یہ دعویٰ کو چھوڑا نا مشکل ہی لیکن جب ایک سبق پڑایا نہایت دوستی سے پڑھا کہ حرم مذکور  
 نے پڑھانے کا ارادہ بھی کیا غرض کہ تمام کتب مقبول و مقول کہ رسوم الدرس تھیں تمام کتب جیسے فراغ  
 کے پھر پوچھا کہ حال نسب کا اب بیان کرو پھر ہی کہا کہ بندہ اولاد ابراہیم بن محمد سے ہو چوند بیچھا یا نانا  
 او کہما کہ کوئی کچھ نہی کہو بندہ وہاں اس نسب کا نہ چھوڑے گا استغفر اللہ العظیم فہوذا بعد میں مولانا  
 مہدیو نے سوال کیا جاتا ہو کہ مہدی ہونا تو سیادت پر موقوف ہے جب سیادت کا پتا نہیں لگا  
 مہدی ہونا کمان سے یعنی ہو گیا یا تمھارے نزدیک مہدی کے واسطے اولاد فاطمہ سے ہونا  
 بھی ضرور نہیں بلکہ جو شخص کہ فقر و توکل میں قدم جماوے اور بعضے اخلاق کا ملکہ لانا کہ حال دنیا بھی  
 دلیل مہدیہ میں معلوم ہو گا حاصل کرے اور انا المہدی کا دم ہارے وہ مہدی ہو اگرچہ قوم کا ترک  
 یا تا جبک یا اتفاق یا کوئی شیخ بھالی یا منسل جنتائی ہووے کفایت کرتا ہو اور اگر کہیں کہ اثبات  
 فاطمیت میں حکو قول مہدی کا بس کرتا ہو تو نہایت بیجا ہو اس واسطے کہ مہدویت بالانفاق  
 اولاد اجماع فاطمیت پر موقوف ہے اگر فاطمیت کا ثبوت مہدویت پر موقوف اور خارج سے اس کا  
 پتا نہ لگا تو دور محال لازم آیا غرض کہ یہی ایک بحث ابطال مہدویت کے واسطے دانشمند مصنف کے لیے

حیات طالب العلم

اگر سیادت و قوت اہل بیت علیہم السلام ہو  
 تو دور محال لازم آیا ہو

کافی ہو اور تعصب کو تمام کتاب بھی کار گز نہیں ہوتی اللہ تعالیٰ آدنا الحق حقاً و آدنا ایتباعہ  
 و آدنا الباطل باطلاً و آدنا الجنت جنتاً و آدنا النار ناراً و آدنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم لا ینزع الہدایا حتی یبعث اللہ رجلاً من اهل کتبہ یؤا طی اسمہ اسمی و اسم  
 ابیہ اسمہ فی کلام الہدایا فی سبطاً و عدلاً کما ملئت ظلماً و جوراً و لا ابن ابی سببہ  
 و الطبرانی فی الاقوال و ابو نعیم و النجاشی عن ابن مسعود رضی فرمایا رسول خدا صلی  
 علیہ وسلم نے کہ دنیا تمام نہوگی یہاں تک کہ قائم کرے گا اللہ تعالیٰ ایک مرد بیست  
 سے کہ متوفی ہو گا نام اس کا میرے نام کے اور اس کے باپ کا نام میرے باپ کے نام کے  
 بچہ د گا زمین کو عدل انصاف جیسا کہ بھری گئی ہوگی ظلم و مباد سے انتہی غرض کہ سید  
 مہدیوں اور ان کے مہدیکے نزدیک مسلم اور مجہد ہو مگر جیسا کہ ایک شخص نماز نہیں پڑھتا تھا  
 اوسے لوگوں نے سبب چھا تو کہا کہ قرآن میں آیا ہو کہ لا تقربوا الصلوة لوگون نے کہا  
 کہ اوسکے آگے تو پڑھ لیا کہ آگے تو تمام قرآن ہو سب پر کون عمل کرتا ہو ایسی یہاں مہدی  
 پچھلے فقرے کو دیکھ کر گھبرائے اس واسطے کہ ان کے مہدی کو حکومت نصیب نہوئی کہ زمین کو  
 عدل سے بھر دینا اور ان پر صادق آوے اس واسطے ان کے خرد و بزرگ مہدی سے لے کر  
 یہاں تک اوسمیں طرح طرح کی تاویلین اور تخریفین کرتے ہیں کہ تفصیل اونکی انکی کتابوں میں  
 مذکور ہو مگر فقہاء اول کو سبب بلا تخریف تسلیم کیا اور آدنا میلان کی مہدویت کی دلیل و علامت ٹھہرایا  
 کہ سب متاخرین اپنی کتابوں میں لکھتے ہیں کہ ہمارے میران کے باپ کا نام بھی حضرت سالت  
 کے والد کے نام کے موافق عبد اللہ تھا اور یہ بات سراسر افتراء و جہتان ہو اس واسطے کہ ان کے  
 میران کے باپ کا نام سید خان ہو چنانچہ فوائج کی کتاب میں کہ ان کے عصر کے قریب تصنیف ہو  
 ہیں او سیر سید خان فقط مذکور ہو اور چونکہ اس وقت میں یہ بات چھپ سکتی تھی متقدمین وہ  
 نے بھی یہ دعویٰ کیا چنانچہ عبد الملک سجادی صاحب سراج الابصار نے اصالة اور عبد الغفور  
 سجادی صاحب ایجاز الدلائل نے متابعہ جس جگہ کہ احادیث موافقہ اپنے میران کی تائید  
 میں نقل کیں اس حدیث کا بالکل نام نہ لیا اور متاخرین نے جبکہ زمانہ گزر گیا ان کتاب واد کے  
 پہچاننے والے مرتکب نے دھڑک میلان کے باپ کا نام بدل ڈالا بلکہ حسب شواہد الحوالہ

دلیل و مدرکات کا تمام والہ و ان کے نام جو مسلم و غیر مسلم  
 عالم و کرامت جو غیر عالم ہیں ان کے والد کا نام عبد اللہ نہ تھا

مان کا نام بھی آئمہ طہارہ و احوال آنکہ مطلع الولايت والا کہ اوس مقدم ہو او کئی ان کا نام منی انی آفا  
 لکھتا ہے اور انکے مہدی نے کبھی یہ دعویٰ کیا کہ میرا باپ سید عبد اللہ کا کتاب انصاف نامہ کے  
 باب اول میں لکھا ہے کہ انکے مہدی سے جب لوگوں نے سوال کیا کہ حدیث میں آیا ہے کہ یو اطمینان  
 اشیئہ و آئینہ اشیئہ آئی اور تمہارے باپ کا نام سید خان ہو تب ان بزرگ نے جواب دیا کہ  
 کیا خداے تعالیٰ اس بات پر قادر نہیں ہے کہ سید خان کے بیٹے کو مہدی کرے اور بعضوں کو یوں  
 جواب دیا کہ خدا سے کہو کہ سید خان کے بیٹے کو کیوں مہدی کیا اور یہ بھی اطمینان لکھا ہے کہ  
 ملا معین کی طرف سے دو عالموں نے اگر پوچھا کہ تمہارے باپ کا کیا نام ہو جواب دیا کہ بندے کے  
 باپ کا نام سید خان ہے علمائے کما کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا نام محمد بن عبد اللہ تھا اور مہدی کا  
 نام بھی محمد بن عبد اللہ ہو گا ان بزرگ نے جواب دیا کہ خدا کے ساتھ جنگ کرو کہ سید خان کے بیٹے کو  
 کیوں مہدی بنایا انتہی اب صاف ظاہر ہو کہ انکے باپ کا نام عبد اللہ نہیں ہو ورنہ سید عاجز ہی تھا  
 کہ میرے باپ کا نام بھی عبد اللہ ہو اس لیے جواب کی کیا حاجت تھی کہ خدا سے لڑو اور خدا  
 پوچھو یہی طریقہ مناظرہ کا ہوتا ہے اور آیت و جلالہ بالآئی ہی احسن پر ایسی عمل کرتے ہیں  
 طریق جواب کا یہ تھا کہ اگر اپنے باپ کا نام عبد اللہ نہ تھا تو حدیث میں اگر کچھ شہرہ و شک تھا تو وہ  
 بیان کرنا تھا سید بھی گفتگو میں بھڑکنے اور ہلکنے کی کیا جا تھی شاید کہ اسی سبب اہل القاب  
 لوگوں نے اسد اللہ رکھا تھا اور سب پر طرہ ایک اور جواب ہے کہ کوئی عاقل و مسلمان اسکو  
 قبول نہ کرے گا کہ اوسے انصاف نامہ کے باب اول میں لکھا ہے کہ علمائے انکے مہدی سے  
 سوال کیا کہ رسول خداؐ فرمایا کہ یو اطمینان اشیئہ و آئینہ اشیئہ آئی اور تمہارے باپ کا نام سید  
 نام میرے نام کے اور مہدی کے باپ کا نام میرے باپ کے نام کے موافق ہو گا اور تمہارے  
 باپ کا نام تو سید خان ہے اور بعضوں نے جواب دیا کہ رسول خدا کے باپ مرد کا فرستے او کا  
 نام عبد اللہ کیونکہ جو سکتا ہے بلکہ محمد رسول اللہ کا نام محمد عبد اللہ تھا اور مہدی کا نام بھی  
 محمد عبد اللہ ہے اور ابن کافلہ سے کہتا ہے کہ محمد بن عبد اللہ لکھو یا ہو انتہی سبحان اللہ عجیب  
 کلام ہے کہ آج تک کسی نے کسی سے نہ سنا ہو گا ان بزرگ کو باوجود دعویٰ قرآن منہی کے اتنا  
 خیال میں نہ آیا کہ کفار عرب تمام اللہ تعالیٰ کو مانتے تھے لیکن اوسکے ساتھ دوسروں کو بھی

یہاں پر لکھا ہے کہ  
 یہاں پر لکھا ہے کہ  
 یہاں پر لکھا ہے کہ

یہاں پر لکھا ہے کہ  
 یہاں پر لکھا ہے کہ

یہاں پر لکھا ہے کہ  
 یہاں پر لکھا ہے کہ  
 یہاں پر لکھا ہے کہ

شریک ٹھہرتے تھے اس واسطے کہ فرماتے تھے اوجب سختی پڑتی تھی اس وقت تک جو چیز کو کرنا  
 اللہ کو پکارتے تھے چنانچہ حاجی انصاف قرائن اس مقدمہ پر ناظرین ہیں وَلَیْسَ سَاکِنُوْهُمۡنَ خَلْقٍ  
 مُّشْکٰلٍ وَّالَّذِیۡنَ یَقُوْلُوْنَ اَللّٰهُ اس مضمون کی بہت آیات قرآن شریف میں موجود ہیں  
 کہ اوس بزرگ کو اپنے جوش میں ایک بھی یاد نہ آئی اور صحابہ کرام میں بہت سے شخص ایسے تھے کہ ان کے  
 باپ اور مکانام عبد اللہ تھا حالانکہ روزانہ جاہلیت میں گذرے ہیں چنانچہ اوس بن خول بن عبد اللہ  
 اور اوس بن عبد اللہ بن محمد اسلمی اور اسود بن عبد اللہ بن ہلال بن عبد اللہ اور ارقم بن عبد مناف بن عبد  
 بن عبد اللہ اور بشیر بن عاص بن عبد اللہ اور جعیاب بن حافض ابن عبد البر بن سہول ان کے اور  
 بہت ایسے صحابہ کا ذکر کیا ہے کہ اوس کے آبا و اجداد حالت کفر میں عبد اللہ نام ہو کر گذرے ہیں  
 اگر شیخ جو بنور کو ان میں سے ایک بھی یاد نہ آتا ہرگز یہ نہ نہ کرے کہ کافر عربی کا نام عبد اللہ کہہ  
 ہو گا اور طرفیہ کہ اپنے باپ کا نام بسبب شہر کے بدل سکے اور حضرت رسالت کے باپ کا نام عبد  
 ہونے سے انکار کیا اور اسکو سہو کا تب ٹھہرایا اور یہ خیال کیا کہ بغیر متواتر قطعی ہوا و تمام  
 کا صحابہ کرام سے لیکر آج تک جماع ہو کہ حضرت محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم میں کوئی دو  
 آدمی بھی اس میں اختلاف اور انکار نہیں کھتے اور اجماع و متواتر دلیل قطعی ہر سب کے نزدیک بلکہ  
 خود ہمدی کا قول اور کئی کتابوں میں مذکور ہو کہ سکر اجماع صحابہ نبوت اور صحابہ ولایت کافر ہو جاتا  
 ہو باوجود اس اعتقاد کے کیسا ایسے اجماع کا انکار کیا اب مہدویت کہاں باقی رہی مثل سہو کا تب کے  
 اور کئی اس واسطے کہ مہدیوں کے اصول پر ہمدی مضمون چاہیے خطائے اور طوہ یہ کہ اس قدر  
 اکثر ثابت کرنے میں بھی ابھی آپ کا مطلب ثابت نہو اپنی مطالبات ناموں میں نہ نخلی اب چاہے  
 کہ ثابت کریں کہ جب کہ حضرت رسالت کا نام محمد عبد اللہ ہو ان کے والد ماجد کا کیا اسم شریف ہو جب  
 کہ یہ ثابت نہ کیے گئے کہ حضرت کے والد کا نام بھی سید خان تھا اس میں بزرگ کا مطلب حاصل ہو گا اب  
 مہدیوں پر یہ ہمارا فرض ہے کہ ثابت کر دیں کہ حضرت رسالت چاہے کے والد کا نام سید خان تھا  
 اور اس اجماع کو اور مٹا دیں نہ مع باطل است انجہ مدعی گوید اب بخوبی ثابت ہو کہ جیسا کہ ان کے  
 مہدی کی نسل کی طرف اعلیٰ حضرت اللہ دیشے امام کاظم کے نہیں ہیں طرف نخل میں عبد اللہ بھی  
 ان کے باپ نہیں ہیں اور یسباز سرتا چاہا و مشو ملو اور مہدی ناسق اپنے سر و سرشت کے باپ چاہے

اس کے  
 اس کے  
 اس کے  
 اس کے

اس کے  
 اس کے  
 اس کے  
 اس کے

اس کے  
 اس کے  
 اس کے  
 اس کے

دست تفرق دراز کر رہے ہیں اور سید خان کو اوڑا کر سید عبداللہ کو باپ ٹھہرا رہے ہیں اس کے  
 مقدمے میں تفرق نہایت گناہم و اپنا باپ چھوڑ کر دوسرے کی طرف نسبت کرنا سخت مجرمانہ  
 وہ بزرگ اسی گناہ کے خوف سے اپنے باپ کا نام نہیں بدلتے تھے مگر عجب غفلت تھی کہ اپنے واسطے  
 پیغمبر کے باپ کا نام بدلے یا اور قرآن کو بھی فراموش کیا حالانکہ محققین حضور کے والدین کے  
 ایمان کے بھی قائل ہیں چنانچہ شیخ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے دس سالہ اثبات ایمان الیہ  
 حضرت میں تصنیف فرمائے ہیں ولعل سوم عن ثوبان قال قال رسول الله صلی اللہ  
 علیہ وسلم اظہر الایات السود قد جاءت من قبل خراسان فان  
 فان فیہا خلیفۃ اللہ المہدی رواہ احمد والبیہقی فی دلائل النبوة کذا فی مشکوٰۃ یعنی ظاہر  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جسوقت دیکھو تم نشان کا لے کہ آئے ہیں طرف خراسان  
 کے پس آؤ انہیں اسلئے کہ ان نشانوں میں خلیفہ اللہ کا مہدی جو انتہی یہ صحیح معنی اس حدیث کے  
 میں موافق مجاہد زبان اور روایت و درایت کے اور یہ حدیث اگرچہ مہدوی اپنے مہدی کے  
 واسطے شاہد و دلیل ٹھہراتے ہیں لیکن اوپر ہرگز منطبق نہیں ہوتی اس واسطے کہ ان کے مہدی  
 کے ساتھ سوچا چند مدینہ منورہ کے کچھ فوج و سپاہ بھی کہ انہیں کا لے نشان ہو دوسرے  
 یہ کہ ان کے مہدی ہندوستان سے خراسان کو گئے اور وہیں بدو فوجیہ کے مقام فراہ میں گر  
 خراسان کی طرف سے آنا اپنے کمان صاف آتا ہے کہ مصداق حدیث کے ہو میں مگر مہدوی لوگ  
 فقط لفظ خراسان کا دیکھ کر اپنے واسطے سند ٹھہراتے ہیں اور سرسر تحریف معنوی کر کے  
 اپنے پر جاتے ہیں چنانچہ سیوطی مہدوی مصنف رسائل جدیدہ رسالہ معارضۃ الروایا  
 مطبوعہ تہذیبی کے صفحہ ۱۷۷ میں معنی حدیث مذکور کے یوں لکھے ہیں کہ جب جس کے تم کہ  
 نشانیاں سیادت کی متوجہ ہوئی ہیں طرف خراسان کے تو آؤ تم اس میں کہ مقرر اس میں  
 خلیفہ اللہ مہدی جو موافق اس حدیث شریف کے سننا ہننے کہ نشانی سیادت کی متوجہ ہوئی  
 ہیں طرف خراسان کے پھر یاد ہننے کہ مقرر اس میں خلیفہ اللہ مہدی تھا پھر تصدیق کیا آئے  
 موافق فرمان ذیشان بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پھر اسی طرح بہت سی حدیثیں حضرت کے  
 احوال کے موافق واقع اور ظاہر ہوئی ہیں انتہی اور اسی کتاب میں دوسری حدیث بوسنی کی

دلیل درجہ ثبوت امامت اہل بیت

حدیث مہدوی ایمان کی حدیث میں مضامین

نقل کی ہو کہ بعض روایات السود من قبل المشرق کان وجههم ذوالحدید الخ اس کے  
 بھی اس طرح غلط تفسیر کیے کہ آویگے نشانین سیادت کے آگے سے مشرق کے گویا کہ دل  
 اونکے تختے کو ہ کے ہیں اور پھر اسی کتاب میں ایک حدیث ابن ماجہ کی نقل کی کہ یقتل عند  
 کثر کونثہ کا ہوا بن خلیفہ ثم لا یصدیالی واحد منهم ثم یقطع الروایات السود من  
 قبل المشرق فیقفلون کسم قتلا لم یقتل قوم شر ذکر شیء الا ان حفظه افعال  
 اذا رایتهم فبايعوه ولو جوا علی الشلم فان خلیفۃ اللہ المہدی الحدیث اس کے  
 بھی معنی غلط کیے کہ قتل ہو ویگے نزدیک خزانے تمہارے یعنی امر خلافت کے لیے تین تمامی یہ  
 ابن خلیفہ میں پھر ہوا گاہ کہ طرف کسی ایک کے ان سے تیرے نمود ہو ویگے نشانین سیادت کے  
 آگے سے مشرق کے پھر جنگ کر ویگے تمکوا ایسا کہ نہ جنگ کیے ہیں ویسا کوئی قوم پھر فرمائے  
 جبکہ دیکھو گے اسکو تو بیعت کرو تم اسکو اگرچہ گھسٹے جانا ہو برف پر کہ بیشک وہاں خلیفہ اللہ تعالیٰ  
 کا مہدی ہو مان موافق اس حدیث شریف کے قتل ہوئے تین ابن خلیفہ امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ  
 کے تیرے نمود ہو میں نشانین سیادت کی طلب مولیٰ ترک دنیا تو کل قناعت تقویٰ پس تسلیم رضا  
 فقر وفاقہ ذکر کثیر آگے سے ہندو خراسان کے جو مالک شرفی ہیں خصوصاً شرفی القصب جو پور  
 بادشاہوں کا تواریخ کی کتب میں مثل تاریخ فرشتہ کے مذکور ہوا پھر جنگ کرے تمکو موافق لفظ اس  
 حدیث شریف کے او اہل انکار ایسا کہ ویسا کوئی قوم نہیں کرے مائل اس جنگ کا خلیفہ مہدی علیہ السلام  
 کا سیان سید خود میر تھے جبکہ دیکھا ہئے اسکو تو بیعت کر لیا ہئے اسکو کہ وہ جنگ خلیفہ اس  
 مہدی موعود کا میر انتہی غرض کہ جب آدمی کو خوف خدا نہ ہو تو بیسا چلے ویسا خدا اور رسول  
 کے کلام میں تحریف اور تبدیل کیا کرے اسکا کچھ علاج نہیں ہو اس طرح اس فرقہ کے سلف  
 و خلف کی عادت ہو کہ معنی انکے تلفاظ سے علاقہ رکھتے ہیں نہ عقل سے چنانچہ اس جگہ حدیث  
 اول میں آیت کہ معنی رویت بصیرت رویت قلبی ہے اور اسکو معنی سماعت کے ترجمہ کیا دوسری خطایہ کہ تمام  
 روایات میں الروایات السود ترکیب تو صیغی ہوا اسکو ترکیب انصافی کر دیا تیسری خطایہ کہ لفظ  
 سود کس معنی ہوا اسکی صفت روایت کی ہو اسکو معنی سماعت کے ترجمہ کیا چوتھی خطایہ کہ اس  
 کہ زبان عرب میں یعنی آئینے ہوا اس کے معنی جانے کے سمجھے شاید خیال کیا کہ بابت ہندو ملی بت ہو

توضیح اور ملاحظہ

اور ہندی بھی اردو نہیں بلکہ پوربی جو بنوری کہ آوت جادت اور نہیں کی بولی ہی پنجون خطایہ  
 کہ من خراسان من من کے معنی غلط کیے کہ مشرق مانہ حامل پڑھنے والا بھی ایسی خطا لکھ کے  
 وہ بھی سمجھے گا کہ من اسطے ابجد اسفٹ کے ہونہ واسطے انتہا مسافت کے جات من قبل خراسان  
 کے معنی پہن کے آئے خراسان کی طرف سے نہ یہ کہ متوجہ ہوئے طرف خراسان کے تھارے  
 شیخ جو بنوری خراسان کو اغلب کہ اسی خیال سے گئے کہ وہاں سے کالے نشانوں کے ساتھ  
 پھر اکون اور مصداق اس حدیث کا مگردون مگر خدا مقتدر نے مہلت نہ دی ورنہ مینے کے  
 عرصے میں ہیں اور کو تمام کیا اگر ہندی سو عود ہوتے تو نہ ور کالے نشانوں کے ساتھ جانب خراسان  
 سے آتے پس یہ حدیث اس کے موافق نہیں ہی بلکہ سراسر مخالفت ہی اور تکذیب کرتی ہی نہ  
 تائید اور بعد مرنے شیخ جو بنوری کے اس کے داماد خود میر اور بعد ان کے بیٹے سید محمد کو فزا و  
 مساکین کو لیکر گجرات میں آکر مقیم ہوئے اور یہ حدیث ہرگز صادق نہیں ہی اس واسطے  
 کہ اس حدیث میں ہو کہ اور نشانوں میں خلیفۃ الدہم ہوں گا اور یہاں نہ سیاہ نشان تھے  
 نہ اونہیں کوئی ہندی تھے دو ستر یہ کہ حدیث دوم کہ حدیث اول کے موافق ہی اس میں بجا  
 من قبل خراسان کے من قبل المشرق ہو اس واسطے کہ خراسان بھی عرب جہت مشرق میں واقع ہو اور یوں گجرات  
 کو آئے اور گجرات خراسان شمال ابابین مغرب شمال واقع ہو یہاں من قبل المشرق کہاں ملو کہ اور ہندی  
 لوگ بھی محل حدیث ان مراجعت کرنے والوں کو نہیں ٹھہرتے ہیں بلکہ ذات ہندی کو اور وہ کسی طور نہیں  
 بنتا جو خطایہ کہ حدیث سوم میں کتر کو معنی خلافت کے ترجمہ کیا حالانکہ بہت سی احادیث معلوم ہوتی ہیں  
 کہ قبل خروج امام ہدی فرات کی ندی میں ایک پہاڑ سونے کا کھیلنے لگا کہ اس پر بظاہر بشیاء از مرئی  
 اور شخص گمان کرے گا کہ شاید میں ہی جیتا چون کہ اسکا مالک بنو نہاں تک کہ عشر ما عشر عثمانی  
 رہا جو اس واسطے چلے کہ شخص اور سوقت حاضر ہو کہ اس کے نزدیک جا و حضرت علی رضی اللہ  
 عنہ فرمایا بعد اسکے کہ ایک مرد عترت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے ملو کہ اسے لگا کہ اللہ تعالیٰ اس کے ہمچے  
 ان لوگوں کے امر کی اصلاح فرما و کا انتہی یہ خلاصہ ہی بہت علی حدیث کا کہ ابو نعیم اور امام احمد بن حنبل  
 اعدا بن لاجو طبرانی اور امام بخاری اور مسلم نے اپنی کتابوں میں روایت کی ہیں کہ کسی سینے کا ہاتھ لٹاؤ  
 کسی میں سونے اور چاندی کا ہاتھ اور کسی میں سونے کا کان نہ کرو اور بخاری مسلم کی روایت میں صاف لفظ

ایک حدیث کو نہ بخاری میں



یوشک المفاتح عن کنز من ذهب کا مسطور ہو چنانچہ رسالہ برہان میں منقول ہو  
اب بیان البصاف کرنا چاہیے کہ محل حدیث متنازع فیہ کا یہ معدن فراقی ہی یا خلافت گجراتی  
ہو اور حدیث سمجھنے کا یہ طور ہوتا ہو کہ اس کے سبب طرق اور روایات جمع کر کے مراد معلوم کرنے  
میں یا یہ کہ اپنے دل میں جو آیا سو بول اور ٹھٹھے ہیں اور قطع نظر خلافت اور روایت کے کنز یعنی خلافت  
کے لینے پر بھی تمہارا مقصود حاصل نہیں ہوتا ہو اس واسطے کہ تمہارے ترجمے کا اصل یہ ہوا کہ  
۱۔ خلافت کے لیے تین ابن خلیفہ قتل ہو گئے اور ہر باطل اس کا مطلب یہی کہ گاہ کہ یہ تینوں جو  
خلافت کے واسطے لڑ گئے اور تم نے محل اس حدیث کا خود میر کو ٹھہرایا کہ موضع کھانجیل میں ہوا  
اور ان کے بھائی میان عطن اور فرزند سید جلال مع رفقا کے اہل سنت کے ہاتھ سے مارے گئے وہاں  
دعوی خلافت کا کہاں تھا انکو بد مذہب سمجھ کر وہاں کے سلطان اور امرائے قتل کیا وہ لوگ  
ان کے مہدی کی خلافت کا دعوی کیا کرتے تھے بلکہ نفرت کہتے تھے اور خود میر کے خلیفہ سید محمد  
جو نبوری ہونے سے کیسا انکار کرتے تھے بلکہ ان کے عقائد اور اصول کو برا جان کر قتل کیا علاوہ  
یہ کہ ابن خلیفہ سے ظاہر دستاویزات بلا واسطہ تھی اسکو اتنا دوسرے جاکر اولاد علی نقی  
ٹھہر کر ابن خلیفہ بنایا ان کا نسب منقطع ہو و کس طرح ابن علی مرتضیٰ ہو چنانچہ تحقیق اسکی نقل  
میں ہو چکی ہو ساتویں خطایہ کہ حدیث ابن ماجہ میں لفظ یعتزل کلہا بال فتعال سے اور قتال و  
قتال دونوں معنی باہم لڑنے کے ہیں مارے جانے کے معنی کرنا خطایہ چنانچہ فقرہ ثم لا یصیر الی  
نہم سے ظاہر ہوتا ہو اس واسطے کہ بعد مارے جانے کے کسی ایکے رجوع کرنے کا کیا  
احتمال تھا کہ اسکی نفی کی حاجت ہوتی پس حاصل یہ ہوا کہ یہ تینوں ابن خلیفہ آپس میں گئے  
اب بیان تمہارے تینوں ابن خلیفہ فرضی آپس میں کہاں لڑے کہ مصداق حدیث کا  
ہو دین آٹھویں خطایہ کہ سیادت کو معنی ترک دنیا و فقر و فاقہ وغیرہ کے تفسیر کیا یہ بنا الفاسد  
علی الفاسد ہو اس واسطے کہ بیان ترکیب تو صیغی میں سود یعنی سیادت کہاں ہو سکتا ہو کہ سیادت  
یعنی فقر و قناعت و فقر کے نیست اعرش ثم انقش توین خطایہ کہ حدیث سوم میں عبارت  
ثم ذکر شیئا لا احفظہ کو اپنے رسالے میں مطلق ذکر نہ کیا اور نہ ترجمے میں کچھ اسکا تفسیر کیا  
حال یہ کہ کتاب منقول عن ابنی سنن ابن ماجہ میں وہ عبارت اسی حدیث میں بروایت ثوبان

رضی اللہ عنہ کے موجود ہو اور اس میں اہل حق کا مقصود ہوا سلیہ کے معنی اس کے یہ ہیں کہ راوی  
گستاخ کہ لم یقتلہ قوم کے بعد حضرت رسالت مآبؐ کے ایک اور بات فرمائی تھی کہ جگہ کو یا نہیں ہو  
تھی اور بات کا سراغ یوں لگا کہ حاکم اور ابونعیم نے بھی اسی حدیث کو روایت کیا اور اس کے  
راویوں کو وہ بات برابر یاد رہی اور انکی روایت میں یہ عبارت ہے عن ثوبان قال قال رسول  
صلی اللہ علیہ وسلم یقتل عند کثر کثر ثلثہ کلہم ابن خلیفۃ لا یصلی الی واحد  
منہم ثم تطلمع الزاریات السحون فیقاتلونکم قتلا لحد یقتلہ قوم ثم  
یبعی خلیفۃ اللہ المہدی فاذا استمتعہ بہ فانوۃ فیا یعوۃ ولوحبوا علی الثلم  
فانہ خلیفۃ اللہ المہدی اب مابعد کے ضما کر کا مرجع کھل گیا اور قاعدہ مقررہ حکما  
حدیث ہے کہ صحیح بخاری میں بھی موجود ہے کہ زیادت ثقہ کی مقبول ہو اور مثبت مقدم ہونا فی  
حیرت ہے کہ مصنف سالہ معارضہ باوجودیکہ اپنا لقب عالم میان ٹھہرا ہے مگر اس نے بہن ہند بھی نہیں  
سمجھے ہیں کہ اگر بیان کچھ رہ نہیں گیا ہو تو ایتھوہ اور یاعوہ اور فادہ کی ضمیمہ میں کس طرف رجوع  
ہیں اس انہم و فرست پر معارضہ روایات پونچھ لے گا خوی ہو غرض کہ خلاصہ حدیث یہ ہوا کہ  
سہیل اولاد خلیفہ جنگ کر سیکے کتر پر بعد اس کے کالے نشانوں والے جانب مشرق سے  
آویں گے پس جنگ شدید کرینگے بعد اس کے آویں گے خلیفۃ احمدی یہ ترتیب قطعی ہو  
اسلیہ کہ حرف نم خاص ہو واسطے تعقیب مع التراخی کے اور خاص قطعی ہوتا ہو جیسا کہ اصول  
میں مبرہن ہو اب اگر ابنا سے خلیفہ کی جنگ کو خود میر کے جنگ پر محمول کریں تو چاہیے  
کہ بعد اس کے اہل ایات کا جنگ واقع ہو بعد اس کے خلیفۃ احمدی ظاہر ہوں اور بیان  
دونوں امر مفقود ہیں اس واسطے کہ مہدی جو پوری خود میر کی جنگ سے پیشتر مر چکے ہیں اور  
اگر طلوع ایات شرقی سے ظہور مہدی جو پوری مرالین جیسا کہ بتا مید تاریخ فرشتہ سیا  
مصنف نے ارادہ کیا ہو تو چاہیے کہ ابنا خلیفہ کا جنگ اور اہل ایات کا جنگ پیشتر ہونے  
ہو چکے اب اگر حال اس جنگ کے بقول مصنف کے میان خود میر ہوں تو چاہیے کہ میان خود میر  
مہدی سے پہلے امام طفولیت میں یا اس کے پٹ میں مع دونوں خلیفہ زادوں کے ہو کر گذرے  
بالجمہ کہ سید علی اس بزرگ کا کلام محبت نصیب نہیں ہوتا ہو اور نہ اعلیٰ خطاؤں کا شعلہ ہو گستا

جس طرف خیال کیجئے مانند صحرای خطاک کے ناہن اخطا و خطاک کے صحرای ہین کہ آدمی دیکھتے  
 نیز اسے جوتا ہی کہاں تک کوئی خطا کا حساب کرے اس واسطے لاچار ہو کر اس کے گھاسی قدر  
 اختصار کیا و لیل چہارم عبد الملک سجادی مہدی نے سراج الابصار میں نقل کیا کہ  
 منہا ماری ابو سعید مولیٰ ابن عباس قال سمعت ابن عباس يقول قال رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم انی لا احب الا یام واللیالی حتی یبعث اللہ من  
 اهل البیت غلاما شابا حذاقاً لحر تلبسه الفتن ولحر تلبسها یقیم امر هذا و الامه  
 کما فتح هذه الامم بنا ارجوان یختمه اللہ بنا الخرجه الحافظ ابو بکر اللہ یحییٰ فی البعث  
 والنشور ومنہا ماری عن ابی جعفر بن علی رضی اللہ عنہما قال سئل امیر المؤمنین  
 علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ عن صفة المہدی فقال هو شاب مریع  
 من الوجہ یسبل شعره علی مکتبہ یعلو نور وجهه سواد شعره ولحیتہ وراسہ  
 ومنہا ماری عن ابی عبد اللہ الحسن بن علی رضی اللہ عنہما انہ قال لو قام  
 المرسلون لکثر الناس لادانہ یرحمہم اللہ شباباً موفقاً وان من اعظم البلبۃ ان  
 یخرج الیہم شباباً وہو محسبونہ شیخاً کبیراً انتہی القصہ سو صاحب سراج الابصار کے ذکر  
 مصنفین اس فقرے کے بھی ان روایات کو نقل کرتے ہیں اور نہایت فخر کرتے ہیں کہ  
 چارے مہدی اس صفت کے تھے حال آنکہ یہی روایات مذکور صحاح کے ان کے مہدی  
 کی تکذیب کرتے ہیں اس واسطے کہ ان تینوں روایتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ مہدی محدث  
 جوان عالم شباب میں ہو گئے اور ان کے مہدی نے جس وقت انٹھو ان سال او کی ہمر کا  
 شروع ہوا جب مہدویت کا دعویٰ کامل کیا اور سرٹھ بچس کی ہمر پا کر انتقال کیا پس یہ  
 روایات ان کے حال کے متنافی ہیں اس لیے کہ روایت اول میں ہے کہ حضرت رسالت پناہ نے  
 فرمایا کہ مجھ کو امید ہے کہ رات و دن تمام نہو گئے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ہم اہل بیت میں سے  
 ایک کو کابو ان نو عمر اوٹھا لے گا اور روایت دوم میں ہے کہ جناب مرقضوی سے جب  
 لوگوں نے صفت مہدی کی پوچھی تو فرمایا کہ وہ شباب یعنی جوان ہے سیارہ رو کہ بال او سکے دو نو  
 گندھون تک پونچتے ہیں اور نو چہرے کا بالو کی سیاہی پر اور داڑھی اور سر پر تابان او

ایک عالم شباب میں ہو گئے اور ان کے مہدی نے جس وقت انٹھو ان سال او کی ہمر کا  
 شروع ہوا جب مہدویت کا دعویٰ کامل کیا اور سرٹھ بچس کی ہمر پا کر انتقال کیا پس یہ  
 روایات ان کے حال کے متنافی ہیں اس لیے کہ روایت اول میں ہے کہ حضرت رسالت پناہ نے  
 فرمایا کہ مجھ کو امید ہے کہ رات و دن تمام نہو گئے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ہم اہل بیت میں سے  
 ایک کو کابو ان نو عمر اوٹھا لے گا اور روایت دوم میں ہے کہ جناب مرقضوی سے جب  
 لوگوں نے صفت مہدی کی پوچھی تو فرمایا کہ وہ شباب یعنی جوان ہے سیارہ رو کہ بال او سکے دو نو  
 گندھون تک پونچتے ہیں اور نو چہرے کا بالو کی سیاہی پر اور داڑھی اور سر پر تابان او

نمایان ہو اور ولایت سوم میں ہو کہ امام حسین رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب مہدی قائم ہوئے  
 لوگ انکار کریں گے اور سب انکار کا یہ ہوگا کہ وہ انکی طرف عالم شباب میں جمع کریں گے اور  
 بڑی بلا یہ ہوگی کہ مہدی جوان برآمد ہوئے اور لوگوں کو گمان یہ ہوگا کہ مہدی ایک شیخ  
 کبیر ہوئے گئے انتہی یہاں صاف ظاہر ہوا کہ مہدی جوان کا انکار بڑی بلا ہو کہ وہ مہدی ہو ورنہ  
 اور مہدی شیخ کبیر کا انکار ضرور ہو کہ وہ مہدی گمانی و خیالی عوام الناس پر نہ موعود حضرت  
 رسالت اور جناب شاہ ولایت اور امام حسین منبع شہادت سلام اللہ علیہم اور مہدی جو موعود شیخ  
 بین شباب نہیں ہیں اس واسطے کہ چاروں کے بعد آدمی شیخ کہلاتا ہی رہتا ہے تک یا آخر عمر تک  
 جیسا کہ قاضیوں میں لکھا ہے اور اطباء کہتے ہیں کہ سن انسانی کے چند درجے ہیں اول طفولیت یہ  
 اوس زمانے کا نام ہے کہ بچے کو طاقت پھرنے چلنے کی نہ ہو سکے بعد اسکے مٹی یا سو وقت  
 کا نام ہے کہ چلتا پھرتا ہی لیکن اعضا سخت و مضبوط نہیں ہوتے ہیں بعد اسکے سن تزغزع  
 یہ اور نام کو کہتے ہیں کہ اعضا مضبوط ہیں لیکن بلوغ ابھی دور ہے بعد اسکے سن غلاتہ  
 اور ہاں کہ زیادہ قریب بلوغ کا نام ہے تا بلوغ بعد اسکے سن فقی کہ قریب بیس برس تک  
 یہی نام ہے اور میان تک بیس آدمی کا نشو و نما کرتا ہے اس سبب سے ان سبب قسم کو سن نبوت لیتے  
 ہیں بعد اسکے بیس برس سے چالیس برس تک سن شباب ہے اور اسے سن قوت کہتے ہیں  
 یعنی جسم ٹھیک ہوا ہے کہ نہ گھٹتا ہے نہ بڑھتا ہے اور بعد اسکے سن کولت ہے اور وہ چالیس برس  
 قریب یا ٹھہرے برس تک ہے بعد اسکے سن شیخوخت اور وہ قریب یا ٹھہرے برس سے آخر عمر تک ہوا  
 غور کیجئے کہ شیخ جو پورے وقت ادعا مہدویت کے اٹھاؤں برس کے ہو کر انیسویں  
 برس میں قدم رکھا تھا کہ وقت قریب یا ٹھہرے کہلاتا ہے اور ابتداء شیخوخت ہے بموجب تقسیم اعلیٰ کے  
 اور بموجب قول صاحب قاضیوں کے کہ بعد چاروں برس سے شیخوخت شروع ہوتی ہے شیخ جو پورے  
 اٹھ برس کے بعد دعویٰ کیا کہ اس وقت اچھے خاصے شیخ کبیر تھے اور ظاہر ہو کہ حضرت  
 رسالت اور علی مرتضیٰ اور امام حسین علیہم السلام عرب ہیں کہ زبان عرب میں بات کرتے ہیں  
 معنی ان کے کلام کے وہی ہیں جو کہ لغت عرب سے ثابت ہو ورنہ امان لغت سے اوٹ ہے اور  
 اور ہر شخص کے جیسا دل میں آوے ویسا سمجھ لیا کرے اب بموجب تھاری روایات کے ان شیخ کا

انکار اور مہدی شاپ صحت کا انتظار چاہیے کہ یوں نور و وجہ سواد شعریہ اوسپر صادق  
آوے اس واسطے کہ تمھارے مہدی پر جیسا کہ شابہ بن صادق بی سواد شعریہ سیاہ بال  
ہونا بھی نہیں صادق ہی کیونکہ سواد الشعریہ بھی بولا جاتا ہے کہ سب بال کا لے ہوں یا اکثر اور اگر  
آدھے سفید ہوں تو اسکو غری بن کہل فارسی میں و مویہ ہندی میں پھڑی بال الا یا اور حیرت کے بیان  
سیاہ ریش اسکو کوئی نہیں بولتا ہوا و شیخ جو بنور و مویہ تھے جیسا کہ پنج نضائل میں لکھا ہے  
کہ مقام فراہ میں وقت دفن کرنے مہدی کے شاہ نظام قبر میں اوترے اوسوقت انکی  
نگاہ سید محمود فرزند مہدی پر پڑی تو دیکھا کہ فی الحال دو مویہ پیدا ہو گئے ہیں حال آنکہ اول  
سیاہی زیادہ تھی لیکن اسوقت دو مویہ ہو گئے تاکہ مہدی کے حلیہ سے مشابہت ہو جاوے  
اوسوقت سے انکا لقب ثانی مہدی مقرر پایا اس سے معلوم ہوا کہ مہدی دو مویہ تھے اور جب کہ  
بیٹے سفید ہو گئے تھے باپ کی سفیدی میں کیا شک ہے اور انکے مہدی کے دو دعویٰ اور بھی  
مشہور ہیں ایک مرنے سے سات برس ال یعنی چھپن برس عمر میں دوسرا نو برس ال یعنی تین برس  
عمر میں ان دعویٰ کے بعد ساکت ہو رہے ہیں ان دعویٰ کا کیا اعتبار ہو اس واسطے کہ جس  
دعوے کو انکی کتابوں میں وقت پیدا ایش سے منقول چلے آتے ہیں چنانچہ شواہد اولیٰ است کے  
چوتھے باب میں مذکور ہے کہ انھوں نے ترکین میں پہلے ہی بات کی کہ مہدی موعود آیا اور بعد اسکے  
بھی کبھی کبھی سیخن جاری ہوا کہ تاتھا اولیٰ کتابوں میں مذکور ہے کہ وانا پور کے جنگل میں انکی  
بی بی اور بیٹی نے تصدیق مہدویت کی بھی کی پس یہ دو دعویٰ بھی مانند اربعین دعویٰ پر  
کے ہوئے اور قطع نظر اس سے ان دو دعویٰ کے وقت میں بھی صاحب قاموس کی تحریر کے  
موافق شیخ تھے اور انکا کہ قول کے موافق کہل تھے شابہ کسی کے قول پر نہیں بن سکتے  
کہ میں شیخ بھی شاپ ہو سکتے ہیں لیست الشباب یعود ایک خیال خام ہے شعر شہان مجنباں  
ہما جزوین نہ شیخ و صبی و شیخ غرض کہ یہ روایات کہ تمھاری لالی ہوئی ہیں ہماری  
ہو گئی ہیں وذلک فضل اللہ یؤتہ من یشاء و میرتبہ کہ انکے مصنفین ان روایات پر نازل  
ہیں یہاں تک کہ سچاوندی بھی کہ علماء ہاں کہلاتے ہیں بولتے ہیں کہ ای مصنف بقول  
حسین بنی اللہ مذکور دیکھ کہنا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انکار روایات ہمارے مہدی کو مصنف

کہنا جو کہ تھاری کج فہمی کا میرے پاس علاج نہیں ہو قول امام حسین رضی اللہ عنہ کا یہ مطلب ہو کہ بسبب بیگانگی  
 انکار مہدویت کا ثبوتات سے یہ نہ بسبب خود شک کہ ایسا انکار خود حضرت امام حسین بھی کرتے ہیں  
 غرض کہ ایک کو بھی اس قدر استدعا و نصیب نہیں ہو کہ عبارت عربی کو سمجھا کر کے کلام الہی کا ن غلط  
 فکروں ہو چکا کا بگو ایک سیب و ن دلیل پنج مشکوٰۃ میں سن ابنی داؤد سے منقول ہو کہ فرمایا رسول  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ان اللہ عن وجہ بیعت لہذا الامة علی راس کل مائتہ سنة  
 من یجد دہا دینہا یعنی تحقیق اللہ تعالیٰ داؤد سے گا واسطے فائدہ اس سے کہ انتہا ہر سو  
 برس پر اپنے شخص کو کہ نازہ کر دیکھا واسطے اس کے دین اس کا اتنی سراج الابصار میں لکھا ہو کہ حدیث  
 کی شرح میں مذکور ہو کہ مجدد دسویں صدی میں مہدی ہیں جیسا کہ تنبیہ الحزب وغیرہ کتب میں مذکور  
 اور جیسا کہ نووی نے ذکر کیا اور ایسی ہی ولی صاوق سید محمد کیسورائے ایک ملفوظ میں کہا ہے  
 اور طبری نے اپنی تاریخ میں ذکر کیا کہ مہدی نو سو پانچ پر ظاہر ہو گئے اور اس نرات کا ظہور بھی  
 اسی تاریخ پر ہوا انتہی اور شواہد بالولایت میں و تفسیر باب میں حدیث کے اخیر میں یہ عبارت برہاوی  
 کہ وفی المائتہ العاشقۃ الاخیرة لا یكون سوا المہدی انتہی بلکہ مصنفین مہدیوں کے ایک متحد  
 مستقل بنادی کہ سیخج من امتی مہدی علی راس کل مائتہ سنة تسعة منهم لغوی  
 والعاشر موعود من امن بہ فقد امن بی ومن کفر بہ فقد کفر بی چنانچہ شواہد بالولایت  
 کے اکتیسویں باب میں مذکور ہے پھر اس حدیث فائدہ ساز کی مہدیوں نے ایسی قدر دانی کی کہ  
 جیسا کہ اپنے مہدی کی سند نسلی آئمہ الہدیت تک پہنچا دی اس حدیث کی سند اصل الیمہ  
 حدیث تک لگا دی چنانچہ سید مصطفیٰ مہدی اپنی کتاب اثبات مہدویت مکتوف سن بارہ تیس  
 میں لکھتے ہیں کہ ذکر کردہ شدہ ہست و سنن ابی داؤد و صحیح ترمذی و مشارق و حاشیہ شرح مقاصد  
 ملفوظ سیران محی الدین وغیر ان کا قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم سیخج من امتی مہدی علی  
 راس کل مائتہ سنة تسعة منهم لغوی والعاش موعود من امن بہ فقد امن بی  
 ومن کفر بہ فقد کفر بی اثر ابن حدیث و ظہور آمد بدرجہ حدیث متواتر رسید قابل تفسیر  
 زیر کہ برسر ہر صدی شخصے دعویٰ مہدویت کردہ بجمع کردہ برسر ہر صدی و ہم مہدی موعود دعویٰ کردہ  
 تازیست مصرانہ واسم آن نہ کس نیست قال الشارحون ہذا التسعة فاولھا و آخرھا

دلیل حق در پیش محمد و یار و زاری است که در میان او از غلطی و

چھ روز دعویٰ کر دے و التالیٰ خواجہ بنید بغدادی پست روز و التالیٰ خواجہ عثمان مغربی دہ روز و التالیٰ  
 خواجہ حسن نوری پنج روز و التالیٰ خواجہ حسین عباد بنید یازدہ روز و التالیٰ شیخ عیسیٰ بنی زید روز  
 و التالیٰ امیر سپہ عبدالقادر گیلانی یکاہ و التالیٰ شیخ محی الدین عربی و دوازہ روز و التالیٰ شیخ سید محمد بنی زید  
 دواہ دعویٰ کر دے عاشر سید محمد ہمدی سعو و دعویٰ ہمدویت کر دے تازیست مصر ماہ عبدیث مذکور  
 از صحاح ستہ آورہ شد انتہی مع اخلاطہ جواب غرض کہ ہمدویوں کے خزانے میں جھوٹ کی کچھ  
 کمی نہیں اور طوفان کذب و بہتان کا انکی کتابوں میں موج زن ہی اور روایت کشتی اور بیان طبع  
 انکو ایسا طرفہ ہاتھ لگا ہو کہ انکی تحریرات کو دیکھ کر یہی شعرا کے حساب آئے و آتا ہی ہے چہ خوش گفت  
 سعدی درین خیاب الا یا اہم الساقی اور کاسا ونا و لہما ہد اب مناظر کا یہ ہے کہ فصیح نقل ناقل پر لازم ہو  
 اول چاہیے کہ ثابت کر دیوں اور جہن کتابوں کے حوالے دیے ہیں اور میں اپنے مضامین منقولہ  
 کو دکھا دیوں کہ طبری نے کیا لکھا ہے اور دعویٰ کے لئے کس جگہ اور خواجہ گیسو دراز نے کس ملفوظ میں  
 فرمایا ہے اور دوسری حدیث خانہ ساز صحاح ستہ میں کس جگہ ہے اور ادون نو ہمدی لغوی کا دعویٰ  
 کہ ان لکھا ہے اور کس نے نقل کیا ہے اور اغلب کہ جس کا یہ دوسری حدیث نے اصل ہو و سی نقل سابقہ  
 بھی صحت کو نہ پوچھیں گی اور اگر کوئی صحت کو بھی پوچھے تو اس منقول عنہ کی تجویز بخین ہو و گئی  
 اس واسطے کہ اس بات میں کوئی حدیث فقہین میں سال میں ثابت نہیں ہوئی اور تخمین اور قیاس کا  
 ایسے امور غیبی میں کیا اعتبار ہو اس واسطے کہ جیسا کہ قیامت کی تاریخ اللہ تعالیٰ نے کسی کو نہیں بتلایا  
 چنانچہ فرمایا ہو کہ قَبْلَ الْتَأْسِ عَنْ النَّسَاءِ قُلْ إِنَّمَا عَلَيَّ الشَّعْرُ اللَّهُ یعنی پوچھتے ہیں تم سے  
 اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم لوگ وقت قیامت کا کہ نہیں ہو علم و دریافت اس کی مگر نزدیک اللہ تعالیٰ  
 کے کلام عرب میں انما ظہر لکم ہاتھ دال ہو اس بات پر کہ اگر اُن وقت قیامت مختصر ہو ذات باری  
 حال آنکہ قیامت کے آنے پر سب ہمارے ان کو یقین ہو لیکن وقت و تاریخ اس کی کسی کو نہیں معلوم  
 ایسی ہی مقدمات قیامت یعنی امام ہمدی کا ظاہر ہونا اور رجال کا کھلنا اور حضرت عیسیٰ کا اترنا  
 اور یاجوج ماجوج کا اُٹھنا اور دابة الارض کا کھلنا اور آفتاب کا مغرب سے طلوع کرنا وغیرہ اس میں  
 کسی کی تاریخ معلوم خدا تعالیٰ کے کسی کو معلوم نہیں ہے اسی سبب بعض بزرگوں نے کہا اس مقدمہ  
 میں کھل دو طوائف اور تخمین قیامت سے بعضوں کی تاریخ ٹھیکرائی نہایت خطا پائی چنانچہ خطا لالہ



رحمۃ اللہ علیہ سالک الکشف عن مجاہزۃ الاملاۃ الف میں نقل فرماتے ہیں کہ لوگوں کی زبان پر ایک حدیث مشہور ہوئی ہو کہ النبی علیہ السلام لا یمکث فی قبرہ الف سنۃ یعنی سو ہزار سال اپنی قبر شریف میں ہزار برس نہ ٹھہرے گیے اور میں اس کا جواب دیکھا ہوں کہ یہ حدیث باطل ہے کہ میں اس کی اصل نہیں ثابت ہوتی ہو اس پر مجب مجاہز یہ ہے کہ اس سال سنہ آٹھ سو اٹھانوے میں ایک شخص ایک بیٹے عالم عمر فتوے کی نقل لایا کہ جس کا رد اب کی راہ مجھ کو معلوم ہوتا ہے اوس میں لکھا تھا کہ اوس بزرگ نے اس حدیث پر اعتماد کر کے تجویز کیا ہے کہ دسویں صدی میں حج ممدی کا اور دجال کا اور نزول عیسیٰ علیہ السلام کا ہو کر اور تمام علامات قیامت ظہور پا کر مصور ہو جاوے گا اور بعد چالیس کے قبل تمام ہوتے ہزار برس کے دوسرے الف سو کا ہو کے حشر قائم ہو گا مجھ کو ایسی شخص سے یہ کلام صادر ہونا نہایت بعید معلوم ہوا اس لیے کہ ہزار میں فقط ایک سو دو ہیں باقی ہیں اور ان تمام مورخہ کو رو کا اس حدیث میں واقع ہونا غیر ممکن ہے اس واسطے کہ روایات کثیرہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ممدی سات برس پیشتر دجال سے رہیں گے اور دجال بھی تمام ممدی پر چلے گا اور کچھ کم دو برس سے گا اور عیسیٰ علیہ السلام اور تر کر او سکوت قتل کر کے چالیس برس زمین میں زندہ رہے پھر بعد طلوع آفتاب کے مشرق آدمی ایک سو بیس برس دنیا میں بسیں گے اور میان دونوں کے چالیس برس کا فاصلہ ہو یہ سب و سونو برس ہوتے ہیں اور مابین خروج دجال و طلوع شمس کے معلوم نہیں کہ کس قدر فاصلہ ہو گا اور ایک تہ ممدی ظاہر ہونے نہ دجال نکلا اور ممدی و دجال سے پہلے بہت ہی علامتیں ہیں کہ سالہا درازا اسکے واسطے چاہیے اور میں سے کوئی واقعہ نہ ہو پس کس طرح ممکن ہے کہ میں ہزار کے اندر سب کچھ ہو جاوے یہ حال ہی بلکہ اگر اتنا ہزار پر خرچ دجال ہو جو جیسا کہ بعض علماء نے احتمالاً مقرر کیا ہے جو جب بھی بعد اسکے دو سو زیادہ دنیا سے ملے گا اور اگر گیارہویں صدی پر خرچ دجال ہو افراد بھی زیادہ مدت چاہیے لیکن البتہ یہ ممکن نہیں کہ پندرہ سو تک مدت کوئی انتہی ملخصاً اب خود کیا چاہیے کہ ایسے بزرگ نے کہ شیخ جلال الدین خاتم الصفاۃ و المحدثین اس کا مقابلہ کرنے لے ادبی سمجھتے ہیں ایسی حدیث نے اصل کو سنگسار کرنا بڑا دھوکا کھایا کہ قیامت بہ پاکردی اب ہم لوگ دو سو چالیس برس سے اور سب بزرگ کے خیال میں میدان حشر میں ہیں اور وہ بزرگ عالم برزخ میں دنیا کی آبادی دیکھ کر اپنی تجویز

امور میں جو غلطی ہو گئی تھی، اس کی تلافی کے لیے اس نے اپنی زندگی میں جو اصلاحیں کی تھیں، ان میں سے کچھ کو اس نے اپنے شاگردوں کو بھی سکھایا تھا۔

نامور ہوتے ہوئے اور یہ بھی شیخ کے فرط نے سے معلوم ہوا کہ تجویز بعضے علما کی ہزار پر خروج  
 دجال کو کہ اوند کے نزدیک ستلزم ہو فقہ خروج مہدی کو وہ بھی احتمالاً اسی سبب غلط فہمی  
 بلکہ کہا عجیب ہو کہ خود شیخ رحمۃ اللہ علیہ کی تجویز بندہ سو کی بھی غلط نکلے چنانچہ اسکی تفصیل  
 آگے آوے گی انشاء اللہ تعالیٰ بلکہ اس سبب سے کہ سنئے کہ حضرت محمد بن حنفیہ صاحبزاد  
 علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہما کے فرماتے ہیں کہ مالک ہوئے بنو عباس یہاں تک کہ مایوس ہوئے  
 آدمی خیر سے پھر لگندہ ہو جاوے گا کام اور کام سن پچانوے میں یا ننانوے میں اور مہدی  
 سن و سو میں قائم ہوئے اور حضرت جعفر سے روایت ہے کہ فرمایا مہدی سن و سو میں قائم  
 ہوئے اور ابی قیس سے روایت ہے کہ آدمیوں کا اجتماع مہدی پر سنہ دوسو چار میں ہوگا یہ سب  
 روایات رسالہ کشف میں فیہم چل دی کتاب الفتن سے منقول ہیں اور شیخ نے ان سے مراد یہ ہے کہ  
 ایک ہزار دوسو پر مہدی کا ظہور ہوگا حالانکہ نہ یہ ہوا نہ وہ ہوا اور سلطنت بنی عباس کی بالسنو  
 عیس میں طول پکڑ بلا کو خان کے ماتھے پر زوال پذیر ہوئی غرض کہ جب کہ ایسے ایسے اکابر  
 کو کشف اور اجتہاد میں خطا ہوتی ہے تو حضرت گیسو درانا و زوی اور طبری سے بشرط صحت  
 فقول گئے کیا عجیب ہو اس واسطے کہ سو ائمہ علیہم السلام کے نہ صحابہ معصوم ہیں نہ ائمہ اربعین  
 اور علم غیب سو ائمہ حضرت علامہ الغیوب کے کسی یونین ہو مگر انبیا اور رسولوں کو اوی کی تعلیم وحی  
 سے جو کچھ معلوم ہوتا ہے وہ بلاشبہ صحیح نکلتا ہے فیضان میں لا ینظہر علی غیبہ احد  
 الا من ارضی من رسول اور اس شہد میں آج تک حضرت رسالت کوئی روایت ایسی  
 ثبوت کو نہ پونہمی کہ اس میں سن و تاریخ کی تمہین ہو مگر ہر مہدی و چون کے علما کہ وضامی میں بڑی  
 دستگاہ رکھتے ہیں چنانچہ شواہد الوالات اور مطلع الالات اور انصاف نامہ وغیرہ کتابیں جاری  
 موضوعہ باطلہ سے مالا مال ہیں اس مقدمے میں بھی ایک حدیث حسب لغوہ بنی کہ  
 سابق میں مذکور ہو چکی اور اسکی شرح میں نو مہدی لغوی کا بیان ہے اس اہیاس کے ساتھ  
 کیا کہ اپنی سنہ غمی انتہا کو پونہ چار دی اول یہ کہ ان نو بزرگ کا دعویٰ مہدویت کرنا اسکو کہا  
 ثابت ہوا یا یہ کہ جیسا کہ حضرت رسالت پر افترا کیا اور حدیث نے اصل کی نسبت حضرت کی طرف  
 کردی بلکہ کتب صحاح کی طرف بھی نسبت لگادی و بسلی ان بزرگوں پر بھی اتہام کیا تو سہرہ کہ

یہ بھی نہ سمجھا کہ بعضے انھیں اولاد فاطمہ رضی اللہ عنہا سے بھی نہیں ہیں چنانچہ حسن بصری و محمد الدین بن  
 وغیرہ یہ لوگ کیونکر خلافت متواتر دعویٰ مہر ویت کرتے تھے تیسرے یہ کہ بعضی صدی کا ایسوں کو  
 مہدی ٹھہرایا کہ ان کا وجود اس صدی میں تھا چنانچہ حضرت سیدنا الشیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ  
 علیہ کا تولد سنہ چار سو اکتھتر میں ہی اور وفات سنہ پانسو اکتھٹھ میں ہو اور مہدی مذکور نے  
 ان کو مہدی ساتویں صدی کا مقرر کیا اور شیخ محمد الدین بن عربی رحمۃ اللہ علیہ کا تولد سنہ پانسو  
 ساٹھ میں ہوا اور وفات سنہ چھ سو اڑتیس میں ہی چنانچہ نفعات الانس وغیرہ میں مسطور ہو اور مذکور  
 صاحب تصنیف ان کو مہدی آٹھویں صدی کا ٹھہراتے ہیں تو اس علیٰ ذلک جہاں اللہ کیا  
 معلومات ہی جیسا کہ علم کلام میں یہ لوگ سلبہ رکھتے ہیں و کسی علم تاریخ میں بھی بے بدل ہوتے  
 ہیں اور کچھ شوق آسمانی اور علوم نفسانی کا کیا پوچھنا عسا کیلکہ نکو است از بہارش پیدہ است  
 یہاں ایک نقل حسب حال یاد آئی حکایت دہلی میں ایک درویش وارد ہوئے اور  
 داراشکوہ نے اپنے باپ شاہ جہاں بادشاہ کے سامنے ان کی نہایت ثنا خوانی کی اور جہاں  
 اس بات کے ہوئے کہ بادشاہ اس کے مکان پر چلین نواب سعد الدخان وغیرہ نے عرض  
 کی کہ بوقیقات کے جانا چاہیے داراشکوہ بخند ہوئے شاہ جہاں ان کی خاطر سے  
 سوار ہو جب بادشاہ مع داراشکوہ و سعد الدخان کے فقیر صاحب کی خدمت میں پہنچے  
 انھوں نے اپنے کمالات اور معلومات ظاہر کرنا شروع کیا اول بولے کہ سکندر ذوالقرنین آج  
 شخص تھے کہ مرتے مرتے تمھارے دادا امیر تیمور کو بادشاہی دے گئے شاہ جہاں منجبر ہوئے  
 کہ یہ کیا کہ ہو گیا سکندر اور گجراتیور کہ دونوں ہزار ہا سال کا فاصلہ ہے لیکن حال جو صلی سے  
 چپے سے بعد اس کے فقیر صاحب نے ارشاد فرمایا کہ تمھارے دادا تیمور بھی اچھے آدمی تھے لیکن  
 یہ برا کیا کہ امام حسین کو شہید کروا دیا شاہ جہاں سے یمن سنکر چنے رہ گیا بولے کہ یہ کیا کلام  
 ہو امام حسین کو نیزہ پلید نے شہید کر لیا امیر تیمور ہی صد ہا برس کے اس واقعے سے پیدا ہوئے  
 اور امیر تیمور کو جناب بام میں نہایت اخلاص اعتقاد تھا فقیر صاحب نے کہا کہ جہاں پناہ آپ کو  
 معلوم نہیں ہی نیزہ کو تیمور نے اشارہ کیا تھا جناب اس نے ایسا کام کیا شاہ جہاں نے حیران  
 ہو کر نواب سعد الدخان کی طرف دیکھا انھوں نے عرض کیا کہ یہ بزرگ قطع نظر کمالات نفسانی

حضرت درویش کا نام شاہ جہاں

تاریخ وانی میں بھی لاثانی ہیں آپ یہاں تشریف پہلے انتہی تحقیقات میان مصطفیٰ کی تھیں کہ جن کو  
 اراط حانی سیر کی کتاب اثبات ہمدیت میں لکھی ہو تب میان عبدالملک کہ جب کا لقب علی باسدہ کی لکھی  
 فہم لفظ کچھ کہ حدیث ابی داؤد کہ ان اللہ عن رجل یبعث لہذا الامۃ علی سراس کل مائۃ  
 سنۃ من بعد دہاک دینہا کو اپنی دلیل ٹھہرتے ہیں اس واسطے کہ اس حدیث کی ثابت ہو کہ ہمدی  
 کے راس پر ایک مجدد ہو گا اور اسکے شاہین اور نووی اور خواجہ گیسو راز لکھتے ہیں کہ دسویں ہمدی  
 کے راس پر ہمدی مجدد ہو گئے اور ہمارے پر کی ذات بھی اسی تاریخ پر ہوئی انتہی یہ بزرگوار کو اتنا فہم  
 نہیں ہو کہ راس ہمدی انتہا صدی مراد ہی اور اسکے پیر نو سو پانچ پر ہوئے پس دسویں ہمدی کے راس پر  
 کس طرح مجدد ہو اگر بالفرض امام نووی اور سیّد گیسو در ساد نقل صحت کو پونچھ تو وہی مختاری تکلیف  
 کرے گی کہ وہ کہتے ہیں کہ انتہا دسویں ہمدی کے ہمدی ہیں اور مختارے پیر انتہا نوین ہمدی پر ہو  
 پس ہمدی موعود نہ ہو بلکہ مختارے لوگوں کی دوسری حدیث کے موافق ہمدی لغوی ہو اور تمام دعویٰ لغو  
 ہو گیا اور اس ہمدی معنی ابتدا صدی کے ہرگز نہیں ہیں سکتے ہیں اس واسطے کہ مختاری دوسری حدیث  
 موافق پہلی صدی کی ابتدا میں ہمدی لغوی کو لیں تو اگر حضرت رسالت پناہ کو ٹھہراؤ تو قطع نظر  
 اسگ ستاحی کے مختاری حدیث میں سب سے پہلے من انتہی ہمدی کا لفظ ہو حضرت آپ اپنی امت میں  
 سے کس طرح ہو سکتے ہیں اور میان مصطفیٰ ہمدی چھوٹے ہو جاؤ چنگ کہ حسن ابو نعیم رحمۃ  
 علیہ کو پہلی صدی کا ہمدی ٹھہرایا جو وہ ابتدا صدی اول میں کہاں تھے اور محاورہ عرب و  
 عجم کے خلاف ہو جائے گا کہ شائع و رایج معنی انتہا میں ہو چنانچہ بولتے ہیں کہ راس تین  
 اور اس میں اور اس محل اور رؤس جبال اور رؤس نخل اور فارسی میں سر و زشت اور  
 سر کوہ سب معنی انتہا کے ہیں اور اسی طرح حدیث ترمذی میں بھی اس معنی انتہا کے ہو کہ انکم  
 لیکنم ہذا علی سراس مائۃ سنۃ منہا لایبقی من ہو علی ظہر الارض احد یعنی  
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی آخر حیات میں ایک رات ایسا فرمایا کہ اس رات سے سو برس  
 کی تمام پر کوئی شخص ان لوگوں میں سے کہ آج اوپر زمین کے ہیں باقی نہ رہے گا زمین کے  
 اوپر ہونے والوں سے اشارہ اس طرف ہی کہ زمین کے نیچے یا پانی اور ہوا پر نہ ہو سکتے ہوں  
 بلکہ پابند روئے زمین کے ہوں اس قید سے حضرت حضور الیاس و ملائکہ نبی ماہرین

وشیاطین الجیسم اور مکان زیر زمین خارج ہو گئے اور باقی سب اہل زمین موافق فرمانے حضرت  
 صادق مصدوق کے حامی مدد تک تمام ہو گئے اور تمام صحابہ رضی اللہ عنہم کے آخر میں  
 ابو الطفیل عامر بن واہد رضی اللہ عنہ نے سنہ ایک سو دو میں مکہ معظمہ میں رحلت کی یعنی اس شہد  
 کے فرلنے سے اٹھانوے برس کے بعد اور بعد صد ہا برس کے جس نے دعوی صحابیت کا کیا  
 وہ محدثین کے نزدیک جھوٹا ٹکلا جیسا کہ رتن ہندی اور تیس بن قسیم گیلانی وغیرہما اور محدث اہل ہاؤ  
 میں لفظ کل ماہ سنہ کا عام ہو کہ عموم و جہت افاق اور سکا مفاد ہو کہ صدی اول کو بھی ضرورت مل ہو  
 اگر اس کو معنی ابتدا کے لیوں کہ زمانہ تکلم کے نسبت باضی ہو معنی بیعت مضارع کے بگو جاتے ہیں  
 پس تحقق ہوا کہ جس شخص نے معنی ابتدا کے بھی درست جانے میں نادریت ہیں اور بعض نے  
 اپنی کتابوں میں دعوی کرتے ہیں کہ اجماع اہل تاریخ کا ہو کہ نو سو پانچ پر مدی ہو گئے اور نہیں سمجھتے  
 ہیں کہ ایک طبری کے کہنے سے غیب کی بات پر اجماع کیونکر ہوا اور وہ بھی اب تک ثابت نہیں  
 کہ طبری نے کہا لکھا ہو اور کہاں سے معلوم کیا اس واسطے کہ طبری غیب دان تھے اگر کوئی سند  
 رکھتے ہیں تو پیش کریں ورنہ گفتگو لاطائل ہو علاوہ یہ ہو کہ اب تک یہ بھی ثابت نہوا کہ مددی کہنے  
 طبری سے یہ عبارت نقل کرتے ہیں اس واسطے کہ طبری جیسا کہ تعذاتنا عشرین لکھا ہے مشہور ہیں  
 ایک محمد بن حریر طبری شیعہ کہ او سنہ ایک کتاب مثالب صحابہ میں تصنیف کی اور ایک کتاب مامتین  
 لکھی کہ نام اسکا ایضاح المسترشد ہو علما شیوخ اکثر اسی کتابوں سے نقل کرتے ہیں اور جملہ کہتے  
 ہیں کہ طبری میں یوں لکھا ہو اور ناظرین دھوکا کھاتے ہیں کہ شاید مراد کتاب محمد بن حریر طبری  
 شافعی کی ہو کہ مشہور بتایا کہ برہو اور اصح التواریخ ہو اور یہ کتاب تاریخ کبیر نہایت فادالہ و جاو  
 کم کیو اور سکا نسخہ میرس آیا ہو اب کہ تاریخ طبری خلق میں مشہور ہو وہ اصل تاریخ طبری نہیں ہو بلکہ  
 اسکا مختصر ہو کہ محرفات علی بن محمد عدوی ابو الحسن بساطی شیعہ کی ہو کہ اس نے تاریخ طبری کو مختصر  
 کر کے اس میں اپنی طرف سے کفر اور تفریط کی ہو اور سبب سانی عبارت کے مشہور و رائج ہو  
 اور ترجمین اس مختصر کے بھی اکثر شیعہ گذرے ہیں پس تحریف و تحریف اور عین واقع ہوئی  
 پس ناقلین اس مختصر سے نقل کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ تاریخ طبری عیسیٰ لکھا ہو حالانکہ اصل تاریخ  
 میں اس روایات کا نام و نشان پیدا نہیں ہوا اس مختصر نے بہت سے مؤرخین اہل سنت کی

راہ ماری ہو کہ جو کچھ اس مختصر میں دیکھتے ہیں اصل کی طرف نسبت کر دیتے ہیں انتہی مختصر امن البقا میں  
 میں باب الحکایہ اب بخوبی ظاہر ہو کہ مہر دیو کے حکماء باندہ عبد الملک سجادی کی راہ بھی اسی مختصر  
 ماری ہو اسلئے کہ اصل تاریخ انکو کہاں سے نصیب ہوئی اگر ہو تو ثابت کریں کہ ناقص ہے تصدیق کا  
 زمزمی دوسرا قرینہ یہ کہ شیخ جلال الدین سیوطی کی ناظرین تاریخ طبری کے اور رسالہ کشف میں کہ  
 اس معجم کے روایات کا اتنی غلب کیا ہو اور اس میں طبری سے بھی نقل کی ہو اگر یہ روایت بھی طبری  
 میں ہوتی تو ضرور نقل کرے مہر اقرینہ یہ کہ رافع الخوضی شہ دار الاسلام بغداد میں تاریخ علامہ  
 ابن اثیر کا مطالعہ کیا اور میں کہتے ہیں کہ اصل اسکی تاریخ طبری ہو کہ کوئی مقام اوسکا اس میں فرو گذار  
 نہ ہو اور سو کہ اس کے دوسرے تاریخ سے بھی اضافہ کیا گیا اور خصوصیت کسی قوم یا ملک کی محفوظ  
 نہیں بلکہ تمام اہل دنیا کی تاریخ ہو کر اسکے ہوتے ہوئے کسی تاریخ کی حاجت نہیں اور میں اس پر  
 نو سو پانچ کا کہیں پتہ نہ لگا اور دوسری نقل کہ نووی اور خواجہ گیسو دراز سے کی ہو میان نکلیا کہ  
 نووی نے کہا کہ انکھا ہو اور خواجہ گیسو دراز نے کس محفوظ میں فرمایا ہے بعض مہر دیو کی کتاب میں  
 لکھا ہو کہ نووی نے شرح مسلم میں لکھا ہو شرح مسلم نووی مانند تاریخ طبری کے نایاب نہیں ہو نہ لکھا  
 نسخہ اوسکا سو جو یہ بیان کرنا چاہیے کہ کہاں لکھا ہو کہ کہاں سے اخذ کیا ہو کہ کہہ سکتے ہیں مقدمات  
 میں کشف و قیاس میں دلیل نہیں ہو سکتا ہر اقل الظن لا یغنی عن الحق شیئاً قالہ فی السیلة  
 بیان عمر و دنیا میں شیخ جلال الدین سیوطی رحمتہ اللہ علیہ نے کہ پندرہ سو برس کا تخمینہ  
 قیامت کا کیا ہو اوسکی وجہ یہ ہو کہ سالتہ الکشف من مجازۃ ہذا الامۃ الالف میں کہتے  
 ہیں کہ حکیم ترمذی نے نوادہ المصول میں کہا کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ فرمایا رسول خدا  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کثافت قیامت کے روز میری امت میں سے اون لوگوں کے واسطے ہو کہ  
 گناہ کبیرہ کر کے لئے تو پھرے میں پس یہ لوگ جہنم کے بابا دل میں ہونگے کہ چہرے انکے  
 سیاہ ہونگے اور انکھیں انکی نلی ہونگی اور انکو طوق نہ پہنائے جائینگے اور نہ شیا طیس کے ساتھ  
 زنجیروں میں باندھے جاوینگے اور نہ گردن سے لٹکے جاوینگے اور نہ درک جہنم میں  
 ٹھنکے جائینگے انھیں سے بعضہ ہاں ایک ساعت رہ کر ٹھکیں گے اور بعضہ ایک دن اور بعضہ  
 ایک مہینہ اور بعضہ ایک سال رہ کر ٹھکیں گے وَاُولَئِكَ فِيهَا مُكْنَانٌ مِّنْ جَهَنَّمَ فِيهَا مِثْلُ الْاِذَا

تاریخ طبری میں عمر و دنیا میں شیخ جلال الدین سیوطی رحمتہ اللہ علیہ نے کہ پندرہ سو برس کا تخمینہ

مِنْكُمْ يَوْمَ حُلَّتْ اِلَى يَوْمِ اُنْفِثَتْ وَذَلِكَ سَبْعَةُ اَلَاوِفَ سَنَةٍ وَكَوْنُ بَقِيَّةِ الْوَرِثَةِ  
 یعنی سب سے زیادہ ٹھہرنے والا وہاں اس امت میں سے وہ شخص ہو کہ دنیا کے برابر وہاں  
 ٹھہرے گا ابتداً پیدائش سے انتہا تک اور یہ سات ہزار برس ہیں آج اور ابن مساکر  
 انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص مسلمان کی  
 حاجت دے گا کرتا ہو اللہ تعالیٰ اسکے واسطے دنیا کی عمر برابر سات ہزار برس کے دونوں کے  
 روزے اور راتوں کا قیام لکھ دیتا ہو اور ابن عدی نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ  
 فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے عمر دنیا سات دن ہو یا م آخرت سے کہ اللہ تعالیٰ  
 فرماتا ہو وَإِنْ يَوْمَ عَسَىٰ رَبُّكَ كَالْفَسْفَسَةِ فَتَقَعُ مَوْنٌ بِعِشَىٰ يَوْمٍ تَزِيدُكَ تَبَرُّكَ  
 جس کے مانند ہزار برس کے ہو تنہا ہی گنتی سے اور طبرانی نے کبیر بن ضحاک بن زطل جہنی سے  
 روایت کی کہ کہا میں نے ایک خواب دیکھا اور حضرت رسالت پناہ کے سامنے بیان کیا  
 الحدیث اس میں یہ بھی تھا کہ میں نے آپ کو یا رسول اللہ ایک منبر سات درجے والے کے  
 اعلیٰ درجے میں دیکھا حضرت نے اسکی تعبیر میں فرمایا کہ دنیا سات ہزار برس کی ہو اور میں پہلے  
 ہزار میں ہوں اس حدیث کو بیہقی نے دلائل میں روایت کیا اور سیوطی نے کہا کہ یہ حدیث  
 اگرچہ ضعیف الاسناد ہے لیکن ابن عباس سے بطریق صحاح مروی ہوا کہ انھوں نے کہا دنیا ہفت  
 ہزار دن ایک ہزار برس کا اور رسول اللہ آخرین اسکے مبعوث ہوئے اور ابو جعفر طبری نے  
 اس اصل کو صحیح ٹھہرایا اور آثار سے اسکی تائید کی اور ابن ابی حاتم نے تفسیر میں کہا کہ ابن عباس  
 نے فرمایا کہ دنیا آخرت کے مجموعہ میں سے ایک مجموعہ سات ہزار برس کا کہ چھ ہزار اس میں سے  
 گذر چکے ہیں اور ابن ابی الدنیل نے کتابہم دلائل میں کہا کہ سعید بن جبیر نے کہا کہ دنیا ایک  
 مجموعہ آخرت کے مجموعہ میں سے اور عبد بن حمید نے اپنی تفسیر میں محمد بن مسروق سے  
 روایت کی کہ وہ کہتے ہیں کہ ایک مرد اہل کتاب میں سے مسلمان ہوا اور کہا کہ اللہ تعالیٰ  
 آسمان و زمین کو چھ دن میں پیدا کیا اور ایک دن خدا کے پاس تھا سات ہزار برس کے  
 برابر ہو اور دنیا کی مدت چھ دن کی ٹھہرائی اور قیامت ساتویں دن میں مقرر کی پس محمد بن  
 گذر چکے اور تم ساتویں دن میں ہو اور میں اس میں سے ابن عباس سے روایت کی کہ یہ فرماتے تھے



کہ مدت دنیا کی سات ہزار برس کی ہو اور ہم ہر ہزار کے عوض ایک دن عذاب میں ہیں گے پس کل  
 سات دن ہم پر عذاب ہو کر منقطع ہو جاوے گا اس واسطے اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا کہ قاکو  
 لکن تمسنا للثانیۃ لا آتایا تمکد و قدایت ابن جریر اور ابی حاتم نے اسکو روایت کیا اور عبد بن  
 نے مجاہد سے بھی ایسی روایت کی اور دیویری نے روایت کی کہ گز عبادت میں بہت مشقت کر کے  
 لوگوں کو کہا کہ ایک ساعت اپنے ٹہن راحت دو کہ تمکو دنیا کی کیا مقدار پونجی ہو بولے سات ہزار  
 کہا دن قیامت کی کیا مقدار ہو بولے پچاس ہزار برس کہا سات دن عمل کرنا تا کہ اسکو کس امن پاکو  
 کیا مشکل ہو انتہی غرض کہ انا حدیث و آثار سے معلوم ہوا کہ عمر دنیا سات ہزار برس ہو اور حضرت ابراہیم  
 ماب کا وجود باوجود ساتویں ہزار میں ہو اور شیخ جلال الدین سیوطی وقت تصنیف اس سال کے ۹۷۰  
 آچھ سو اٹھانوے ہجری میں نہایت متفکر ہوئے کہ سات ہزار برس تمام ہو گئے اور دنیا تمام  
 نہ ہوئی اس واسطے ایک توحید کی کہ مراد حضرت کی اس کلام سے کہ میں ساتویں ہزار میں ہوں یہ جو کہ کثر  
 امت میری ساتویں ہزار میں ہو ورنہ حضرت بذات خود چھٹے ہزار میں ہیں اس واسطے کہ نام خدا  
 جنبل نے کتاب البطل میں ہے روایت کی ہو کہ کتنے تھے دنیا کے پانچ ہزار چھ سو برس گذر چکے ہیں  
 اسلئے کہ میں ہزار نے میں جو انبیا اور ملوک گذرے ہیں انکو جانتا ہوں انتہی اور قول ابن عباس  
 مسلم کتابی کے کہنے سے بھی معلوم ہوتا ہو کہ چھ ہزار گذر چکے ہیں انتہی لیکن اس توحید کی سند قوی  
 نہیں ہو اس واسطے کہ قول ہے ہند نہیں ہو سکتا ہو کیونکہ انھوں نے کوئی حدیث اس باب میں نہ  
 نہ کی بلکہ اپنی تاریخ وانی سے پانچ ہزار چھ سو برس کا گذرنا ثابت کیا اور یہ کچھ حجت قوی نہیں اسلئے کہ  
 مورخوں کا اس میں اختلاف ہو دوسرے اس سے زیادہ کے قائل ہیں چنانچہ صاحب تقویم التواریخ  
 و صاحب تاریخ بیت المقدس نے تحقیق کی ہو کہ ولادت باسعادت آنحضرت کی مہبوط آدم سے چھ ہزار  
 اور ایک سو تھری برس بعد ہوئی ہو اور یہی حساب حضرت کے صحیح کلام کے مطابق ہو کہ میں چھلے ہزار  
 یعنی ساتویں ہزار میں ہوں چنانچہ طبرانی کی روایت میں مذکور ہو چکا بخلاف حساب ہے کہ اس کے  
 خلاف ہو اور ابن عباس اور مسلم کتابی کے قول سے یہ بات صاف نہیں نکلتی ہو کہ وہ حضرت ابراہیم  
 چھ ہزار گذر چکے تاکہ حضرت کا چھٹے ہزار میں ہونا لازم آوے بلکہ ظاہر اس میں بھی ہو کہ حضرت  
 پیشتر چھ ہزار گذر چکے ہیں تاکہ مطابق ہو کہ میرج روایت طبرانی کے اور خود شیخ رحمۃ اللہ علیہ

جامع صغیر میں نقل کیا کہ فرمایا حضرت نے کہ اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْتَعِيْذُ بِكَ مِنَ الْاَمْرِ الْاَخْرَجَا الْعَمَّا  
بعضی عمر دنیا کی سات ہزار برس کی ہو اور میں اونچین سے چھٹے ہزار میں ہوں اور فرض شیخ  
کی اس توجیہ سے یہی ہو کہ اگر حضرت کو ساتویں ہزار کی ابتداء میں بھی فرض کروا دے عمر دنیا کی  
سات ہزار ہی تو واقع کے خلاف ہوتا ہو اس واسطے کہ سات ہزار تمام چھٹے کے قریب آئے اور علامات  
قیامت کہ اوکی مدت قریب دو سو برس کے چاہیے اب تک وجود میں نہ آئے اس واسطے توجیہ  
بالا سے حضرت کو چھٹے ہزار میں فرض کرنا لیکن مطابق حساب ہے کہ چھٹے ہزار کی چھٹی صدی  
میں فرض کرنا تاکہ چودہ سو برس مدت امت کی تحفیر کے کہ اس میں سب علامات قبل سات ہزار کے  
بغاغت ہو سکتے ہیں اور اسی خیال سے شیخ نے فرمایا کہ پندرہ سو کو مدت امت کو پہنچا ممکن نہیں  
ہو کہ سات ہزار سے بڑھ جانا لازم آتا ہو لیکن وہ بکے حساب کے مطابق بھی اگر غور کیجیے تو حضرت کو  
چھٹی صدی میں فرض کرنا ضرور نہیں ہو اور پندرہ سو کو مدت امت کی پہنچنا بھی ممکن ہوتا ہو  
اس واسطے کہ موت و ہب بن مہدی کی جیسا کہ قریب میں لکھا ہو کچھ اوپر ایک سو دس ہجری میں ہو  
اور ظاہر ہو کہ اونھوں نے تائید گذشتہ دنیا کی اپنے وقت تک بیان کی ہی پس ہجرت تقریباً پندرہ  
سو برس تھے سات ہزار میں باقی ہیں اور موجب لکھنے شیخ کے مہدی اور جال وغیرہ کا ظہور انتہا  
صدی پر چاہیے جیسا کہ ابن ابی حاتم نے تفسیر میں روایت کی کہ عبد اللہ بن عمرو بن العاص نے  
فرمایا کہ جب دنیا ہو تب اس صدی پر کوئی امر ظاہر ہوگا کہ اس صدی پر شروع و جال اور  
نزول عیسیٰ بھی ہوگا انتہی اور حضرت امام مہدی سلام اللہ علیہ علی آباءہ الکرام پانچ یا سات یا نو برس  
ظہور کے رہیں گے اور جال کے زمانے کی مقدار چودہ مہینے چودہ روز ہو اور حضرت عیسیٰ  
علیہ السلام چالیس برس بعد نزول کے فترت رکھینگے اور ابن ابی شیبہ نے اور فہم بن حماد نے  
عبد اللہ بن عمرو سے روایت کی کہ بعد طلوع آفتاب کے مغربے لوگ ایک سو بیس برس مانند  
جافہ و کلبسین کے کچھ دین و سنت نہ پہچانتے ہونگے اونچین پر قیامت قائم ہوگی انہی کے  
حساب آمل مرتب ایک سو اسیٹھ برس ہوتے ہیں اور مخلوق میں کہ حضرت عیسیٰ کے کس قدر بعد  
طلوع مس ہوگا وہ علامہ ہر اب اگر خیال کیجیے تو تیرہویں صدی میں پندرہ برس باقی ہیں اگر  
اسی کی انتہا پر بالفرض علامات مسطورہ شروع ہوں تو پندرہ سو برس تک ہو سکتے ہیں لیکن

اگر اس مہاس اور مسلم کتابی کے قول کو خیال کیا جاوے تو معلوم ہوتا ہے کہ ادنیٰ ماٹے میں چھ ہزار  
 برس گزر چکے تھے اور اب سات ہزار برس گزر کر تقریباً دو سو برس ہو چکے ہیں غرض کہ  
 توجیہ مذکور اگرچہ خلاف ظاہر حدیث و آثار مذکورہ ہی لیکن درحیث ممکن معلوم ہونی ہی البتہ اگر  
 تیرہ سو برس ہی پر بالفرض محاسن اٹھ برس اور گدڑین اور کچھ ظاہر ہر نوے تو حساب و حساب منہ  
 مع توجیہ مذکور کے غلط ہو جانے کا ہاں اگر وجہ وجود آنحضرت اجداد چھ ہزار برس میں فرض کیا  
 تو گنجائش زیادہ ہی لیکن جیسا کہ ظاہر حدیث و آثار مذکورہ اور مؤرخین دیگر کے خلاف ہے  
 وہاب بن منہ کے حساب کے بھی غیر مطابق ہے علاوہ یہ کہ اس صورت میں مناسط توجیہ کہ معظم ملت اور اکثر  
 امت ساتویں ہزار میں ہی اس واسطے اپنے تئیں ساتویں میں فرمایا بھی نادرست ہو جاتا ہے کیونکہ جب  
 حضرت اجداد چھ ہزار میں ہو کر اترتے اور کثرت علم و دین بھی چھٹے میں ہو توجیہ کی جا بانی نہ رہی  
 ابن سنان سے معلوم ہوا کہ حدیث کا مطلب کچھ اور ہے کہ نقیضین کے خیال میں گزرا اور اس میں کچھ مضامین  
 ہو کہ **رَبِّ مَیْلَیْ اَدْعٰی مِنْ سَامِعٍ وَ کَکْوَکَ اَلَا قَوْلَ الْاٰخِرِ** بعضی بات متاخرین کے ہیں  
 میں ایسی آجانی ہو کہ اگر نقیضین منہ نہایت محسین کرتے چنانچہ اس حدیث کے معنی مولانا رفیع الدین  
 دہلوی رحمتہ اللہ علیہ کے ذہن میں ایسے نفیس مے غبار آئے کہ اس میں کچھ ارتکاب تاویل و توجیہ کی حاجت  
 نہیں ہے چنانچہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے درجہ اسکا صبیح و شمس کے درمیان ہی اور شیخ جلال الدین  
 سیوطی نے اسکو جامع صغیر میں نقل کیا ہے اور مضمون اس حدیث کا فہم فقہ میں موافق تھا اور لوگوں نے  
 ہو کر عکس چیز کی بیان کرتے وقت گزشتہ کا بیان لیا کرتے ہیں پیدائش سے موت تک کا حال  
 نہیں کرتے ہیں اور اس جواب میں دو احتمال ہوتے ہیں مثلاً ایک شخص کہ چھ سال تمام عمر کے  
 ساتویں میں داخل ہوا کبھی اسکو شش سال بولتے ہیں باعتبار استكمال کے اور کبھی ہفت سال  
 کہتے ہیں باعتبار دخول کے پس اس حدیث صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ ہے کہ حضرت آدم سے اس مرتبہ  
 چھ ہزار پورے ہو کر ساتویں ہزار شروع ہو کہ میں ساتویں ہزار میں ہوں پس موافق ہستال دوم  
 دنیا ہفت ہزار سال ہو اگر کہیں کہ ہم لوگوں کو جو تکامل ہر وقت موت تک معلوم نہیں ہوتی ہے  
 اس واسطے کہ وقت تک تک بولا کرتے ہیں اور حضرت کو شاید کہ ابتدا دنیا وقت قیامت تک  
 معلوم ہو و اس واسطے تمام عمر دنیا الفظائع نوع النسانی تک بیان فرمائی ہو جواب اسکا یہ ہے کہ

احادیث میں بلکہ قرآن مجید میں واقع ہو کہ علم قیامت کا سوا اللہ تعالیٰ کے کسی مخلوق عاوی سلطین سے حاصل نہیں چنانچہ فرمایا کہ **يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ** پس اس حدیث میں حضرت اور دوسرے لوگ برابر میں چنانچہ خود فرمایا کہ **أَلَمْ يَسْأَلْكُمْ عَنْهَا يَا عَلِيٌّ** میں اللہ تعالیٰ اور اہل کتاب کو تعین ایام ضیہ میں اختلاف ہی اہل اس بلا سے صاحب تقویم التایخ اور اہل شام سے صحیح تاریخ بیت نے تحقیق کی ہو کہ ولادت باسعادت حضرت کی جو طرہ علیہ السلام سے بعد چھ ہزار ایک سو تھوڑے برس کی ہوا ست ہزار برس سے مجا و زہود اللہ علیہ السلام اور کتنے باقی ہیں اور قیامت کب ہو کہ **عِنْدَ اللَّهِ السَّاعَةُ لَا يُعْلِمُهَا إِلَّا اللَّهُ** انتہی بات معلوم ہو کہ حدیث کیم ترندی میں لفظ صمدیوم خلقت الی یوم افنیت کا درجہ فی الحدیث ہو کہ کسی اوی نے اپنے فہم کے موافق لفظ مثل الدنیا کو تفسیر کے واسطے اضافہ کر دیا ہو اور مسلم کی عبارت میں یہ عبارت کہ قیامت ساتویں دن میں مقرر کی اوی مسلم کتابی کی راے ہو کہ کسی کتاب سماوی یا کسی غیر سے منقول نہیں ہو اسلئے کہ نص قرآنی کے مخالف ہو اور درج کلام راوی اور کسی بیشی الفاظ کی اس حدیث میں کچھ غیب میں ہو اسلئے الفاظ حدیث کے محققین کے نزدیک مخلوط و غیر محفوظ ہیں چنانچہ سرچ میر جامع ضعیفین لکھا ہو کہ **الدنیا سبعة ایام من ایام الخلق** اسکو دینی نے مسند فروس میں النس فی التہ سے روایت کیا اور یہ حدیث ضعیف ہو اور **الدنیا سبعة ایام** سنۃ انا فی آخرھا الفاظ کو طبرانی نے معجم کبیر میں اور بیہقی نے دلائل میں ضحاک بن علی جنی سے باسناد و ابی ولایت کیا ہو اور ناسخی کہا کہ اس حدیث میں کچھ مسکد نہیں ہو اور الفاظ اسکے مصنوعہ اور دقیق کیے ہوئے ہیں اور جن میں یہ کہ اسکی حقیقت سوا اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا اور ابن اثیر وغیرہ محدثین نے کہا ہو کہ الفاظ اسکے موضوع ہیں انتہی قائمہ بیان اس امر میں کہ ربیوی یعنی گاڑی روحانی بھی علامت قرب و حال کی ہو مسلم نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کوئی شہر ایسا نہیں ہو کہ اس میں دجال کا گذر نہ ہو مگر مکہ اور مدینہ کہ اسکی راہوں پر فرشتے متعین ہوں گے کہ نگہبانی کریں گے اور یہ بھی روایت کی کہ اصفاہان کے یہودیوں سے مشر ہزار آدمی اسکے ہمراہ ہو گئے اور یہ بھی بعض روایات میں آیا ہو کہ ہمراہ اسکے نوہ روٹیوں کا اور پانی اور آگ ہوگی کہ یہ افقین کو روٹی اور پانی سے نوازے گا اور مخالفین کو آگ میں ڈالے گا لیکن اگر کسی چٹوین کے حق میں پانی ہو جاوے گی الی غیر ذلک اور مسلم اور ترمذی کی روایت میں ہو کہ صحابہ کرام نے عرض کیا

بیان کتاب میں کہ روایتی الفاظ قرآنی  
مکمل است و نہایت کامل ہو

کہ یارسول اللہ دجال کا قیام زمین میں کس قدر ہوگا فرمایا چالیس دن ایک دن بقدر ایک برس کے اور  
 ایک دن بقدر ایک مہینے کے اور ایک دن بقدر ایک ہفتے کے ہوگا اور باقی ایام مانند ایام  
 متعارفہ تمہارے ہو گئے صحابہ نے عرض کی کہ اس ایک برس کے دن میں ہلکے غازیہ وزکی  
 کفایت کرے گی فرمایا نہیں بلکہ پانچ غازیوں کے واسطے ایک دن کی مدت کا اندازہ کر لینا پھر  
 صحابہ نے عرض کیا کہ یارسول اللہ دجال کی تیز رفتاری کس قدر ہوگی فرمایا جیسا کہ ابراہیمؑ کہہ اوسکے  
 پیچھے ہوا ہو کہ اوسکو چلاوے الحدیث غرض کہ خلاصہ روایات یہ ہوا کہ باوجودیکہ دجال کے ہمراہ  
 لشکر انبوه اور انبار و طہیون وغیرہ کا رفاؤں تکے ہو گئے اس وقت قلیل میں کہ کل چودہ مہینے چودہ روز  
 زمانہ دولت ہو تمام بلاد دنیا کو سوا حرمین شریفین کے روند ڈالے گا اور بغیر ممکن ہی کہ جنگ  
 چال سواری کی بادرنتا رنموک اسی واسطے فرمایا کہ جیسا کہ ہوا ابراہیمؑ کو اور اتنی لیجانی ہوا ایسی اوسکی  
 سرعت رفتار ہوگی اب اگر فرض کیا جاوے کہ اوسکی سواری کا گدھا اس قدر تیز رفتار ہو کہ کیونکہ گدھا  
 بھی تند دجال کے عجائب المخلوقات میں سے ہوگا کہ اوسکے مابین دونوں کانوں کے فاصلہ شریاع کا  
 ہوگا جیسا کہ یہی فی نے روایت کیا ہے اور باع چار ہاتھ کو کہتے ہیں مراد اس سے کثرت جسامت ہے لیکن  
 تمام لشکر وغیرہ کو بھی ضرور کہ کسی سواری پر اوس شیطانی دروڑ کے برابر پہنچ سکیں ورنہ اگر وہ  
 ملعون بذات خود دروڑ مار کر بیک بینی و دروڑ گوش کسی ملک مخالف پر پہنچا کیا کر سکتا ہے بلکہ وہ مع  
 کثرت کی مار مارا جاوے اور نقلاً بھی یہ بات غلط واسطے کہ روایات احادیث سے بھی معلوم ہوتا  
 کہ مع خدم و شہ و ساز و سامان پھر کرے گا اب ایسا مکتبہ نیامین کو نہا ہے کہ اس سامان فرعون بنو  
 لشکر و شیطانی کو کہ فقط فوج رکاب خاص حضرت ابراہیمؑ سے دوسری فوج و مقتدین کے اوسکے  
 ہم رکاب پہنچاوے مگر گاؤں خانی کو کہ حضرت سبب لاسباب اوسکے پیش ز ظہور اوسکے کارندوں  
 ہا تھ سے پھیلا نا شروع کیا کہ کمال سعی چلتے ہیں کہ قبل برآمدی تمام دنیا میں پھیل جاوے  
 اغلب کہ ایک مہینے میں تمام دنیا میں پھیل جاوے اور کیا عجب ہو کہ چودھویں صدی کی خامی جس وقت  
 نصاریٰ ماہ تمام کر چکیں یہود کو جلو میں لے کر برآمد ہو دیں اور برابر باد سے اوسکو مشابہت  
 صوری بھی ہو جس طرح کہ پچاس آٹھ گاڑی کلان ایک جسم ہو کر مانند دی بادلوں کے و در طریقت  
 اور یہی معلوم ہے کہ موافق فرمائے حضرت صادق و صدوق کے چال اس گاڑی کی ہوگی

کے نہایت مطابق ہر اس واسطے کہ ہندوستان کی گاڑی کہ ابھی نہایت تیز نہیں چلائی جاتی ہو  
 بلاتوقف معمولاً ایک ساعت میں تیس میل چلتی ہو اور ولایت میں ساٹھ میل چنانچہ سرسکندہ  
 کی گاڑی کو بھی راقم سطور نے ملاحظہ کیا کہ نہایت تیز رہی بلکہ بعض اخبارات سے معلوم ہوا  
 کہ بعضی کلین ایسی نو ایجاد ہوئی ہیں کہ اس سے بھی تیز ہو جاوے گی پس حساباً ولایت سے  
 صبح سے دوپہر تک چھٹی ساعت میں تین سو ساٹھ میل چلے کہ بحساب فی یوم بارہ میل کہ واسطہ  
 چال سفر کی ہو ایک مہینے کی راہ طو ہوئی اور دوپہر شام تک بھی ایک مہینے کی راہ طو ہوئی اور  
 بحساب کل جدید منزل ہر روزہ اس سے بھی زائد ہو جاوے گی اور یہی ہو اکی بھی چال ہو چنانچہ قرآن مجید  
 میں حضرت سلیمان کی چال سواری میں مذکور ہو کہ **وَلَسْلَيْمُ اِلَى مِصْرَ وَهَاسُكُوتُ وَوَحْشًا**  
**شَهْرًا** یعنی مسخر کیا مہینے واسطے سلیمان علیہ السلام کے ہو ا کہ صبح کی منزل درمیان کی ایک  
 کی راہ اور شام کی منزل اور اس کی ایک مہینے کی راہ تھی حضرت سلیمان علیہ السلام کا تخت اس قدر  
 بڑا تھا کہ اوپر تمام شکر سوار ہوتا تھا اور ہوا و سکوا و طاقی لیجاتی تھی امام محمدی النسخہ نفسیہ عالم  
 نقل فرماتے ہیں کہ حضرت سلیمان علیہ السلام صبح کو دمشق سے سوار ہوتے تھے اور قلیو لہ عام  
 وسط زمین کہ ایک مہینے کی راہ ہو کرتے تھے پھر سہ پہر کو واسطہ سے چلتے تھے اور کابل کو یکماہ  
 راہ ہو چکے تھے اور نصف کو کماہ کی راہ میں طعام پاشت تناول فرماتے تھے اور سہر قند میں طعام  
 شام بیان کچھ کلین بنانے اور رطک نکالنے اور لوہا بچھانے اور آگ مسلگانے اور قسام کے مٹانے  
 اور مٹانے کی حاجت تھی یہ امر دیگر جو شعر کار پاکان باقیاس از خود دیگر اگرچہ ماند و زشتن شہر و  
 یہاں امر التی سے ہوا اور جن والنس اور درندے اور پرندے سب دست بستہ فرمانبردار تھے  
 اور ملائک انشین کو ط سے لیے ہوئے شیاطین کو محل تھے کہ اگر سر متوجہ و زکرین تو سزا سخت  
 پاوین زیادہ تفصیل سلسلے لبستان الجہن میں لکھی گئی ہو یہ جو ماقبل اسکے مذکور ہوا احوال بڑے  
 و جال کا تھا کہ تمام انبیاء اپنی اپنی قوم کو اس سے ڈرانے چلے آئے ہیں اور آدم سے قیامت  
 تک کوئی فتنہ اتنا بڑا اور بڑا دنیا میں نہیں ہو یہ و جال بکر پہلے دعویٰ خمیری کا کرے گا بعد اسکے  
 دعویٰ خدائی کا دم مار گا سو اسکے اوتیس و جال کا اس کی کو جاک ابدال میں ہو سکے ہیں اور اسے  
 بھی حذر کرنا چاہیے چنانچہ صحیح ترمذی میں مذکور ہو کہ **قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**

فانما منتهى ما لا يخفى على من عاينته

لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَوْبَعَتْ لَكَ الْاُنْحُوْنَ وَجَالُوْنَ قَبِيْلَتِكَ تَلَايِيْنٌ كَلِمَةً يَوْمَئِذٍ  
 اللہ یعنی قیامت قائم ہوگی یہاں تک کہ اوٹھیں گے چھوٹے و بڑے جہاں قریب تیس شخص کے کہ ایک  
 کہتا ہو گا کہ وہ خدا کا رسول ہو اور دوسری روایت میں ہے کہ سَبَّحُوْا فِيْ اَلْقُبْرِ تَلَايَا لِّاُنْحُوْا  
 كَلِمَةً يَوْمَئِذٍ كَلِمَةً يَوْمَئِذٍ وَ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الْعَلِيِّ الْاَكْبَرِ بِمَنْ اَرْزَقَنَا حَيَاةً وَ مَوْتًا  
 تیس کذاب پیدا ہو گئے کہ ہر ایک دعویٰ کرتا ہو گا کہ وہ نبی ہو اور حالانکہ میں خاتم النبیین ہوں کہ کوئی  
 نبی بعد میرے نہیں ہو سکتا مگر یہی ہے کہ کما کہ فیہ فون عیشین صحیح میں منی بیعت اور سیکون سے کہ میں  
 استنبال میں معلوم ہوا کہ آگے کو اہلسنت میں پیدا ہو چکے ہیں اور قبل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نبوت بھی پاچھانے  
 ہو گئے کہ یہ حضرات پہلے سے پیدا ہو چکے ہیں اور قبل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نبوت بھی پاچھانے  
 البتہ بدو حضرت کے جو شخص کہ اہلسنت اجابت بادیعت میں پیدا ہوئے اور دعویٰ نبوت کا کرتے  
 وہ رجال کذاب ہوا فن فرماتے حضرت صادق مصدق کے ٹھیکے کا اب فسوس ہے کہ مہدی لوگ  
 نہایت غفلت نادانی سے ان عیادت نہ کر کے اپنے شیخ جو چوری کو بنی ہفت کرتے ہیں اگرچہ  
 زبان نبی غیر شرمی کہتے ہیں لیکن ان کے عقائد کے موافق نبی تشریف ہونا لازم آتا ہے چنانچہ اب  
 اول کے عقیدہ شائر دہم میں گزر چکا اور اب ہفتہ میں بھی آوے گا انشاء اللہ تعالیٰ یہ نادانوں کی  
 محبت کا ثمرہ ہو ورنہ وہ بزرگ غلبہ کہ دعویٰ نبوت کیے ہو گئے البتہ دعویٰ ہوائی ہے وقت زمان  
 کیسے ہیں مگر یہ بھی بولے ہیں کہ ایسا ہونا کفر ہو اور جانا ایمان ہی یہ سب باتیں بشرح و بسط آگے  
 آوین گی انشاء اللہ تعالیٰ و لیکن ششم نعم بن حماد نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی  
 کہ قَالَ نَبِيَّاؤُہِ الْمَهْدِيُّ بَيْنَ الْوَحْشِ وَالْاَنْعَامِ لَا يُوْضَعُ قَائِمًا وَلَا يُقْرَبُ وَ مَا بَعْنِيْ فَرَمَا  
 کہ بیعت کیا جاوے گا مہدی در میان کن مقام کے کہ نہ چگائے گا کسی سوتے کو نہ بیٹے کا خانو  
 انتہی عالم میان مہدی نے رسالہ معارف میں اس بقدر بیان کیا لیکن اس کے بزرگوں نے اسکا  
 قصہ تفصیلاً بیان کیا چنانچہ شواہد لالی کے بارہویں باب میں لکھا ہے کہ شیخ محمد چوہری نے  
 سہ نوسو ایک سین در میان کن مقام کے دعویٰ کیا کہ مَن الْاَبْعَيْنِ كَقَوْمٍ مِّنْ اَوْثَقِ  
 شاہ نظام و تاضی علاؤ الدین اس کے دونوں مریدوں نے آئنا صدقہ کہ کہ بیعت کی چند کہ  
 دو سر ماروں بھی بیعت کا ارادہ کیا لیکن چوہری نے قرآن کا وعظ شروع کر دیا بعد وعظ کے

دلیل شہادت علیہ السلام کہ وہ خدا کا رسول ہے اور جو ان میں سے کسی نے انکار کیا  
 اللہ تعالیٰ اس کو عذاب عظیم عطا فرمائے گا اور جو اس کو قبول کیا  
 اللہ تعالیٰ اس کو اجر عظیم عطا فرمائے گا



بعضے اعراب نے بھی بیعت کی بعضے یاروں نے پوچھا کہ میرا ان جی دوسرے یاروں کو کیوں بیعت نہ کیا  
 فرمایا کہ امر الہی ہوا کہ دو گواہ واسطے ثبوت دعویٰ کے بس ہیں اور عادت یہ تھی کہ جب دعویٰ  
 کرتے تھے اسی لفظ سے تاریخ بھی نکال کر تی تھی چنانچہ بیان قال من استخفی عنکومعہ منی سے تاریخ  
 نو سو ایک کی عیان ہوا و پھر فضائل میں لکھا کہ دو دشمنے کے درمیان ہر کہ درمیان رکھن مقام  
 ہی کھڑے ہو کر دعویٰ مہدویت کا کر کے تین بار بار بار بلند کیا کہ من استخفی عنکومعہ منی شاہ نظام  
 اور قاضی علاؤ الدین کھڑے ہو کر کہا کہ انا متبعون اور دونوں نے بیعت کی حضرت پوچھا کہ  
 چنگوہ راضی قاضی علاؤ الدین نے کہا قاضی بد گواہ راضی پس لوگ بولے کہ آمنتاؤ و صدقنا  
 جواب معمول ایسا ہو کہ ایک مقدمہ کئی حدیثوں میں مذکور ہوتا ہی لیکن بعض میں بابتصار اور  
 بعض میں تفصیل اور اتفاق حدیث میں کا ہو کہ زیادت ثقہ کی مقبول ہو اور ثبوت مقدم ہو نانی پر  
 چنانچہ صحیح بخاری میں بھی یہ قاعدہ مذکور ہے اسی قسم سے ہی بیعت رکھن مقام کا مقدمہ کہ نفیم بن حماد  
 نے ابی ہریرہ سے مختصر روایت کیا اور عالم میان نے اسکو ضمیمت جان کر لے لیا اور اسی  
 کتاب میں انھیں نفیم بن حماد نے اسی مقدمہ کو دوسروں سے تفصیل روایت کیا میان مذکور نے  
 اور سب کو چھوڑ دیا چنانچہ وہی نفیم بن حماد قنادہ سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا رسول خدا  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کفر منکر الہمدی من الدین منہ الی ملکۃ فلیست فی جہ الناس من  
 بکینہم فیما یعرفونہ بین الکفر والمقام وھو کارۃ یعنی نکلیں گے مہدی مدعی  
 طرف کے پس چن کر نکال لیں گے انکو لوگ اپنے میں سے پھر بیعت کریں گے اس کے  
 ہاتھ پر درمیان کن و مقام کے حالانکہ وہ کراہت رکھتے ہوں گے اس کام سے یہ بھی حدیث  
 شیعہ جو نو کی تکذیب کرنی ہو اس واسطے کہ وہ مہینے سے نکال دینے میں نہیں آئے بلکہ مذہبیہ  
 انھوں نے کبھی آنکھ سے نہ دیکھا اور حدیث اول کے معنی بھی اس سے یک ظاہر ہو کہ مہدی و ثبوت  
 بیعت کے سوتون کو نہ جگا و شکے اور خونریزی نہ کرے گے یعنی مہدی جو وہدی کشت و خون  
 کر کے اپنی بیعت نہ لیں گے بلکہ وہ اس کام سے کراہت رکھتے ہوں گے اور لوگ جبراً ان کے ہاتھ پر  
 بیعت کریں گے یا یہ کہ اسوقت میں ایک بڑا فتنہ و خونریزی ہوگی اور مہدی کی بیعت کے  
 سبب وہ خونریزی موقوف ہو جاوے گی چنانچہ دانی نے قنادہ سے روایت کی کہ یحییٰ

اِلٰی مُهْمَدٍ فِی بَیْتِهِ وَ النَّاسُ فِی فِئْتَةٍ مُّصْرَافٍ فِیْهَا الدِّمُ یُقَالُ لَهُ ثُمَّ عَلَیْنَا فِی  
 حَتَّى یُخَوِّفَ بِالْقَتْلِ قَامَ عَلَیْهِمْ فَلَا مُصْرَافٍ وَ سَبَّیْهِمْ حَجْمًا حُدُومَ بَنِی لُؤْیِ کَی  
 گھر میں آویگیے اور حالت یہ ہوگی کہ آدمی ایسے فتنے میں مبتلا ہو گئے کہ ان میں خون ریزی  
 کی جاتی ہوگی کہا جاوے گا اور سنئے کہ ہمارے پر اس پر جو وہ انکار کریں گے یہاں تک کہ جب قتل  
 سے ڈرائے جاویں گے حکومت پر قائم ہو گئے پس نہ بیٹی جائیگی نہ بیٹے کے ایک سنگھم خون کی  
 انتہی سنگھم خون کی شبیہ جانا محاورہ ہے جیسا کہ بولنے میں کہ گھریزہ چھوٹے گی یہ حدیث بھی شیخ جوہر کی تکیہ  
 کرتی ہے کیونکہ انھی سند آرائی کے وقت کوئی ایسا فتنہ خوریزہ کہ جسکی تشکیر ان کے سب سے  
 ہوئی ہو وجود میں آیا غرض کہ اسی طرح بہت احادیث رسالہ و بیان میں مذکور ہیں کہ ان میں  
 قصہ بیعت مہدی تفصیل مذکور ہو اور وقائع ہنگام بیعت کے ان میں مسطور ہیں کہ اولی قائل کا  
 نام و نشان شیخ جوہر میں پایا نہیں جاتا اب اس تمام قصے کی بتدارانتہا چھوڑ کر اعتقاد  
 پر رکھنا کہ جو فقیر دومرید کے کرکین مقام کے بیچ میں بیعت کرے وہ مہدی ہو اگرچہ نہ سیادت  
 اسکی ثبوت کو پہنچے اور نہ مطابقت نام والدین اور نہ حوادث ہنگام بیعت وجود میں آوین  
 نہایت غلط ہے خطائے دومرید کہ دومرید کی بیعت کو کافی سمجھ کر نہیہو چڑھ جانا حالانکہ  
 خود انھیں نعیم بن حماد کی روایت ابن عباس سے ثابت ہے کہ بیعت کرنے والے بقدر اوجہ  
 بد کے ہونگے چنانچہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ مہدی کو بعد از اسیدی کے کہ لوگ بولنے لگیں گے کہ  
 مہدی نہیں ہے مبعوث کرے گا اور ان کے انصار لوگ اہل شام کے ہیں تین سو پندرہ آدمی بقدر اوجہ  
 بدر کے کہ شام سے انکی طرف آویگیے اور ان کے میں ایک مکان سے کہ نزدیک صفا کے ہوا انکو  
 نکال کر کر کہ بیعت کریں گے پس وہ دو گانہ انکو مقام کے پاس بٹھا کر منبر پر چڑھیں گے اور عالم کی  
 روایت میں بھی ایسی ہے کہ یہاں ائمہ علیہ السلام اہل بیت یعنی بیعت کریں گے اور ان سے شمار اہل بدر کے  
 اور یہ بھی معلوم ہے کہ یہ اہل شام بہ شمار اہل بدر تحت ایک درار کے ہونگے کہ شام سے آویگیے  
 اور سو آدمی اس بقدر انصار کے کہ ہر طرف عالم سے ایک ایک عالم ربانی آویگا چنانچہ ایسی  
 سات سو داریج ہو کر مہدی کو ڈھونڈیں گے اور ان کے میں سب جمع ہو کر مہدی کو پھلانگے اور  
 مہدی ان کے ہاتھ سے نکل کر مدینہ کو چلے جاویں گے وہ قاتل کو ہنگے تب پھر ان کے کو آویگیے

وہاں پھر ملاقات ہوگی دوبارہ پھر رضینے کو کھل جاؤینگے وہ لوگ پھر طلب کے لئے ہوں گے  
 دینیہ کو جاؤینگے حضرت پھر کے کو آؤینگے وہاں وہ لوگ بھی آکر ڈھونڈیں گے مگر رکھ کر  
 درمیان باہر تمام جمعیت کرینگے پس یہ لوگ ایسے ہمدی کے سات ہونگے کہ دن میں اتنا نہیں  
 بہاؤ اور رات میں مانند درویشوں تارک الدنیا کے عبادت گزار ہونگے یہ مختصر ہو روایت  
 نفیم بن حماد کا ابن مسعود سے یہ سب مقدمات شیخ جو بنور میں مفقود ہیں اور یہ حکایات رسالہ  
 برہان وغیرہ میں موجود ہیں خطا مسووم یہ کہ لکھا ہو کہ عادت یہ تھی کہ جب عوی کو تہتے  
 اس لفظ سے تاریخ بھی نکالا کرتی تھی چنانچہ بیان قال ہر تہنی فتوہ میں جس سے تاریخ نو سو  
 ایک کی عیان ہو انتہی سچان احمد عیان راچہ بیان یہ وہی مثل ہے کہ دروغ گویم پر رومی و عبد  
 من تہنی فتوہ میں ابھی موجود ہے مانند دوسرے خوارق تھارے ہمدی کے رفت و گشت  
 نہیں ہو گئی کہ اسکا اور اک مشکل ہوا و تم جو چاہو سو بنا کر اور نہ نسبت لگاؤ عدد احسان  
 کے موافق قاعدہ تاریخ کے کہ حروف مکتوبہ کا اعتبار نہ ملفوظ کا آٹھ سو چاس ہیں در اگر قال  
 کے ایک سو کتیس بھی شریک کیے جاوین نو سو لکھا سی ہو جاؤینگے نو سو ایک کسی طرح سے  
 درست نہیں ہوتے ہیں یا ایک سو کا بیان ہوا دوسرے دعویٰ کا حال سنیں کہ اسی مصدقہ  
 تیرہویں باب شواہد الولاہت میں لکھا ہو کہ دوسرا دعویٰ سن نو سو تین ہجری میں باہر عباد  
 ہوا نہ قال بامر اللہ عز وجل انا المہدی لموجود چنانچہ اسی لفظ مبارک آنحضرت میں تاریخ  
 دعویٰ کی حق تعالیٰ نے ظاہر فرمائی غلطی بلکہ حق تبارک و تعالیٰ نے بیان بھی تھا را جھوٹ  
 و افترا ظاہر فرمایا اسلوسطے کہ اس تمام عبارت کے سات سو چار نوے عدد ہوتے ہیں تیسرے  
 کا بیان سنیں کہ وہی بزرگ ابی کتاب سترہویں باب میں لکھتے ہیں کہ تیسرا دعویٰ قصہ بیا  
 میں ۵۴۶ نو سو پانچ میں باہر عبارت واقع ہوا قتال بامر اللہ انا المہدی  
 مبین مراد اللہ اور اسی الفاظ متبرکہ میں حق سبحانہ و تعالیٰ نے تاریخ دعویٰ  
 آنحضرت کی ظاہر فرمائی یہ بھی غلطی بلکہ یہاں بھی حق تبارک و تعالیٰ نے تھارا دروغ  
 نے فروغ ظاہر فرمایا اسواسطے کہ اس تمام عبارت کے نو سو چار سو عدد ہوتے ہیں  
 اور اگر قال کو متحدہ کریں جیسا کہ ظاہر معلوم ہوتا ہے آٹھ سو تیس تیس میں غرض کہ تینوں

دعوی غلط ہوئے اور اس فریق کے پیشواؤں اور متبعین کا فہم و فطرت محال تھا کہ وہ  
 پہنچا اب خیال کیا جاوے کہ اس فہم و عقل پر دین مذہب کے دقائق کس خوبی سے سمجھے ہوئے  
 یہ ایک نمونہ ہے نکلے غلط کا اگر انکی کتابوں کا کوئی مطالعہ کرے تو معلوم ہوئے کہ کس قدر اہل  
 مخرجات ہیں خطائے چہارم صاحب پنج فضائل نے لکھا ہے کہ وہ شیعہ کے روئے منبر پر  
 کہ در میان کئی مقام کے ہو گئے ہو اگرچہ دعویٰ مذہب کے تین بار بار آواز بلند کیا کہ اس تعوی  
 مذہبوں انتہی معلوم ہوتا ہے کہ اس پر گئے نہ کبھی مکہ فطرہ دیکھا ہے نہ کبھی اسکے نقشے میں غور کیا ہے نہ  
 مقام ابراہیمی کے جانب شمال پر ہی در بیان کئی مقام کے اسکا ہونا غیر متصور ہی کیونکہ وہ جانا  
 سطات ہے کہ طواف کر نیوالو نکارہستہ ہی دہان منبر کیونکر بن سکتا ہے اور منبر پر کھڑے ہو کر ایسا  
 دعویٰ آواز بلند اس شہر مبارک میں خصوصاً اس زمانہ حساب میں کوئی عاقل تسلیم نہ کیا  
 بادشاہان جھگڑے کیسی دعویٰ کے اپنے ملکوں سے اخراج کیا دہان کے علما اور حکام بغیر فصل  
 کیے ہرگز نہ چھوڑتے خطائے پنجم اسکے میزان نے اس دعویٰ پر اپنے مرید شاہ نظام اور  
 قاضی علاؤ الدین کو گواہ قرار دیکر پوچھا کہ قاضی مجید گواہ راضی قاضی علاؤ الدین نے کہا کہ قاضی  
 بدو گواہ راضی یہاں میزان نے قواعد فقہیہ کے موافق تقریر کرنا چاہا اور نہ خود کخیال  
 میں آیا اور نہ قاضی علاؤ الدین کو سوچا کہ فقہما کے نزدیک دو گواہ کہ مرید حاصل و  
 الومش غوامعی کے ہیں کہ یہ کالفع و ضرر اپنا نفع و ضرر جانتے ہیں پیر مدعی کے نفع کی  
 گواہی میں نامقبول ہیں اور قواعد شرعیہ میں بزرگ و غیر بزرگ سب برابر ہونے میں چنانچہ  
 امیر المومنین علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ اور ایک یہودی کے درمیان زرہ کے مقدمے میں  
 سنا فہ ہوا اور مقدمہ محکمہ قاضی شریح میں جوع ہوا جناب مرتضوی بذات خود شریعت فرما  
 محکمہ ہوئے قاضی شریح نے کہا کہ آپ اپنے دعویٰ پر گواہ لائیے فرمایا کہ ایک میرے فرزند  
 اور دوسرا قبیلہ گواہ ہیں قاضی نے کہا کہ حسن آپ کے فرزند ہیں اوکلی گواہی میں قبول نہیں کرتا  
 اور قبیلہ کو چونکہ آپ آزاد کر چکے ہیں گواہی اوکلی مقبول ہے لیکن ایک گواہ کفایت نہیں کرتا پس  
 دعویٰ آپ کا ثابت نہیں ہوتا یہودی قسم کھاوے اور زرہ لیجاوے کہتے ہیں کہ اعتقاد جتنا  
 مرتضوی میں دیکھنے کی گواہی باپ کے واسطے درست تھی لیکن اب ہتھوڑا قاضی کے موافق اعلیٰ

حکایت شاد بنید مرتضوی کی  
 حکایت شاد بنید مرتضوی کی

کہہ کر تسلیم نہ رہا پر راضی ہوئے جب یہودی نے معاینہ کیا کہ امیر المؤمنین میرا سطر اہل بیت علیہ السلام  
 قاضی کے پاس چل کر گئے اور کچھ تکبر و نفسانیت نہ کی اور قاضی نے ذرہ رعایت و حمایت نہ کی  
 جانا کہ دین نہیں کا حق ہو اور تسلیم نہ کیا کہ میں باطل جھگڑا کرتا تھا ذرہ حقیقت میں امیر المؤمنین کی  
 ہو وَاَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ دیکھو جب قاضی امیر المؤمنین  
 کے دعویٰ نہ رہا میں گواہی نام حسن پر راضی ہوا غلامات قواعد فقہیہ تمہارے دعویٰ مہدویت  
 میں تمہارے خاص تلبیز و ذکی گواہی پر کتب اضیٰ ہو گا حطائے ششم یہ کہ مدعی کی سمجھ میں  
 یہ نہ آیا کہ جس بات پر یہ دونوں گواہ ہوئے ہیں علیہم اوسکا انکار نہیں کرتے ہیں اور جس بات کا  
 وہ انکار کرتے ہیں اوسکے یہ گواہ نہیں ہو سکتے ہیں یہ دونوں اس بات پر گواہ ہیں کہ تم نے  
 من اتبعنی فهو منیٰ کہا مدعا علیہم کو اسکا انکار نہیں ہو تم اب بھی کہتے ہو جب بھی کہا ہو گا انکو  
 اسکے باذن اللہ من عند اللہ ہونے کا انکار ہو اور گواہان مذکور سے اسکی گواہی غیر متصور  
 اگر کہیں کہ گواہوں پر بھی مگر انکی تکشف ہوا تو وہ بھی تمہاری طرح مدعی کشف والدہام کے ہوئے  
 گویا کہ تین شخص نے دعویٰ کشف کیا اور ان میں سے ایک نے مہدویت جتنائی اور دونی  
 ولایت جتنائی اور یہ دونی مہدویت کے مصدق اور وہ دونی ولایت کے مصدق ہو  
 کس عمن ترا حاجی بگویم تو مرا حاجی بگوے باب تینوں قدر مشترک میں شریک الدعویٰ ہیں  
 اور مدعی علیہم تینوں کے منکر ہیں آپس میں ایک دوسرے کے گواہ نہیں بن سکتے  
 کیونکہ یہ من وجہ شہادت لنفسہ ہو کہ اگر انکی مہدویت ثابت ہوئی تو انکی ولایت بھی  
 ثابت ہوئی علاوہ یہ کہ ولایت صحت اعتقاد پر موقوف ہو اور صحت اعتقاد صحت  
 مہدویت پر اگر صحت مہدویت انکی ولایت پر موقوف ہو تو در محال لازم آوے گا کہ  
 وقیل منظم شواہد الولایت کے اکتیسویں باب میں لکھا ہو کہ ترمذی میں باب المہدی میں ہے  
 کہ عن اوطاۃ انه قال بلغنی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان المرسل من لد فاطمة بنت  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعیش خمس عام ثم یموت علی فل شہ ثور یخرجہ  
 رجل من ولد فاطمة بنت رسول اللہ علی سیرۃ المہدی یقاۃ عشرین  
 سنۃ ثم یموت فقتل بالسلح اور یہ حدیث خود میرا صادق ہو اور بعض مصنفین ان

دلیل بر صحت اوطاۃ اور بیانی قسم کی قیادت اور  
 نے دہائی اور دوا کی اس حدیث میں



اور کراؤ سکو نسل حضرت رسالت میں داخل کر کے اپنے میان پر جمادیا حالانکہ شیخ طحان علی بن  
 بن شافع کہ ہالین ہو اوسکی دلاوت سے ہوگا اور خود میر تمھارے اعتقاد کے موافق ہاشمی ہیں اگر  
 آج یہ روایت اور نہ جانے کی ضرورت قطانی بناؤ گے تمھارے مہدی کی بشارت جھوٹ ہو جی  
 کہ شواہد کے سنا بیستویں باب میں منقول ہے کہ فرماتے تھے برادر میرے سید خوند میر حسین  
 سید بہن ہم اور ایک جدی بہن انتہی قطع نظر اس سب سے میان خوند میر کے بعد موافق اس  
 روایت کے وہ دو حکم میان کو لے کر نکلتے تھے کہ جنھوں نے قیصر روم کے شہر و غزالی کہ وہ آخر میر  
 اس کے بہن تم لوگ اپنے مہدی کے وقت آج تک کچھ کم چار سو برس میں کبھی غزلیت کو  
 نہ پونچھے اور مصداق اس عہد کے ہوئے کہ وَعَدَ اللّٰهُ اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مِنْكُمْ وَيَحْلُوْا اَلْاَشْجَا  
 لَيْسَ تَخْلَفْتُهُمْ فِي الْاَرْضِ مَّا اسْتَخْلَفَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ لَكُمْ اَلْحَقُّ لَكُمْ دِيْنُهُمْ  
 الَّذِيْ اَرَضٰى لَهُمْ وَ كَيْدٌ لِّكُمُّ مِنْ كَيْدِكُمْ فَيُفْتِنَا الْاَيُّهُ لِيْنِيْ دَعْوَهُ دِيْنُ اللّٰهِ  
 جو لوگ تم میں ایمان لائے ہیں اور کیسے ہیں نیک کام کہ البتہ پیچھے حاکم کرے گا انکو ملک میں  
 جیسا کہ حاکم کیا تھا اور لے گا انکو اور حماد سے گا انکو دین اور کجا جو پسند کر دیا انکو اور دیگا  
 انکو اور انکے ڈر کے بدلے امن انتہی بلکہ ہمیشہ اہل سنت کے حکم خواہ یا ناکو اور نہ نیرات خوار  
 رہے اور ہمیشہ اپنے مخالفین کے سامنے پشت خم و سرنگون رہے اور ذلت نوکری کی کہ حاکم  
 اور کو کر برادر ہو ہمارہ و نکلوا لازم رہی اور مصداق اسی کے رہے کہ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ اَبِيٍّ  
 الْمُسْكَنَةِ ثُمَّ مِّنْ اَيُّهَا كُنَّا شَخْصٌ كَبْكَلَا كَقِيْر رُّومٍ بِرُحْلٍ حَالِيٍّ كِيْ اَوْرِيْجٍ اَوْرِيْجٍ  
 وقت میں دجال کتب نکلا اور اگر نکلا تو اسکو کمان چھپا کر رکھا ہے کہ آج تک مع گدھا ایسا  
 کم ہی جیسا کہ گدھے کے سر سے سینک کم ہیں اور حضرت عیسیٰ نے کیسا نزول فرمایا انصاف  
 کرنا چاہیے کہ فقط میں جس مطابق ہوئے تو بس ہوا یہ علامات اگر نہ ہوں کچھ ضرر نہیں ہو  
 جیسا کہ ایک شخص ایک امیر کے پاس آیا اور کہا کہ ایک ہاتی کا وہو اگر خریدنا منظور ہو  
 خرید کچھ اوسنے کہا ایک نظر بھکو دکھانا چاہیے اوسنے اپنی ٹمھی کھول کر ایک مچھ  
 دکھلایا اور کہا کہ دیکھئے سو نہ موجود ہی بہت عمدہ ہاتی ہو اور خلیفہ موصوف کی خط  
 سوا سے ارطاة کے اور ون نے بھی روایت کی ہے چنانچہ نعیم بن حماد نے نفیس جان



صدیقی اور کعب اور عمر سے اور طبرانی اور ابن منذر اور ابن عساکر نے قیس بن جابر عن  
 ابی عن جنہ سے روایت کیا ہے اور بعض نے ان روایات میں یہ خطائی کچھ مہدی سے  
 کہ نہ ہوگا دلیل چہ شتم میان خود میر مکتوب لسانی میں لکھتے ہیں بعضی روایات کہ مہدی  
 مہدی وارد شدہ است اکثر صاحب فتوحات در کتاب خود آورده است کقولہ الا ان للہ  
 خلیفۃ ینخرج وقد املات الارض جورا وظلما فملواھا قسطا وعدلا شیشہ رسول اللہ فی  
 الخلق یضی الخفاء اجل الجہۃ اخفی لا نف مقرون الخاجین یقسم المال بالسویۃ ویعدل  
 فی الرعیۃ ویفصل فی القضیۃ ینخرج علی قریۃ من الدین ینزع اللہ بہ ما لا ینزع بالقران بآیۃ  
 الرجل یحیی جاہلا بخلا یحبانا فیصبح علم الناس کوم الناس شیخ الناس عیشی النصع ینحید  
 بعیش خمساً و سبعا و تسعا ینقوا اثر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یحلی لہ ملک  
 لشدہ من حیث لا یراہ یفعل ما یقول ویقول ما یعلم ویعلم ما یشہد یصلی اللہ فی لیلۃ  
 یعزل الاسلام بہ بعد ذلہ یحیی بعد موتہ ینظم من الدین ما هو الدین فی نفسه و ینف  
 المذہب فلا یبقی الا الدین الخالص ینفر بہ عامۃ المسلمین اکثر من خواصہم بیابہ  
 العارفون باللہ من اصل الحقائق عن شہود و کشف و تعین الہی لہ جال الہیون یقرون  
 دعوتہ و ینصرفنہ ہم الوزراء یحملون اثقال المحکمۃ و یعینونہ علی ما قلہ اللہ تعالی شعا  
 الا ان ختمہ اولیاء شہید و عین امام العالمین فقید و هو السید المرتضیٰ من آل  
 ہو الصارم الہندی حین یمید و هو الشمس یجلو کل نجم و ظلمۃ و هو الوابل الوشی  
 حین یجود و قد جاء زمانہ اظلم و انہ و ظہر فی القرآن الواہع اللاحق بالقران و الثلثۃ  
 الباضیۃ قرن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم الذی یدلہ ثم الذی یدلہ الثانی ثم جاء  
 بینہما فتوات وحدت الامور جواب معلوم نہیں کہ اس عبارت فتوحات کے نقل  
 کرنے سے کیا غرض ہے شاید یہی کہ معلوم ہووے کہ فتوحات میں جو احوال امام مہدی  
 کے مذکور ہیں میان خود میر کے مہدی پر صادق ہیں اسی غرض سے میان مذکور  
 نے عجیب جمل کی چال اختیار کی کہ وضع ثقات سے نہایت بعید ہو یعنی عبارت  
 فتوحات میں اقسام کی تحریف و تبدیل کو کار فرمایا کہ کسی کے اپنے مطلب کے موافق کچھ اضافہ

دلیل چہ شتم میان خود میر مکتوب لسانی میں لکھتے ہیں بعضی روایات کہ مہدی

۱۲ قلموں  
 بروج الاول  
 اوجی مکر  
 ۱۲ قلموں

بڑا حدیہ اوکین عبارت فقرات کہ مخالف ہے اور کسی کے معنی غلط سمجھے مناسبت  
 تفصیل اسکی یہ ہے تحریف اول یہ کہ قسماً وعدہ لاکے عبارت اول وادی نو کہ یقیناً  
 اَلْیَوْمَ وَآجِدُكُمْ لَیْلَۃَ ذٰلِكَ الْیَوْمِ مَحْضٰی بِیْطْنِ الْخَلِیْفَةِ مِنْ حَیْوَ وَرَسُولِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم  
 مِنْ لَدُنْ فَاطِمَۃُ یَوٰحِیَ اَمَّا اَسْمٰہُ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم بِنَا یَعْنِی الْوَلَدُ الْفَارِغَ مَعْنِی الْاُغْرِزِ  
 سب سے پہلے لکھا کہ ان کے گیارہ سال قبل اس نے کو تارا اللہ کے خلیفہ یعنی خروج اس خلیفہ کا قضا متعہ ہو کر  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اولاد فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے موافق ہو گا نام اس خلیفہ کا نام  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بیعت کیا جاوے گا درمیان رکن اسوداد و مقام ابراہیم کے انتہی  
 اس عبارت کے میان مذکور کو کیا خوف تھا کہ صاف کر دیا شاید یہ خیال کیا کہ بیعت رکن مقام  
 کے درمیان ان کے مہدی پر صادق نہیں آتی ہو اس واسطے اس مقدمے کو حذف کر دینا چاہیے  
 یہاں تک معلوم ہوا کہ مقدمہ بیعت رکن مقام کا کہ دلیل ششم میں مذکور ہو چکا تراش متاخرین  
 مہدی کی ہو کہ انھوں نے بنطون ع اگر پر رتواند سپر تمام کنند کہ یہ حکایت اتر کر کے اپنے مہدی کی  
 خدمت کی اور بتقدیر میں مہدیہ کو اسکی خبر بھی تھی ورنہ غدر میرے خلیفہ خاں میں کیونکر مخفی رہتا  
 اسی سبب صاحب راج الابصار وغیرہ مصنفین تقدیر میں نے بھی کہ ان کے تابعین سے یہ نقل کیا  
 تحریف دوم یہ کہ لکھتے ہیں بیشہ رسول اللہ فی الخلق بضم الخاء حالانکہ فتوحات  
 میں عبارت اسطرح ہو بیشہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الخلق بفتح الخاء  
 وینزل عنہ فی الخلق بضم الخاء لافہ لایکون احد مثل رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم فی خلق یعنی مشابہ ہو گا رسول خدا کے خلیفہ صورت و شکل میں اور کم ہو گا  
 آنحضرت سے اخلاق میں اس واسطے کہ کوئی شخص اخلاق میں مثل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 نہیں ہوتا ہوائی استحضار میں محض کی غرض یہ ہے کہ حضرت شیخ اکبر فرماتے ہیں کہ مہدی  
 اخلاق میں حضرت رسالت مآب کے ہم پس عقدا و مہدیوں کا کہ وہ فون کو مساوی  
 و برابر سمجھتے ہیں زیاد ہو جاتا ہو اس واسطے میان یہاں چالاک کر گئے اور کیا عجب ہو کہ یہ بھی  
 مد نظر ہو کہ شیخ اکبر مہدی کو ہمیشگی میں اور ان کے مہدی ہم شکل ہونے اور ان  
 ایام میں بسبب قرب ملک کے ہزار ہا آدمی ان کے دیکھنے والے موجود تھے دعویٰ ہمیشگی کا

شیخ اکبر مہدی کو ہمیشگی میں اور ان کے مہدی ہم شکل ہونے اور ان

اس واسطے بھی تحریف مذکور ضرورتی اور جبکہ زمانہ دوسرا آیا کہ دیکھنے والے نے اسے متاخر میں مہدی نے  
اپنی کتاب میں دعویٰ منکشفی سے بھر دین حالانکہ اب بھی انھیں کتابوں کے مستند ہونا چاہیے کہ منکشفی  
چنانچہ شواہد اور لایسے دلائل چارم میں مذکور ہو کہ ان کے مہدی دعوے تھے حالانکہ حضرت سید  
تمام مبارک اور یحییٰ فریخت میں پیش ہاں سے کہ سفید تھے کہ روایات صحیحہ و سیر شاہ میں اور اگر ان کے  
رنگے پیش سے اختلاف شکل تسلیم کریں تو اختلاف شکل بھی ہاں کی کتابوں میں موجود ہو چنانچہ  
ولی یوسف رسالہ محبت للنصفی میں لکھتے ہیں کہ ان کے میراں جب کھڑے ہوتے تھے دونوں ہاتھ  
گھٹنوں تک پہنچتے تھے حالانکہ حضرت رسالت کے ملائے مبارک میں یہ بات ثابت نہیں ہے البتہ ایک  
صحابی کہ نام نہاد کا خرقہ یا عورتا ان کے ہاتھ دراز تھے اسی وجہ سے ان کا لقب ذوالعیدین تھا اور  
حدیث موصولہ میں ان کا ذکر صحاح میں موجود ہے تحریف سووم یہ کہ افنی الانفس کے بعد لفظ  
مقرن الحابیین کا کہ وہاں تھا بڑا سا دیا اور فقرو اسعد الناس اہل الکوفہ کا کہ وہاں تھا اور یا  
اس فقرے کا کچھ تصور نہیں ہو کہ قابل کالڈانے کے ہو مگر یہ کہ میان کے مہدی کی تکذیب  
کرتا تھا اس واسطے کہ معنی اوسکے ہیں کہ اہل کوفہ بسبب نام مہدی کے اور لوگوں سے بڑھ کر  
سعادت مند ہونگے یعنی زیادہ تر مطیع و فیضیاب ہونگے اور ظاہر ہو کہ مہدی جو پورے  
اہل کوفہ کا سعادۂ اندوز ہوئے تحریف چہارم یہ کہ یفصل فی الفضیۃ کے بعد یہ بات  
کا لڈالی یا تہ الاول فیقول لہ بامہدی عیسیٰ عیسیٰ و بین ید یسما فیحییٰ لہ فی ثوبہ  
ما استطاع ان یملاہ یعنی اوسے گا اس خلیفہ کے پاس مرد مسائل اور کہ گا لڈا مہدی و عیسیٰ  
اور سامنے اوسکے مال ہوگا پس اوسکے کپڑے میں اوس قدر بھر دیں گے کہ اوٹھا سکے نہی  
چونکہ یہ شان مہدی خود سیکر نہ تھی اس وجہ سے اس عبارت کو حذف کر دیا کیونکہ ان کے مہدی ہاں  
ملکے مانے تھے کہ یہ مادہ ہشاد پر صادق آتی اور یقسم المال بالسویۃ یعنی تقسیم کر کے  
مال کو برابر اسکو رہنے دیا اسلئے کہ ان کے مہدی اس ضمن کو بکشا کشی ادا کر لیتے تھے کہ کچھ  
بطور خیرات کے اجاتا تھا اوسکو رینہ پر نہ کر کے برابر تقسیم کر دیتے تھے اور ہر شخص کو سوتہ  
کہتے تھے لیکن پھر بھی ایک خلل بچاتا تھا کہ صاحبین بعضوں کی سفارش کو کہ کئی سو  
دلا دیتے تھے چنانچہ زود بخاطر وغیرہ کو تین تین سو یا ملا کرتے تھے جیسا کہ ولی یوسف لکھا ہے

اور پنج فضائل میں لکھا ہوا ہے محمدؐ اپنے فرزند کو مع اونکے نژاد سپر کے تین آدمی بھیجتے  
 دیتے تھے با این ہمہ تقسیم باسویہ صدق تھا اور واضح ہو کہ عالم میان نے رسالہ معارف  
 حدیث فیجی البیہ الرجل فیقول یا مہدی عطی اعطنی فیجی لہ فی ثوبہ استطاع ان یحکم شر  
 میں لکھا ہے کہ آپؐ کی ایک مروجہ گجراتی سیخوند میر نہایت مسائل و حریص عطا  
 باطنیہ کا پھر بیٹا حضرت اوس پر خزانوں سے ولایت عہد یہ کے اسکی ہمت کے موافق تھی  
 یہ وہ بات ہے کہ مدعی حسرت و گواہ حسرت پیران نمی پرند مردان می پرانند خود خوند میاں  
 کلام کا محل نیا کر اوسکو فتوحات کی عبارت سے اوڑار سے بین اور مدیدین خود و نہیں کو اسکا  
 مصداق بنا سے بین عجب با جہا ہی پھر اسی سالے میں لکھتے ہیں کہ شہر فاطمہ و میں ساتھ فاطما  
 اشرفیون کے ایک بار سانوں کو خیرات کر دیے اور ایک ف بچانے والے کے دف میں  
 ایک تسبیح سو موئی کی ڈال دی کہ ہر روز اذلا لکھ محمدی کا تھا اور محمدی سواد پر یا سواد و روڈ  
 کی ہوتی تو انتہی یہ قصداً لکل ہے اصل معلوم ہوتا ہے کیونکہ اگر کچھ بنی اسکی حاصل ہوتی تم سے  
 پہلے خود میر کو معلوم ہوتا پس اوسن رنگ کو عبارت مذکور کے محل ملنے سے اسقدر کیوں جراتی  
 ہوتی کہ عبارت کے نکالڈالنے کی نوبت پہنچی بلکہ بلا خوف تمام عبارت بلا خوف و تخفیف لکھ دینا  
 تھا دو حصے یہ کہ اگر سو لکھ دیا سواد و کر و روڈ کی تسبیح کسی نے تمہارے ہمدی کو خیرات  
 میں مذکور ہوتی تو اس عجیب غریب خبر کو مورخین ضرور لکھتے اور تمہاری کتب نقلیات کا کیا  
 اعتبار ہو کہ اکاذیب الامال بین سلاطین حکام و من مانیکے تمہارے ہمدی کے اسقدر شہین  
 تھے کہ کسی جا چین دی ملک ملک اخراج کرتے رہے اور اسقدر مقدور سلاطین ہڈ و حکام الوہ  
 کو کہاں میسر ہوا کہ ایسی پیشین ہا چیز نایاب پیدا کریں اور پھر ایک درویش کو حوالہ کریں اور وہ  
 وفالی کو حوالہ کرے ان سب سے سلاطین بلی بڑھکر قدرت رکھتے تھے اور نکاحا حال یہ تھا  
 کہ تین سلطنت یعنی اکبر و جہانگیر و شاہجہان میں ایک تسبیح مرادید سواوی المقدار و قیمت  
 قیمتی چاہیں لکھ روڈ کی فراہم ہوئی تھی کہ آخر کو نادر شاہ کے ہاتھ لگی طویہ کہ شواہد اولاً  
 میں لکھا ہے کہ ساتھ قناطیر زرا و تسبیح مذکور انکو سلطان غیاث الدین نے بھیجی تھی درجائے  
 اپنے بیٹے نصیر الدین کے حکم سے پاجولاد ملا مقید تھا یہ کسی عقل میں آتا ہے کہ مسلسل کر

حضرت دارقوتی کی کتاب میں ہے کہ  
 اس کتاب میں ہے کہ

اس قدر قدرت خرائن پر ہوتی ہے اور طرفہ ماجرایہ ہو کہ یہ قصہ تینوں دعویٰ ہمدیہ کے بعد  
واقع ہوا جو حنا پنج باب دوم سے ظاہر ہو پس داد و دشمنی تقدیر نبوت بھی علامت ہوتی  
کچھ علاوہ نہیں رکھتی ہے اور سب پر علاوہ یہ ہے کہ اگر یہ نقل سچ ہے تو میزان کی طرف بڑا ہو گیا ہے  
اسو کہ مال بی مال میں تمام مسلمانوں کا حق ہو اور کسی غیر مستحق کو اس میں سے دینا یا حق  
زیادہ کسی کو دینا ظلم و خیانت ہے اس واسطے فلسفہ راشدین اپنی ذات و اقربا کے واسطے  
بھی زیادہ معاش مقرر نہ کرتے تھے پس اول اس قدر زرخیز بیت المال کا شیخ موصوف کو دینا  
سلطان موصوف کی خطا ہے پھر شیخ موصوف کا ایک فالی کو کہ بیت المال میں اس کا حق نہایت  
قلیل ہے تسبیح کر و رو کو زور کی حوالہ کر دینا خطا ہے اول سے بھی بدتر ہے تحریف پنجم یہ کہ  
مالا یزج بالقرآن کے بعد یا تنیدہ لرحل اپنی طرف سے بڑا عادی اس واسطے کہ بغیر اس بڑا حال  
کے عبارت مابعد ان کے ہمدیہ پر صادق نہ تھی بلکہ تکذیب کرتی تھی کیونکہ عبارت مابعد یہ ہے  
یمسی جا صلا یغیا جبا نا فی صبحہ اعلموا الناس انکم من الناس شیخ الناس یعنی ہمدیہ کو  
شب سے صبح کی ہمدیہ بناو گے گا اس کی شام تک کچھ بخیل نے جرأت ہو گئی اور صبح کو  
سب سے دیکھ کر زیادہ علم میں اور کرم میں اور شجاعت میں ہو جاویں گے یہ ہوا حق ہے حدیث  
امام احمد و ابن ماجہ کہ المؤمنین من اهل البیت یصلیہ اللہ فی لیلتہ یعنی ہمدیہ اہل بیت  
میں درست کر دے گا ان کو اللہ تعالیٰ ایک شب میں چونکہ یہ بات ان کے ہمدیہ اور عالی حال  
کے سر پر مخالف تھی کہ مطلع الاولایت وغیرہ ان کی کتب میں مرقوم ہو گا ان کے ہمدیہ مابعد زوا  
ولی تھے اور شیخ و انبیا کی تعلیم سے سات برس میں ماقط قرآن ہو کر بابو برس کی عمر تک  
تمام علوم سے فارغ ہو کر باتفاق علمائے نواحی و انابور کے ملقب ہوا علما ہو چکے تھے اور  
ہمراہ سلطان حسین حاکم پور کے ساتھ راجہ دلپت راؤ کے جنگ سخت کر کے اس کو مہل  
سوار کی قتل کیا اور کمال شجاعت تمام لشکر کو زیر و زبر کر دیا تھا پس ان کو یہ حدیث صادق  
آتی ہے نہ عبارت مذکورہ فتوحات اس واسطے بیان خود میں نے اپنی جلی عبارت یعنی یا اہل بیت  
کو عبارت فتوحات کے اول میں لگا دیا تاکہ معنی یہ ہو جاوے کہ جو شخص کہ ہمدیہ کے پاس  
آوے گا اور کمال چال ہو گا کہ شام کو جاہل بخیل جیاں ہو گا اور صبح کو تاثیر صحبت علم اکرم

اشیخ ہو جاوے گا انصاف کیجیے کہ کیسا بڑا کذاب افترا ہو کہ اپنے مطلب کے واسطے ایک بٹ بنا کر دو سر مصنف کی طرف نسبت کر دینا یا ایسا کہ موصوفی کا صدیق ہوتے ہیں استغفر اللہ العظیم اور سب مہمدی پانی کتابوں میں بنقلید کے آج تک بھی مضمون اور کلام چلائے ہیں اور اسی عبارت محمد کو نقل کرتے چلے جاتے ہیں تحریریں ششم یہ کہ بعد من حیث کلا سیرۃ کے اتنی عبارت حذف کر دی جہاں اہل اقل و بقوی الضعیف فی الحق اور یضائی الضعیف و عین علی نواشب الحقی یعنی یہ خلیفہ ادٹھاوے گا بار عیال و یتیم کو اور قوت و حکم ضعیف کو امر حق میں اور ضیانت کرے گا حمان کی اور مدد کرے گا مصائب حق پر انتہی قوت و دنیا ضعیف کو اور مدد کرے گا مصائب میں اور مدد نہ کرے گا اور اٹھا صاحبان شرف و حکومت کا کام ہو اور مہدی اعلیٰ چونکہ خود ضعیف تھے کہ حکام و ملاطین انہر انواع و اقسام کے جبر اور اخراج و زجر کرتے تھے اس واسطے میان اعلیٰ عبارت کے کنارہ کشی مناسب سمجھی لیکن یہ یاد نہ رہا کہ عیسیٰ النضرین یدیدہ کو بھی حذف کر دیتے تھے وہی ان پر نہیں صادق ہو یعنی چلے گی نصر سے مناس خلیفہ کے کہ جبر سے متوجہ ہو گا منصور ہو گا اگر منصور ہی ہو گا نام ہو کہ انا کو نصیب تھی تو کوئی اس کا خواہاں نہیں ہر انھیں کو مبارک ہو تحریر ہفتم یہ کہ بعد یصلحہ اللہ فی لیلۃ کے اس قدر عبارت نکال ڈالی یفتح المدینۃ الرومیۃ بالتکبیر فی سبعین لعا من المسلمین من ولد سحی نیشہد الحجة العظمی صاویہ اللہ بخرج عکاء ببید الظلم و اھلہ یقیم الدین و ینفخ الروح فی الا سلام یعنی فتح کرے گا خلیفہ مدیترہ و مدیکو تکبیر سے ہمراہ ستر ہزار مسلمان اولاد حق کے حاضر ہو گا جنگ کلان میں مقام باد بآلتی چراگاہ شہر عکاء کے ہلاک کرے گا ظلم اور اہل ظلم کو قائم کرے گا دینی اور چھوٹے کا روح اسلام میں انتہی اس عبارت کے نکالنے کی وجہ ظاہر ہو کہ سر اسرار کے مہدی کی تکذیب کرتی تھی کیونکہ نہ اون بزرگوار نے مدیترہ و مدیترہ کیا نہ اون کے ہمراہ کبھی ستر ہزار مسلمان اولاد آدم کے جمع ہو گئے چاہے اولاد حق کی اور نہ جنگ کلان شہر عکاء میں واقع ہوا کہ وہاں وہ حاضر ہوتے یا نہوتے اور نہ اونھوں نے ظلم اور اہل ظلم کو قطع کیا بلکہ آپ بشکل مظلوم کے ہمیشہ پھرتے رہے تحریر ہفتم یہ کہ بعد لفظ بعد موتہ کے یہ عبارت

[illegible]

نکال دالی یضم الحزبۃ وید عوالی اللہ بالسیف فن ابی قتل ومن نازعہ خذل  
 یعنی موقوف کرے گا جزیرے کو یعنی جزیرہ لے کر کفر پر کافرون کو غچھوڑ دے گا جیسا کہ انجیل  
 ہو بلکہ یا اسلام یا قتل مانند عیسیٰ علیہ السلام کے جاری کرے گا اور دعوت کرے گا طرف اللہ تعالیٰ  
 کے بڑے شمشیر پس جس نے انکار کیا مارا جاوے گا اور جس نے نزاع کیا مظلوم ہوگا انتہی اس  
 عبارت کے حذف کا سبب بھی ظاہر ہو کہ ان کے ہمدی کو جھٹلاتی ہو کیونکہ انکو کافرون سے قدر  
 جزیرہ لینے کی کہاں ہوئی کہ موقوف کرے بلکہ مسلمانوں سے جزیرہ لینے کی تمنا رکھتے تھے  
 مگر اللہ تعالیٰ نے دین محمدی کی حمایت کی کہ انکو اس قدر دست رس نہ دی حال تمنا کا انصاف  
 کے باب چارم میں منسطور ہو کہ میراں شتر شطہ میں دعوت کر رہے تھے کہ ایک ملا نے اپنے فرزند  
 سامنے کر کے کہا کہ اس کے واسطے دعا کیجئے بونے اگر حق تعالیٰ قوت دے تو ہم اسے جزیرہ لیوین گے  
 انتہی اور دعوت بڑے شمشیر کہاں تھی کہ جو انکار کرتا مارا جاتا اور جس نے نزاع کیا وہ مظلوم کہاں  
 ہوا بلکہ انھیں کے مصدق ہمیشہ سلاطین مخالف ہاتھ سے مقتول مظلوم ہوتے رہے بلکہ  
 خود میان تحریف باز مع رنقا و اقربا بگرات میں مقتول ہوئے تحریف ہم یہ کہ یہاں قلع المذہب  
 او فلا یتمی الا الذین الخ الخ الخ کے درمیان میں لفظ میں اذ ضل کا تھا اور اسکو  
 نکال دالا اس واسطے کہ معنی یہ ہوتے تھے کہ ہمدی وٹھاوینگے سب مذہبوں کو روک دین  
 پس باقی نہ رہے گا مگر دین خالص اور یہ بات ان کے ہمدی پر صادق نہیں ہو کیونکہ انھوں نے  
 روک زمین سے مذاہب کہاں اوٹھائے مذاہب مختلفہ امتک و سے زمین پر موجود ہیں چنانچہ  
 ایک مذہب ہمدیوں کا ان کے سبب بڑھ گیا البتہ اپنے ہمدیوں میں سے سب مذہب  
 اوٹھا ڈالے اور سمجھ لے کہ دین خالص یہی ہے کہ جیسے ہم ہیں یہ ہر ایک ہو سکتا ہے اور ایسا  
 سمجھ لیتے ہیں کہ کل شریعت عبادت اللہ فی حق و عہدیں خیالی خوش خطے دار دینی  
 رفع خانگی کے لفظ من الارض کے ہوتے ہوئے نہیں درست تھے اس واسطے اسکو حذف  
 کر دیا تحریف وہم یہ کہ بعد الا الذین الخ الخ کے عبارت نکال دالی اعداء  
 مقلدہ انکم اهل الجنہاد لما یؤتہ من الحکم بخلاف ما کہ صفت  
 الیہ اوتکم فیدعونکم کو ما تحت کل نحو ما من سیفہ و سفلونہ و غلبہ



فی الدیہ یعنی دشمن امام کے ہونگے پیروی کرنے والے علماء مجتہدین کے کیونکہ حکم اس امام کا اپنے  
 ائمہ مجتہدین کے خلاف دیکھیں گے پھر داخل ہونگے مجبوری سے زیر فرمان امام کے بخوف ہمیشہ مطیع  
 امام کے اور بسبب غبت و طمع اوس چیز کے کہ پاس امام کے ہو یعنی مال دولت وغیرہ انتہی اسی سبب ہمارے  
 فرمایا کہ یفرج بہ عامۃ المسلمین اکثر من خواصہم یعنی خوش ہونگے سبب امام کے خواص مسلمین زیادہ  
 خواص مسلمین سے مراد خواص سے یہی متقلدین متعصب ہیں بالجمہیر عبارت بھی خود میر کے ممدی کی تکرار  
 کرتی ہے اس واسطے اوسکا حذف کرنا مصلحت تھا کیونکہ نہ لکے ممدی کے پاس شیخ شیرازی اور نہ علماء کرام  
 بخوف شیخ اور نہ زیر فرمان ہوئے اور نہ مال دولت کہتے تھے کہ اوسکی غبت سے فزادہ ہو کر تحریف باز فرما  
 یہ کہ بعد یحییٰ نہ علی ما قلہ کا اللہ تعالیٰ کے اس قدر عبارت حذف کر دی یذیل علیہ عیسیٰ بن مریم  
 بالماثرۃ البیضاء شرقی دمشق بن مہر و ذین متکلمہ اعلیٰ ملکہ میں سلامتی عن عینہ  
 و ملائ عن یسارہ یقظہ رأسہ ما مثل الجمان یتخذ رکنا خارج من دیماں و المنا  
 فی صلوة العصر یتخی لہ الا امام فیتقدم فیصلی بالناس یوم الناس بسنة محمد  
 صلی اللہ علیہ وسلم یکسر الصلیب و یقتل الخنزیر و یقبض اللہ المہدی الیہ طا  
 مطہرا و فی زمانہ یقتل السفیانی عند شجرة بضوطة دمشق و یخسف بحیثہ  
 فی البداء بن المدينة و مکة حتی لا یبقی من الجیش الا رجل واحد من  
 جہینہ یتبیم هذا الجیش مدینۃ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم ثلاثہ  
 ایا م ثم یرجل بطلب مکة فینسف اللہ بہ فمن کان مجبوراً من ذلك  
 الجیش مکرہا یحشر علی نیتہ القرآن حاکم و السیف مشید  
 و لذلك ورد ان اللہ یرفع بالسلطان ما لا یرفع بالعتد ان یعنی نازل ہونگے  
 امام ممدی پر عیسیٰ بن مریم منارہ سفید شرقی و دمشق پر دو کپڑے رنگین مائل بنزدی ہمارے ہونگے  
 تکبیر دیے ہونگے دو فرشتہ زین پر ایک فرشتہ سیدھی طرف سے اور ایک فرشتہ بائیں طرف سے سر سے  
 قطرات عرق مانند چاند کی موتیوں کے ٹپکتے ہونگے کہ بہتے بھی ہوں گے یعنی سرخ جانیکے وقت سر کے  
 بالوں سے قطرات پسینے کے ٹپک پڑینگے اور سر بلند کرینگے وقت جسم پر پھینک لگیں گے گویا کہ حمام سے  
 سرآمد ہوئے ہیں اور لوگ نماز عصر کی تیاری میں ہونگے اور امام حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے

واسطے ہٹا دینگے پس کہ گئے بڑے کہ لوگوں کو غلام بڑھا دینگے حضرت عیسیٰ آدمیوں کی امامت کرنے  
 طریقیہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر تو یہ دیکھنے کے نکل صلیب کو کہ جسکو نصاریٰ گئے مین ڈالتے ہیں اقل  
 کرینگے خنزیر کو اور قبضہ کرے گا اللہ تعالیٰ امام مہدی کو اپنی طرف طاہر مہر اور اسکے نطفے میں  
 مارا جاوے گا سفیانی نزدیک ایک دن کے مقام غوطہ دمشق میں اور زمین میں وصلوایا جاوے گا  
 لشکر اور سکامقام پیدا میں درمیان شینے دے کے یہاں تک کہ نہ باقی رہے گا لشکر میں  
 مگر ایک آدمی قبیلہ حمینہ کا اور لشکر تین وزیک مدینہ رسول میں لوٹ مار بیاہ کرے گا پھر  
 چلے گا مکہ کے ارادے پر پس مہسار کو گا اللہ تعالیٰ اسکو پس شخص کہ بطور مجبوری سکے  
 لشکر کے ساتھ تھا اسکی ہمیت کے موافق اسکا حشر ہوگا قرآن حاکم ہوگا اور تلوار بلند کر دیا  
 ہوگی دین کو اور اس واسطے وارد ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ بسبب سلطان کے خلق کو نہایت اوسقدر  
 باز رکھتا ہے کہ بسبب ان کے اوسقدر باز نہیں رکھتا ہر انتہی انتہی بسبب و شمشیر سلطان کے اکثر  
 خلق شریعت پر پیہور ہو جاتی ہے اور قرآن سے فقط خاص لوگ ہدایت یاب ہوتے ہیں اور یہی  
 معلوم ہے کہ منارہ یحییٰ شرقی دمشق کہ ہر جہت حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے اترینگے  
 دوہیں ایک سہرے جامع بنی امیہ کی شرقی سمت پر واقع ہے اور حالاً اس مسجد کا منارہ اذان ابھی آہم  
 پختہ نہیں ہونے کہ ملازم سہرے مذکور میں انہیں سے ہر دو پچھیل مؤذن بالاتفاق نوبت بنوبت آہم  
 اذان کہتے ہیں دو سراجاۃ النضاری یعنی محلہ نصاریٰ میں جانب شرقی دمشق واقع ہے یہی  
 نہایت کھان اور سفید رنگ ہے راقم السطور نے اس پر چڑھ کر معائنہ کیا کہ تمام شہر دمشق مد نظر  
 تھا اور غوطہ دمشق وہاں سے بخوبی نظر آتا تھا اہل مشق بعضے اسکو فروگاہ عیسوی جانتے  
 ہیں اور غوطہ دمشق ایک زمین ہے فناے دمشق میں نشیب کی جانب کہ تمام باغات و دراشا  
 سے معمور ہے کتاب بیاحت میں اسکی تفصیل لکھی گئی ہے اور دمشق اور غوطہ دمشق کی تفریق  
 حدیث امام احمد میں کہ مشکوٰۃ میں بھی موجود ہے مذکور ہے بالجملہ یہ عبارت زیادہ تر سبب تخریب  
 و تہذیب مہندی جو نہروں کی کرنی تھی اس واسطے میان مذکور نے حذف کر دیا تھا  
 و واز و ہر تخریف منوی ہے کہ اشعار فتوحات کے معنی میان مذکور نے نہ سمجھے اور اپنے  
 مطلب کے موافق کچھ معنی غلط جو دیگر کو کے اشعار مذکور کو اپنے مہدی کی تائید میں نقل کیا

ذکر امام عیسیٰ و شریعت

بجای منارہ یحییٰ شرقی

اور دشمار مذکورہ بھی انکے مہدی کی تکذیب کرتے ہیں اگر معنی صحیح سمجھ میں آئے ہوتے اونکو بھی عذوف  
 کر دیتے اس واسطے ان اشعار کا اعادہ کیا جاتا ہے اور معنی صحیح بیان کیے جاتے ہیں کہ اگر میان شیخ  
 کا کش میان کے متفقین سمجھ جاویں الا اشعار کلا ان ختم الاولیاء شہید و عین ام الم  
 العالمین فقید یعنی آگاہ ہو کہ ختم الاولیاء حاضر ہونگے اور حال یہ کہ ذات امام العالمین کی مقتو  
 ہوگی مگر ختم الاولیاء سے خاتم الولاہت المطلقہ ہو اور وہ عیسیٰ علیہ السلام ہیں نہ خاتم الولاہت المحدثہ  
 کہ وہ شیخ اکبر کے نزدیک خود ذات شیخ پر یا ایک ہر سرے و سفر فی معاصر شیخ کے ہیں اور امام مہدی  
 شیخ کے نزدیک خاتم الولاہت المطلقہ ہیں اور نہ خاتم الولاہت المحدثہ ہیں چنانچہ یہ مقدمات فتوحات  
 وغیرہ تصانیف شیخ میں غائباً مفصلاً مذکور ہیں بلکہ اسی باب تین سو چھیاسٹھ میں کہ جہان سے  
 یہ عبارت خود میرے نقل کی ہے بعد چند منظر کے لکھتے ہیں کہ خاتم الولاہت المحدثہ سے بطور کمر  
 خدا کا اور مواقع حکم کا جاننے والا کوئی شخص اس کے زمانے میں ہو گا نہ اون کے بعد ہو گا پس  
 وہ اور قرآن انخوان ہیں جیسا کہ مہدی اور شمشیر احوان ہیں اس کلام سے بھی معلوم ہوا کہ مہدی  
 اور ہیں اور خاتم الولاہت اور ہیں اور تفصیل اسکی اس کتاب میں باب تسویہ میں منجوبی آوے گی  
 انشاء اللہ تعالیٰ اور مراد امام العالمین سے امام مہدی ہیں چنانچہ شعر ثانی میں خود فرماتے ہیں  
 کہ ہوا السید المہدی من آل احمد پس معنی شعر کے یہ ہوئے کہ ختم الاولیاء عیسیٰ علیہ السلام  
 حاضر و زندہ ہیں اے امام مہدی دنیا سے رحلت فرما کر مقتود ہو جاوے گے اور یہی مضمون  
 شیخ نے قابل اس شعر کے تشریح میں ادا فرمایا کہ یوم الناس لسنۃ محمد ~~کسر~~  
 الصلیب و یقتل الخنزیر و یقبض اللہ المہدی الیہ یعنی عیسیٰ آدمیوں کے  
 امام ہوں گے طریقہ محمد خیر توڑینگے صلیب کو اور قتل کریں گے خنزیر کو اور قبض کر لیں گے  
 اللہ تعالیٰ امام مہدی کو اپنی طرف بعد اون کے حضرت شیخ اکبر امام العالمین کی تعریف فرماتے  
 ہیں ہوا السید المہدی من آل احمد ہوا الصادق المہدی حنین بیڈ  
 یعنی وہ امام العالمین سید مہدی ہی آل احمد صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ تیغ ہندی جو جس وقت  
 کہ ہلاک کرتا ہے اگر چہ بڑے میان علم و فہم کا ذکر ہو لیکن اسکے ضمن میں ایک چھوٹے  
 میان کی فہم و عقل کا حال بھی سن لیا چاہیے کہ عالم بیان رسالہ معارضہ میں

اسی طرح سے ثابت کرتے ہیں کہ ہمدی کی جاکہ تولد ہندو اور منی یہ کہتے ہیں کہ ہمدی تلوار ہند  
 کی ہی جسکے ظاہر ہوگا صدقہ میں ہو انکے استاد پر کہ جس نے انکو لغت و صیغہ دانی میں ایسا حالاک  
 کر دیا ہو کہ یہ بہتر اور سیدو میں کچھ فرق نہیں جانتے ہیں کہ مزید کو مجرد اور اجوت کو ناقص سمجھتے  
 ہیں اور یادہ سید اور بدو کہ ایک جہت سے ہیں یا لغت دانی کا حال تھا اور معنی فہمی میں یکا ل و  
 کہ تیغ ہندی ہمدی کو لیلو تشبیہ کے کہا اور اس سے سمجھے کہ ہمدی حقیقت میں ہندی ہیں عربی  
 نہیں ہیں تو انہیں ہوا کہ اپنے ہمدی کو تیغ بھی حقیقتہً بچین انسان کہیں اور یہ خبر نہیں ہو کہ لکھ بن  
 زہیر نے تصنیف بانٹ سعاد میں رسول خدا کو تیغ ہندی باندھ کر روبرو دنیا شعراء الرسول  
 لکھ کر پیش کیا ہے **مہمکتا من سیکوف الحیت مسکول** اور حضرت سے آسمین بسبب  
 نکرار کے صلح وادی کرع **مہمکتا من سیکوف اللہ مسکول** اور ہند کہ معنی تیغ ہندی کے ہو  
 اور سکو بجا لکھا حالانکہ حضرت بالاتفاق عربی ہیں **شعروہو الشمس یوم کل یوم وکلمۃ** **مہو انوار ایل**  
**الو شعی حید** یعنی وہ آفتاب ہو کہ روشن کرتا ہو ہر بار و تار کی کوڑہ باران ہر بار جو جسوت  
 کہ سخاوت کرتا ہو انتہی عرض کہ کوئی شخص کسی کا کلام نقل کرنے میں اتنی خیانت نہ کر گیا جیسا کہ  
 میان کی ہو جس کسی کا کلام نقل کرتے ہیں اور اپنے مطلب کا شاہد لانے میں تو بلا خیانت  
 و تحریف اور سکو نقل کرتے ہیں نہ یہ کہ اس قدر انتخاب بجا کریں کہ کلام متکلم کے مخالف مقصود ہو جاو  
 اور بلا ذکر و اشارہ انتخاب و سکی طرف نسبت کر دیوں کہ اس کتاب میں اس کے مصنف نے ایسا  
 لکھا ہے تاکہ لوگ سمجھیں کہ اس کی سبب بھی ان کے موافق ہی یہ نہایت فریب کہلاتا ہو اگر کسی کو استدلال کہتے  
 ہیں تو ہر شخص عوام امت سے دعویٰ کر سکتا ہو کہ میں قطب ہوں یا غوث ہوں یا ہمدی ہوں اور  
 فلائی کتاب سے دعویٰ کا ثبوت ہو سکتا ہو یہ صفات منافقہ کو مذت کر کے بعض صفات موافق اپنے نقل کر کے  
 اس قسم کی نقل کا سوا کذب افتراء کے کچھ نام نہیں ہیں اس تحریفیات نقل کرنے سے دو کھد وفاق ہوئے  
 مقدمہ اول دروغوی میان خود مدیر کی خصوصاً تحریف و دم میں کہ سرانجام صحت فتوحات  
 کہتے ہیں ہمدی شاہد رسول خدا ہو جن کے خلق بضر الخا میں حالانکہ صفا فتوحات کہتے ہیں کہ خلق الخا  
 میں حضرت ہمدی کہم ہوں گے اور خلق نفع الخا میں شاہد ہوں گے اور اس طرح تحریف بچہ میں تا یہ الرجال لفظ  
 دل بنا کر صفا فتوحات کی طرف نسبت کر دیا اس کے سوا ان کے نقل کلام میں اس قسم کی کتب و سید و غیروں میں

کہ استیجا و کا حب قبول ہوں پس معلوم ہوا کہ باوجود اس کذب افتراء کے اہل لقب صدیق اکبر دینا  
 جیسا کہ انکے حق میں مہدی جو نور نے مقرر کیا ہے اور صاحب شفا ہدایہ ولایت اور سیر النجی بن  
 سید سلام اللہ وغیرہ مہدویوں نے نقل کیا ہے نہایت غلط ہے اور اگر کوئی فرمان نافذ اس حدیث  
 میں مطلوب ہے تو فرمان امیر المؤمنین علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ موجود ہے کہ ابن ماجہ سے روایت  
 کیا کہ امیر المؤمنین علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اَنَا عَبْدُ اللَّهِ وَأَخُو رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا الصِّدِّيقُ الْأَكْبَرُ لَا يَقُولُهَا بَعْدِي إِلَّا كَذَّابٌ الْهَدِيثُ يَعْنِي بَيْنَ  
 الدُّعَايِ كَاسِمُونَ اور بخانی رسول اللہ کا ہوں اور میں صدیق اکبر ہوں نہ کہ گاہ بعد یہ کہ  
 کوئی اس کلمے کو مگر کذاب انتہی مہدوی لوگ خود میر کو صدیق ولایت جانتے ہیں اور انکے نزدیک  
 صدیق ولایت صدیق نبوت سے افضل ہے بلکہ خود میر کو حضرت عیسیٰ سے بھی افضل جانتے ہیں کہ  
 اس واسطے کہ کہتے ہیں کہ عیسیٰ مہدی کے نظریہ شریعت میں ہیں اور خود میر حقیقت میں نظریہ ہیں اور  
 حقیقت مکہ نزدیک شریعت افضل ہو گی تو کلمہ مَحْجُوزٌ مِنْ أَقْوَامٍ مِمَّنْ مَقْدُودٌ وَم  
 بطلان مہدویت انکے مہدی دعائی کی اس واسطے کہ شیخ اکبر کے کلام سے باجا ثابت ہوا کہ  
 یہ مہدی نہیں ہیں اور انکے مہدی نے کہا ہے کہ شیخ اکبر نے جو چہ لکھا ہے اول لوح محفوظ پر نظر کر  
 بعد قلم ترک کیا ہے چنانچہ شفا ہدایہ ولایت کے چوبیسویں باب میں مذکور ہے اب اگر سبب تبارک صحیح ہو تو یہ  
 لوح محفوظ میں مہدی نہیں ہیں اور اگر غلط ہے جب بھی مہدی نہیں ہیں کہ مہدی غلط گو نہیں ہوتے  
 ہیں کہ لا یخطئ بہا الا تصاف مہدی کی شان ہے یعنی خطائہ کرے گا و لکھل نہ وہی بیان نہیں  
 اسی مکتوب ملتان میں اسی باب فتوحات کے نقل کرتے ہیں کہ وصف زکر مہدی علیہ السلام  
 می گوید وہم علی اقدام رجال من الصحابة صدقوا ما عاهدوا الله عليه وهم من ارجاء  
 ما فهم عن غيبه لکن لا یطعمون الا بالعصیة لہم حافظ الیس من جنسهم ما عصی الله فظہو  
 اخلا لوزنہ و افضل الامناء یعنی درجہ مہدی صحابہ کرام کے قدم پر ہو گا کہ جنکی شان میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے  
 کہ انہوں نے سچ کر رکھا یا جسے قول عہد کیا تھا اسکے اور وہ درجہ قوم عجم سے ہیں ان میں کوئی نہیں ہے عربی  
 لیکن بات نکرتے ہوں مگر زبان عربی میں ان کا ایک گمان ہے کہ انکی منہ سے کہیں ہوا سنے کجی کی نافرمانی  
 نہیں کی وہ طاعت و زرا کا ہے اور افضل امین کا ہے انتہی بیان کو رکھیں یہاں کہ چاہے یا نہ ہو کہ درجہ مہدی صفات

بطلان مہدویت جو ہے

بطلان مہدویت جو ہے

تکذیب کرتا ہے

فرمودہ بالاسبب راسہ مہدی جو پور میں موجود ہیں پس مہدویت اور انکی پختہ ہونی لیکن جنتیت میں  
 اپنی تعریف و مدح خوانی منظور ہو کہ آپ اخص الوزرا ہیں مگر اس کلام کا مصادق آنا ان بزرگ کے  
 وزرا پر عموماً اور میان مذکورہ خصوصاً محال ہوا سو اسلئے کہ لایکھوں الابا العریۃ دلائل صریحہ  
 کرتا ہوں کہ کبھی بات سوا عریۃ کے نہ کرتے ہوں گے اور قطعاً مہدی جو پورا اسکے بالعکس ہے کہ ہمیشہ زبان  
 گجراتی اور پوربی میں بات کرتے تھے اور انصاف نامے کے بارہویں باب میں اس عبارت کی  
 ایسی توجیہ کی ہے کہ پھر انکی سمجھ میں بھی نہ آوے گی یعنی لایکھوں الابا العریۃ ای بالقرآن وقت  
 اظہار اسواسلئے کہ صہر مذکور سے حکم دائمی نکلتا ہے نہ فقط وقت اظہار قرآن کے علاوہ یکہ اظہار  
 قرآن اگر مراد تلاوت قرآن پر تخصیص ہو مگر مہدی کی لغوی کیونکہ تمام جہان قرآن کو عربی میں  
 پڑھتا ہے نہ بھی میں علاوہ یہ کہ اسے حکم نہیں کہتے ہیں بلکہ قول حال محاورے کا نام ہوا اور اگر مراد  
 وعظ قرآن ہو تو قطعاً مذکورین وعظ و بیان قرآن کا گجراتی و ہندی زبان میں کیا کرتے تھے نہ  
 عربی میں اور طریفہ یہ کہ یہاں سب مجھ میں گئے اور جہاں حدیث بلکہ العرب کی توجیہ کرتے  
 ہیں تو مہدوی لوگ اور نکو عرب بنا دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ مہدی مالکے کے ہوں گے اس سے  
 مراد زمین عرب نہیں ہے بلکہ قوم عرب ہے اور چونکہ مرید مہدی کے شیخ سید کہ اولاد عرب ہیں عرب  
 ٹھہرے مہدی جو پورا مالک عرب ٹھہرے عرض نہ کسی ایک بات پر شبہات و قیام نہیں ہے اب باقی ہے  
 یہ کہ اخص الوزرا کہ کبھی ہرگز گناہ نہ کیا ہو کون ہے اگر میان محمود بیٹے مہدی کے ہیں اور انکی  
 نے گناہ ہی کیونکہ بات ہو سکتی ہے کہ فراہ کو جانے سے پہلے ہمیشہ نوکریان کرتے پھرتے تھے چنانچہ  
 باب دوم میں گذرا اور مہدی و خود میر ہمیشہ تعین کو لعین بولتے رہے چنانچہ انصاف نامے کے  
 باب انہم میں مذکور ہے اور اخص الوزرا کی شان یہ ہے کہ کبھی معصیت و گناہ اس سے سرزد نہوا ہونے  
 کہ مدت تک فضل ملعون کا مرتکب ہے اور بعد اس کے چند سے تائب ہوجاوا اور اگر خود میان چنید  
 وزیر کہ ہیں جیسا کہ بلقیلا انکی کتابوں میں بھی موجود ہے تو قطع نظر ان معاصی کے کہ بیشتر بیعت  
 سرزد ہوئے ہوں گے کہ منجملہ انکے جالور لڑانا ہے کہ ہمیشہ بلبلی بازی اور لوہ بازی اور دینڈھا بازی  
 وغیرہ میں مشغول رہتے تھے جیسا کہ تذکرۃ الصالحین میں لکھا ہے بعد بیعت بھی ان سے گناہ  
 سرزد ہوا کرتے تھے چنانچہ بھی دلیل شتم میں و کذب میرج کہ جمیع ادیان و مذاہب میں گناہ ہے

زبان انہوں کو سید محمد اور زبان خود محمد علی

مذکور ہو چکے ہیں اور پنج فضائل میں لکھا ہے کہ جب سید محمد فرزند ہمدی کی شادی خاتون  
 کی لڑکی سے ہوئی میان خوند میر نے اس قدر تشبازی چھڑوائی کہ لوگوں کے گھر جلتے  
 خوف ہوا اور سوا ان کے کوئی انسان اعلیٰ ہمدی جو بنور کے مریدوں میں نہیں ہے کہ وزیر عظم  
 ٹھہرے حالانکہ دوسرے خلفائے بھی اقسام کے خون و فساد کرنے کے بعد طاقت کی شے کی تھی  
 کی جو چپا پنچم پنج فضائل میں لکھا ہے کہ خلیفہ بابا اختصاص میان نعمت ساتھ اکابر گجرات ایک  
 حبشی کو قتل کر کے خوف انتقام بادشاہی سے بھاگ کر میران کے پاس آکر مرید ہو گئے  
 ایسے لوگ ہمدی کے انھیں وزیرانہیں ہو سکتے ورنہ مخلوق تنہا کی کہ شعر وزیر جہین شہر پار  
 چنان چہ جہان چون نگیر قمری چنان چہ علاوہ یہ کہ صاحب فتوحات فرماتے ہیں کہ وزیر  
 ہمدی عجم ہیں اور حافظ الوزراؤں کی جنس سے نہیں ہے اور یہاں شیخ جو بنور کے تمام وزرا  
 جنس عجم ہیں فرض کہ عبارت فتوحات بھی انکی تصدیق نہیں کرتی ہے بلکہ تذبذب کرتی ہے اور  
 اگر سابق عبارت نظر کی جائے تذبذب زیادہ تر ہو جاوے کہ جو چند سطر کے فرماتے ہیں کہ یہی وزیر  
 ہمدی صدق پر صادق قدم ہونگے اسی سبب ایک تکبیر سے ایک تہائی دوپار مریدوں کی  
 گراؤنگے اور دوسری تکبیر سے دوسری تہائی اور تیسری تکبیر سے تیسری تہائی پس غیر  
 تلواریں کے فتح کرینگے انتہی اور ظاہر ہو کہ یہ ہمدی موضوع نے کبھی جواب میں بھی  
 فتح نہ کیا پس شیخ اکبر ان وزرا کی وزارت اور ان ہمدی کی ہمدی کے منکر ہیں لیکن  
 میان خوند میر اسی کتب میں ایک اور عبارت فتوحات کی اپنے پیر و مرشد کے بیان نزدیک  
 اور اثبات طاہریت کے واسطے نقل کرتے ہیں وہ عبارت یہ ہے الختم مختار ختم ختم اللہ الولاية  
 مطلقا ختم ختم اللہ بالولاية الحمد فاما ختم الولاية على الاطلاق فهو عيسى عليه السلام فلولي  
 بالنبوة المطلقة في زمان هذه الامة وقد جيل بينه وبين نبوة التشريع والرسالة  
 فينزل في اخر الزمان وارثا خاتما لا ولي بعده فكان اول هذا الامم نبى وروح  
 و آخر نبى وهو عيسى اعني نبوة الارث فيكون له يوم القيمة حشران حشر  
 معنا وحشر مع الرسل واما ختم الولاية الحمد في حق لولم يجمع من الحمد في اخر  
 الزمان فلولي جيل الجبهة اقنى لانف مقرون المحييين يشبه في الخلق الخ



مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يشبهه في الخلق بفتح الخاء يصلح الله في الملة  
 او في يومين ويكون له العلامات الكثيرة كما اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 في بعض الاحاديث وقد رايت العلامة التي اشار بها الرسول عليه السلام  
 اخفاها الحق في ذات المهدي عن عيون الناس وكشفها لي حتى رايت خاتم النبوة  
 منه وشوالمهدي الذي يختص به الولاية المقيدة الحمدية بخبر في آخر الزمان  
 مع العلامات التي اخبر بها النبي صلى الله عليه وسلم لا يعرفها كثير من الناس  
 ولا يؤمن اكثرهم به وقد ابتلاه الله تعالى باهل الانكسار عليهما فيما يتحقق به  
 من الحق في سريته وكما ان الله ختم نبي محمد صلى الله عليه وسلم بنوع التشايع كذا كذا ختم  
 الله بالمهدي الذي نيلني تحصل من الارث المحمدي لا التي تحصل من سائر الانبياء  
 فان من الاولياء من يرث ابراهيم وموسى وعيسى فهو كما يوجد بعد هذا  
 الختم المحمدي ولا يوجد ولي فبئس الولاية الحمدية هذا معنى ختم الولاية الحمدية  
 واما ختم الولاية العامة الذي لا يوجد ولي بعده فهو عيسى عليه السلام  
 انتهى به عبارات فتوحات بين جواب سؤالات حكيم ترمذي كي ترمذي من فصل بين مسطور  
 لكن بيان المذكور في بيان نهايت تحريف وتبدل كوكار فرما يا حتى كذا كذا من سر خود بخود  
 منفصل بغير كتاب كان نام زليا مكره خيال آيا كه بيرازا يك نه ايك روز فاش هو جاو كذا  
 اب عبارات فتوحات كذا كذا في ترمذي انصاف پسند و نون كو مطابق كر كذا وكهين كذا  
 كذا ختم ختمت كذا كذا في شيخ اكبر مقام كذا كذا فرماتے ہن الختم ختمان ختم ختم الله  
 به الولاية وختم ختم الله به الولاية الحمدية فاما ختم الولاية على الاطلاق فهو  
 عيسى عليه السلام فهو الولي بالنبوة المطلقة في زمان هذه الامة وقد  
 حل بينه وبين نبوته التشريع والرسالة فينزل في آخر الزمان وارتا خاتما لا  
 بعدة بنوع المطلقة كما ان محمد صلى الله عليه وسلم خاتم النبوة لا نبوة  
 تشريع بعده وان كان بعده عيسى من اولى الغمام من الرسل وخواص الانبياء  
 ولكن زال حكمه من هذا المقام كذا الزمان عليه الذي هو ختم فينزل وليا

ذابوة مطلقۃ یشکرہ فیہا الاولیاء المحمدیون فہو سیدنا فکان  
 اول هذا الامر نبی و هو آدم و آخره نبی و هو عیسیٰ اعنی نبوة الاختصاص  
 فیکون له يوم القيمة حشران حشر معنا و حشر مع الرسل و اما ختم الولاية  
 المحمدية ففی رجل من العرب من اکرمها اصلاً ویداً او هو فی زماننا الیوم محمد  
 عرضت به سنة خمس و تسعين و خمسمائة و رايت العلامة التي له قد انشاها  
 الحق فیہ عن عیون عبادة و کشفها لی بمدينة فاس حتی رايت خاتم الولاية منه  
 و هو خاتم النبوة المطلقۃ لا یعلمہ کثیر من الناس و قد ابتلاه الله باهل  
 الانکار علیہ و بما یحقق به من الحق فی سر من العالمیہ و کما ان الله ختم  
 محمد صلی الله علیہ و سلم نبوة النبشایکذلک ختم الله بالخاتم المحمدي  
 الولاية التي تحصل من الارث المحمدي لا التي تحصل من سائر الانبیاء فان من  
 الاولیاء من یرث ابراهیم و موسیٰ و عیسیٰ فہو لا یوجد و بعد هذا الختم  
 المحمدي و بعد فلا یوجد ولی علی قلب محمد صلی الله علیہ و سلم هذا المعنی  
 خاتم الولاية المحمدية و اما ختم الولاية الذي لا یوجد بعده ولی فہو عیسیٰ  
 علیہ السلام انتہی یعنی ختم دو بین ایک ختم ہو کہ سبب و سکے اللہ تعالیٰ و لا یتطلق  
 کو ختم کرے گا و ایک ختم ہو کہ ختم کرے گا اللہ تعالیٰ سبب و سکے و لا یت محمد یہ کہ پس  
 لیکن ختم الولاية مطلقۃ عیسیٰ علیہ السلام ہیں پس وہ ولی بین نبوت مطلقۃ زمانہ اس امت  
 میں اور بیق حاصل کیا گیا ہی و بیان اونکے اور در میان نبوت تشریع اور رسالت کے  
 پس او تریشکے آخر زمانے میں وارث محمدی و خاتم ہو کر گئی ولی بعد اونکے بدنبوت مطلقۃ  
 نہوگا جیسا کہ محمد صلی اللہ علیہ و سلم خاتم النبوت ہیں کہ بعد اونکے نبوت تشریع نہیں ہی اگرچہ بعد  
 آنحضرت کے عیسیٰ رسولون اولی العزم او خاص انبیاء سے ہیں لیکن زائل ہو گیا ہو حکم اونکا اس  
 مقام سے بسبب حکم کرنے زمانے کے اون پر جو حکم کہ واسطے غیر اونکے کئے ہی یعنی انقطاع  
 نبوت تشریع کا زمانہ و دولت محمدی میں پس او تریشکے ولی ہو کر صاحب نبوت مطلقۃ کہ شریک  
 ہونے میں اونکے میں نے میں آویا محمد پس وہم میں سے ہونے اور ہمارے سردار بننا

پہلے پہل اول اس امر میں یعنی ابتداً سلسلہ ولایت میں ایک پیغمبر کہ وہ آدم ہیں اور آخر میں  
 اس کے ایک پیغمبر کہ وہ عیسیٰ ہیں یعنی پیغمبر نبوت اختصاص قائمہ مراد نبوت اختصاص سے  
 نبوت متعارفہ اور یا حرازہ نبوت مطلقہ مذکورہ الصدر سے کہ وہ اصطلاح شیخ میں ایک  
 قسم کی ولایت کو کہتے ہیں کہ تفصیل اس کی بحث تنویر میں آخر کتاب میں آویکی انشاء اللہ تعالیٰ  
 انتہی تکس ہو سگئے واسطے حضرت عیسیٰ کے دو حشر دن قیامت کے ایک حشر ہمارے  
 ساتھ اور ایک حشر رسولوں کے ساتھ اور لیکن خاتم ولایت محمد یسیر مرتبہ ایک مرد کو ہی  
 قوم عرب سے کہ کریم تہو اور کمال اصالت اور سخاوت میں اور وہ اس زمانے میں آجکے دن جو  
 ہم پہنچے پہچانا اسکو ۹۵۰ ہجری میں اور دیکھی میں نے اسکی وہ علامت کہ چھایا ہو  
 اسکو اللہ تعالیٰ نے اس میں بندوں کی آنکھوں سے اور کشف کیا اس علامت کو میرے  
 واسطے تہ فراس میں یہاں تک کہ دیکھی میں نے خاتم ولایت اسکی اور وہ خاتم النبوة المطلقہ  
 ہیں میں جانتے ہیں اسکو بہت آدمی اور بتلا کیا ہے اسکو اللہ تعالیٰ نے ایسے لوگوں میں کہ اوپر  
 انکار رکھتے ہیں اس چیز میں کہ اسکو تحقیق ہوتی ہے جانب حق سے باطن میں معرفت الہی  
 کی قسم سے اور صیقل اللہ تعالیٰ نے ختم کیا محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے نبوت مقرر ہے ایسی  
 ختم کیا ختم محمدی سے اور ولایت کو کہ حاصل ہوتی ہے ارث محمدی سے نہایت ولایت کو کہ حاصل ہوتی  
 دو گز سے انبیاء سے اس واسطے کہ بعض اولیا وارث ہوتے ہیں ابراہیم موسیٰ عیسیٰ علیہم السلام  
 کے پسین اولیا اپنے جادینگے سو اس ختم محمدی کے اور اس لئے میں اور بعد اس کے پسین  
 نہ پایا جاوے گا کوئی ولی کہ قلب محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ہو دیکھ میں خاتم ولایت محمدی کے  
 اور لیکن ختم ولایت کہ جسکے بعد کوئی ولی نہ پایا جاوے پس وہ عیسیٰ علیہ السلام ہیں انتہی اب  
 ملاحظہ کیجئے کہ بعد ولایت بعدہ کے جو عبارت کہ حذف کردی اختصار ہو کچھ مضامین  
 ہیں لیکن غوغا اختصاص کی جائے پر کہ نبوت اولاد کر دیا سبیل و سکا بخیر ہی اصطلاح  
 فقہات سے کہ نبوت الاختصاص بمعنی نبوت متعارفہ کے ہے اور نبوت الایثار بمعنی  
 نبوت مطلقہ کے ہے کہ ایک ختم کی ولایت کا نام ہی اصطلاحاً اس سے احتراز کے واسطے نبوت  
 آدم و عیسیٰ کی شرح کی کہ اپنے نبوت اختصاص اور بہتہ اس سے پیش کر کہ غمی لوجل کے بعد

عبارت شیخ کو اوڑا کر اپنی طرف سے بھی من الہند الخ بڑھا دیا کہ اقترا محض ہوا اس کو کہ شیخ کچھ  
 فرماتے ہیں کہ مرثیہ خانیست ایک شخص عرب کو حاصل ہو کہ وہ آج اس عصر میں موجود ہی اور میں  
 غلام نے سن میں اس سے شہر فاس میں ملا ہوں اور علامات اوسکی پہچان ہوں اوسکی  
 اپنے مہدی کی خاطر سے اوس عبارت کی جاے پر یا اپنے دل سے لگا دیا کہ وہ مقام ایک کے  
 واسطے ہو کہ آخر زمانے میں ہند سے آوے گا اور چین و چنان ہوگا اور اوس قسم سے یہ بھی لگو  
 کہ اخفاھا الحق کے بعد لفظ فیه کا تھا کہ ضمیر اوس شخص عرونی کی طرف راجع تھی وہاں فی  
 ذات المہدی نہادیا حالانکہ اصل سخن میں مہدی کا نام بھی نہیں ہے اور کشمیری کے بعد بعد  
 فاس کا لفظ تھا اوس کو نکال ڈالا اور وہو خاتم النبوة المطلقة کی جاے پر وہو  
 المہدی لالہ دی الخ لکھ دیا اور بالحق المہدی کی جاے پر بالمہدی کر دیا اسکے سوا  
 اور بھی کئی جاے پر افراط و تفریط ہے لیکن وہ قسم ضرع سے نہیں ہے یہ چھ تحریفات بالالبته  
 نہایت ضعیف و کمزور کے اقسام سے ہیں اگر ان بزرگ کو شیخ اکبر کے کلام سے ہند لال منظور تھا  
 تو طریقہ دیانت و راست بازی کا یہ تھا کہ ملے کہ وہ کاست نقل کر دیتے کہ لوگ ہوگا کھاتے  
 اور اگر اپنی رسد اور اعتقاد کا بیان منظور تھا تو شیخ کی عبارت لا نا نا مناسب تھا بلکہ زبان  
 فارسی سے کہ جس میں تصنیف کتاب ہے اپنی راے اور کثرت بیان کر دینا تھا تاکہ لوگ  
 سند و دلیل سمجھتے کیونکہ اپنا قول اپنے دعوے کی سند نہیں ہو سکتا ہو سکا اسکے اور  
 عبارات بھی اس بزرگ نے اوسے سے نقل کی ہیں اگر سب کا استیعاب کیا جاوے  
 کلام طویل ہوتا ہے اس واسطے اعراض کیا گیا کہ مشے نمونہ خرواری باشد و اندکی دلیل بسیر  
 جب ایسے پیشوایان ممد ویر کے مزاج میں ہند رافترا اور سخن سازی اور دوسرے کے کلام  
 نے موقع دست اندازی ہو مقلدین ان کے کیا کچھ خاک اوڑا تے ہو گئے اسی سبب اکثر کتابیں  
 اس قوم کی اقوال کا ذہب اور روایات موضوعہ باطلہ سے لبریز ہیں اور مصنفین ان کے بیجا بان  
 جو زبان پر آتا ہوئے اندیشہ لکھتے چلے جاتے ہیں اور ہرگز نہیں مٹاتے ہیں اشعار  
 سیما بان کہ تاراج رہی کہند بہدزدی جہان رہا سی می کنند بہدزدی تشریف بر نیارند گرم  
 کہ دار واهی دیدہ اند دیدہ شرم بہریران نگر تاہر و ز سپید قلم چون تر کشند از مشک بید

مجلس شہداء مدینہ منورہ کے مزاج کا عذر لفظ اور کتاب کا  
 ان کے عقائد کا بیان نہ کرنا چاہیے



رُسُلًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ  
 قَبْلُ لَمْ يَكُنْ ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝ وَالْأَخْرَجَ مِنْهُمْ لِمَا يُهْمُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ ذَلِكَ  
 فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝ آیات دیگر بسیارست بر صدق  
 وی دلالت می کنند واقوال صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نیز بی شمارست که بر محض ثبوت  
 آن گوی می دهند چنانچه قول امیرالمومنین علی کرم اللہ وجہہ برین معنی دارد شده اشعار  
 نبی اذا ما جاشت التُّرک فانظر بهم ولا یتهمدی یقوم فیعدل + وذل ملوک  
 الظلم من آل شامهم + و بویہ منهم من یلذ و یهزل + صبی من الصبیان لاسأمی  
 عندہ + ولا عندہ جد + ولا هو یقبل + فثم یقوم قائم الحق منکم + وبالحق یتکم  
 وبالحق یعمل + سبی سول الله نفسی فدأوه + فلا یخذ لوه یا بنی و یحلوا بلاد عالمنا  
 نے ہفتا کبیر میں لکھا ہے کہ سید محمد جو نبوی نے جم غفیر کے سامنے دعوی کیا کہ حکم اللہ  
 کا اس بیگ کو ہوتا ہے کہ آیت اَقْمِنِ کَآیَ عَلٰی بَیْتِنَا مِنْ غَرِبَةٍ آخر تک خاص تیر ہی اس کے  
 حق میں فرمائی ہو رہنے اور مراد لفظ من سے اَقْمِنِ کَانَ میں خاصات تیری ہو اور یہی  
 دعوی کیا کہ فرمان حق تعالی کا ہوتا ہے کہ آیت ثُمَّ اَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِیْنَ اصْطَفٰی  
 مِنْ عِبَادِنَا آخر تک تیری قوم کے حق میں ہو اور کہا کہ مراد ظلم النفس سے اندک فنا رکھنے  
 ہیں اور مقصد سے نیم فنا رکھنے والے اور سابق آیات سے تمام فنا رکھنے والے مراد ہیں  
 اور جو شخص کہ اس میں مرتبہ سے باہر ہو گروہ اس سے بہتر نہیں ہو اور کہا کہ یہ بھی فرمانِ تبارک  
 کہ آیت فَلَمَّا هَدٰیہٗ سَبِّحْ اَدْعُوْا اِلٰی اللّٰہِ عَلٰی بَصِیْرَةٍ اَنَا وَ مَنِ اتَّبَعَنِ طین مراد من سے  
 خاصات تیری ہو اور کہا کہ یہ بھی فرمانِ تبارک کہ آیت ثُمَّ اَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِیْنَ اصْطَفٰی میں مراد ہماری ہو  
 کہ تیری زبان سے ہم اپنی کتاب کا بیان کریں اور شواہد الولائی کے اکتیسویں باب میں  
 لکھا ہے کہ انکے مہدی نے کہا کہ فرمان حق تعالی کا ہوتا ہے کہ فَاِنْ تَحَاوَرْتُ فَقُلْ اَسْمَعُ  
 وَ یَحٰی اللّٰہُ وَ مَنِ اتَّبَعَنِ اَوْدَعْتُ کَلِمَہٗ وَ مَنِ بَلَّغَ اَوْ تَاٰ یَا اَللّٰہِ حَسْبُکَ اللّٰہُ وَ  
 مَنِ اتَّبَعْتُ مِنَ الْمُفْسِدِیْنَ ۝ اور قل ھٰذِہٗ سَبِّحْ اَدْعُوْا اِلٰی اللّٰہِ عَلٰی بَصِیْرَةٍ اَنَا وَ مَنِ  
 اتَّبَعَنِ ۝ نام من کہ ان آیات میں وارد ہو ہیں مراد ذات تیری ہی فظ لا غیر اور باب اکتیسویں

لکھا ہو کہ فرمان حق تعالیٰ کا ہوتا ہو کہ اولیٰ الکتاب لکن یکن کون اللہ قیاما کو خود کو مخلط  
 بخون طحہ الایہ امیر سید محمد بیت نطق تہرے گمروہ کی شان میں ہو کہ میرا نے مسیحا کو قوم  
 سوسی کا خطاب یہود اور قوم عیسائی کا خطاب نصاریٰ اور امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا خطاب مسلمان ہو  
 ہماری قوم کا خطاب اولوالالباب ہوا انتہی اور پندرہویں باب میں لکھا ہو کہ میرا نے خود میر کو کہا  
 کہ تمہاری خبر حق تعالیٰ نے اپنے کلام میں ہی کہ اللہ کو نور الشمس لکھا تھا کہ نور الشمس نور الشمس نور الشمس  
 فیہا مصباح تجلی حق تعالیٰ المصباح فی زجاجہ دل خود میر الزجاجة کا تھا کو کتب درباری کو کتب  
 من شجر مبارکہ کتب شجرہ ذات بندہ کہ جرتھے آسمان پر نام بند کا سید مبارک نام ہو زینب شہد  
 کا شرف و کرامت عربیہ یعنی فائما لو کوا کثر وجہ اللہ یکا ذکر نہ تھا یضی و لو کوا کثر فسے ہوا یعنی  
 ذات تمہاری بسبب قابلیت فیض الہی کے جا ہی تھی کہ بواسطہ روشن ہو جاو لیکن بواسطہ  
 ہمدی نور علی نور ہو گئی تھی اللہ کو نورہ من کیشا کہ مراد حق سے خاصات ہمدی کی  
 ہو حفظ لا غیر اور پندرہویں باب میں لکھا ہو کہ میرا نے دعویٰ کیا کہ حق تعالیٰ سے میں نے معلوم کیا کہ  
 اسی قسم کے اٹھارہ آیات یعنی حق ذات ہمدی میں اور بعض ان کے گمروہ کے حق میں ہیں اور  
 وہ ہمدی میں ہیں اور مطلع الالایت میں لکھا ہو کہ انکے ہمدی نے ایک در و عظم میں ملا علی  
 فیاضی سے پوچھا کہ مفسران سلف آیت تم انا علینا بیانا کہ کوس پر حمل کرتے ہیں ملا نے کہا  
 بعضوں نے یہ بیان زبان صدیق پر حمل کیا اور بعضوں نے زبان فاروق یا عثمان یا علی پر  
 پھر اختلاف کیا کہ یہ چاروں حضرت کے زمانے میں تھے پس مثنیٰ تم کے کہ واسطے تراخی کے ہی  
 مدست نہیں ہوتے ہیں پھر بعضوں نے کہا کہ زبان حسن بصری وغیرہ تابعین کے یہ بیان ہوا  
 لیکن معنی امانت علینا کے کہ مانند اہل بیت کے ہو سوا مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہی درست نہیں ہوتے  
 ہیں اور وہ مثنیٰ تم کے نہیں جتنے ہیں پس حیران ہو کہ کہا کہ مایکہ و علیہ السلام اللہ اور  
 بعضے کہتے ہیں کہ روزِ حشر کے حق تعالیٰ عرش پر تجلی فرما کر بیان فرما دے گا یہ ان کے کہا  
 کہ یہ توجیہ الیہ وجہ سے نزدیک بصواب ہو لیکن اسدن بیان سے کیا فائدہ ملا علی نے کہا  
 کہ آپ نور علی میرا نے کہا کہ یہ بیان بزبان ہمدی ہوتا ہی ملا نے کہا کہ یہ معنی مبرز ہیں سب  
 اعتراضات سے اور حق میں انتہی عرضا جواب مثل غم ہو کہ خبر ہو کہ کو دیکھ کر مہربانہ

سید بن ابی طالب کا بیان ہے کہ

حق تعالیٰ نے میری طرف سے فرمایا کہ



رنگ پکڑتا ہو اس ملاکی عقل بھی بدولت تصدیق ان بزرگ کے پکار میں گئی ہو کہ تم کے معنی سمجھنا اسکو  
مشکل ہو گیا کہ آیت حکم کو متشابہ ٹھہرا دیا کہ فاعلنا و اولئک الا اللہ کہنے لگا اور آیت میں حکم  
غور کیا نہ اس کے ہندسی تا مل کر کے دیکھا کہ اس میں کس جن کی تراخی کس جن سے مذکور ہو  
آیت یہ ہو کہ اَلْجِبْرُاطُ بِمَا لِسَانُكَ لِنُفْجَلْ بِمَا ؤَاْنٌ عَلَيْنَا جَعَلَهُ وَفَرَاْنٌ قَدْ اَدْرَاْنَا  
فَاَنْتُمْ قَوْلٌ اَنْدَ مُمْتَرٌ اِنْ عَلَيْنَا بَيَانٌ ط یعنی نہ چلا تو اس کے پڑھنے پر اپنی زبان کہ شتاب اسکو  
سیکھ لے مقرر ہمارا ذمہ ہو کہ تمہارے دل میں قرآن کو جمع کر دینا اور تم کو اسکو پڑھ دینا چھوڑ  
ہم پڑھنے لگین یعنی جبریل کی زبان سے تو ساتھ یہ اس کے پڑھنے کے پھر مقرر ہمارا ذمہ ہو اسکو  
کھول بتانا یعنی معنی بیان کروادینا نشان نزول اسکی یہ ہو کہ جسوقت جبریل قرآن لاتے  
بھولنے کے خوف سے اس کے پڑھنے کے ساتھ حضرت بی جی میں پڑھنے جلتے اور کہیں پر  
معنی بھی دریافت کرتے جلتے تو جب تک پہلا لفظ کہیں اگلا سنے میں نہ آتا تو کھبراتے اللہ علی  
نے فرمایا کہ اسوقت پڑھنے کی حاجت نہیں نہ سننا ہی چاہیے پھر جی میں یاد رکھو نا بھر زبان سے  
پڑھو نا لوگوں میں ہمارا ذمہ ہو اور معنی تحقیق کرنے کی بھی حاجت نہیں یہ بی ہمارا ذمہ ہو کہ وقت  
پر سمجھا دینا اور بیان کروادینا انتہی یہاں قَوْلٌ اِنْ عَلَيْنَا بَيَانٌ بعد ذکر قرآن کے وارد ہو پس اوسے  
مؤخر چاہیے یعنی قراوت سے بیان تراخی چاہیے نہ حضرت کی حیات سے کہ اسکا مذکور آیت  
میں ہرگز نہیں دی کہ کہنا کہ معنی غم کے حضرت کے زمانے میں درست نہیں ہوتے ہیں ہرگز  
نا درست و غلط فہمی پر غم کو سیکڑ دن برس کی تاخیر دیکار نہیں ہو اور نہ اوسمیں یہ شرط ہو کہ بعد  
انقرض حیات مخاطب کے اسکا ظہور ہو اگر سے بلکہ مطلق تاخیر اسکا مفاد ہو خواہ زیادہ ہو یا کم  
چنانچہ شواہد اسکے نے شمار میں چند شواہد قرآنی نقل کیے جاتے ہیں اَلَّذِيْنَ يَتَّبِعُوْنَ اَمْرًا  
فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ ثُمَّ لَا يُبْخَوْنَ مَا اَنْفَعُوا مَتَا وَكَآذَى الْاُذْيَةِ فَاَصَابَكُمْ مِمَّا نَبَتْ لَكُنْ لَا  
تَحْنُ وَلَا عَلٰى مَا قَاَنَ كُمْ وَلَا مَا اَصَابَكُمْ مِمَّا لَمْ يَحْزَنُوْكُمْ فَاَلَمْ تَكُنْ لَكُمْ اٰيَاتٍ  
بَعْدَ الْفَيْءِ اَمَنْتُمْ نَعَا سَا الْاُمِيَّةِ ثُمَّ بَدَا لَكُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَاَ الْاٰيَاتِ لَيْسَ جَنَّةٌ حَتّٰى يَمُوتَ  
ثُمَّ يَأْتِيْ مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ سَمْعٌ شَدِيْدٌ اِنَّ الْاُمِيَّةِ ثُمَّ يَأْتِيْ مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ عَامٌ اُمِيَّةٌ فَيَقُوْلُ  
فِيْ رُحُوْنٍ فُجِعَ كَيْدُكُمْ ثُمَّ اَلٰى لَكُمْ فَاَنْتُمْ كُنْتُمْ كُنْتُمْ فِيْ اَيِّمْ تَسْفَاهُ كُمْ فَيَقُوْلُ

[illegible]

اوس قرآن مثل میں شکل ہو اوسکو تھین سمجھا کر بیان کر دینا تمہاری زبان سے ہمارا کلام ہو  
 اور یہی معنی نظم قرآنی سے متبادر ہیں نہ یہ کہ جیسا میزان سمجھے ہیں کہ حاصل اوسکا یہ ہو کہ اسی  
 محمد تم قرآن حیرتیں سے پڑھ لو اور اوسکے معنی کا بیان ہم نو سو برس کے بعد کر دینگے اور پھر  
 برس تک تمام امت محروم البیان رہے جیسا کہ شیعوں بولتے ہیں کہ قرآن اصلی جالینس کا ہے  
 کا المہ مدی کے پاس غار میں ہو جب قریب قیامت ظاہر ہونگے خلق کو دیکھنا نصیب ہوگا  
 جب تک ظالمات قرآن سے محروم رہے گی فرق اتنا ہو کہ انھوں نے قرآن سے  
 محروم ٹھیلایا انھوں نے بیان سے اور ظاہر ہو کہ قرآن نے بیان معنی بیکار ہو پس انکا اعتقاد  
 یہ ہو کہ نو سو برس تک تمام امت کو اللہ تعالیٰ نے بیان معنی مراد سے محروم رکھا مگر قرآن خطا  
 معنوی میں لکھا کہ خلاف مراد الہی بیان کرتے رہے اور اب نو سو برس کے بعد جب بیان  
 اور تارا اوسکو لکھ آدمی میں سے ایک نے مانا اور باقی سب نے اوسکا انکار کیا اگر اسی وقت بیان  
 ہوا ہوتا آج تک سب سلمان راہ راست و معنی صحیح پر رہتے پس اس تاخیر میں سو کا خرابے  
 مگر اہ کرتے امت محمدی کے کیا مصلحت ہوئی یہ نہایت نادانی کا اعتقاد ہو اللہ تعالیٰ باقی  
 ماند و نکو دایت کرے اور توفیق نعم و دست کی عطا فرماوے اور تاخیر بیان اگرچہ درست  
 ہو لیکن وقت حاجت تک جیسا کہ حضرت رسالت کے واسطے قرار رکھا فارغ ہونے تک تاخیر  
 کی گئی پس اگر معانی جو نہ پوری کچھ بجا آمدنی ہیں تو سب سے اسکی حاجت تھی اتنی تاخیر کی کیا وجہ  
 اور اگر بجا آمدنی نہیں ہیں اب بھی حاجت نہیں ہو البتہ تاویل قرآن یعنی مال و صدقات آیات  
 قرآنی کا کبھی بعد عمر و دراز کے طور پر آیا ہو چنانچہ بعض اخبار کا طوطو ہو چکا اور بعض کا آئینہ  
 ہوگا جیسا کہ خروج دابۃ الارض دریا جوج باجوج وغیرہ حالات قیامت اور سی و تاول و بیجانی  
 محتاج قرآن کے بھی حد نہیں ہے کہ ہر عصر میں علماء و اولیا استخراج کرتے ملتے ہیں لیکن تفسیر  
 یعنی بیان مراد الہی بالکرام اوسکا مدار روایت پہلو اور حضرت اور صحابہ کرام حکمت  
 قرآنیہ سے مراد الہی سمجھتے تھے اور بیان کرتے تھے اور یہ نہایت نام مقولہ ہے کہ قرآن  
 اور تارا مراد کو نہ سمجھے اور اپنے اصحاب کو بھی کہ خاص مخاطب الہی وہی ہیں نہ سمجھاوے  
 بلکہ اوسکا بیان نو سو برس تک ایک شخص آیتہ پر معلق رہے کہ وہ اگر چند پوریوں و کلموں

شیخ مہدوت کا یہ دعویٰ کہ قرآن میں تفسیر کا بیان تھا حالانکہ قرآن میں تفسیر کا بیان نہیں ہے

کو سمجھا دے اور ان کے چند باطل واطری و دکھنی سمجھ لیوین اور تمام امت سلفا اور خلفا عمر و م  
بلکہ یا م مخالف قرآن پر اور تھک لگ علیہا بیکندہ کے معنی شیخ جو بنور نے نص قرآن کے  
خلاف کیے ہیں اس واسطے کہ حق تعالیٰ فرماتا ہو کہ **وَ أَقْرَأْنَا إِيَّاكَ الْيَوْمَ الْآخِرَ لَتَبَيِّنَ لَكَ**  
**مَآئِزَ الْيَوْمِ** یعنی اور اتنا دیکھنے طرف تھکے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم یہ ذکر تاکہ بیان کرو  
تم آدمیوں کو جو کہ افتاد لگیا ہو طرف اوکے تمام محی السنہ فرماتے ہیں کہ ذکر سے مراد وحی ہو  
اور حضرت رسالت وحی کے بیان کرنے والے تھے اور بیان قرآن کا حدیث سے  
ہوتا ہی انتہی **وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لَتَبَيِّنَ لَكَ** **أَخْتَلَفُوا فِيهِ** **الْآيَةَ** یعنی اور میں  
اور تیری سمنے تم پر محمد یہ کتاب مگر اس واسطے کہ بیان کرو تم لوگوں سے وہ شیخ کہ حسین مجاہد  
ہیں بیان فرمایا کہ کتاب اور تیری سے مقصود بیان ہو فقط اب صاف معلوم ہو کہ کیا قرآن کا م حضرت سالت کا پس  
کننا شیخ جو بنور کا کہ بیان قرآن میرا کام ہو مخالف قرآن کے ہی بلکہ یہ حضرت کا خاصہ نہیں ہی بلکہ تمام سفیرین کو  
بیان کا عمدہ تھا جیسا کہ دوسری آیت میں فرمایا **وَمَا آتَاكُم مِّنْ شَيْءٍ فَخُذُوهُ** **وَالْيَوْمَ لَا يَلْبَسُ** **الْقَوْمُ**  
**الْيَوْمَ** **الْآيَةَ** یعنی زمین بھیجا دینے کوئی رسول بجز زبان تو م و کسی کے تاکہ بیان کرے واسطے  
اوکے انتہی اب انصاف کرنا چاہیے کہ یہ شیخ مدعی ہمدویت و تقدیر آیات قرآنیہ کے مخالف قرآن کے  
معنی کرتے ہیں جس پر یہ دعویٰ ہو کہ ہندو مت میں مراد اللہ ہو اور اسی طرح دوسرے کلمات کے معنی  
بھی مخالف احادیث صحیحہ اور تفسیرات صحابہ اور جمہور مفسرین کے بیان کیے چنانچہ سورہ مجید  
**وَالْآخِرِينَ** **مِنْهُمْ** **لَمَّا يَخْلَقُوا لِلْجَمْعِ** کو خاص اپنے فرقہ ہمدویہ پر حمل کیا حالانکہ صحیح بخاری میں  
ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ہم میٹھے تھے پاس رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ نازل ہوئی  
سورہ جمعہ اور یہ آیت اوسکی کہ **وَالْآخِرِينَ** **مِنْهُمْ** **لَمَّا يَخْلَقُوا لِلْجَمْعِ** میں نے عرض کیا کہ یہ کون  
لوگ ہیں یا رسول اللہ حضرت نے جواب نہ فرمایا یہاں تک کہ تین بار سوال ہوا اور اس  
مجلس میں سلمان فارسی بھی حاضر تھے حضرت نے اپنا دست مبارک سلمان پر رکھ کر فرمایا کہ  
اگر ہوئے ایمان پاس ثریا کے تحقیق پہنچ جاوین او سکو رجال ان لوگوں سے انتہی اس آیت کے  
محل کے سوال کے جواب میں ہاتھ سلمان پر رکھ کر ساتھ ساتھ شفا و صفت کے بتانا صاف  
دلالت کرتا ہو کہ مراد آخرین منہم سے آیت مذکور میں قوم محمد ہیں بغیر انہیں کسی قوم کے



خليفة کیا تھا اور اس سے پہلے کو اور البتہ حماد سے گا اور ان کے واسطے دین ادا کیا کہ پسند نہ کیا  
 اور ان کے واسطے اور البتہ بدل لیا اور ان کے خوف کے بعد اس انتہی یہ وعدہ اللہ تعالیٰ نے اہل سنت  
 کے خلفاء اور ائمہ کے ساتھ وفا فرمایا اور ان کے مخالفین کو آج تک ذلیل و خوار بن کر رکھا اور  
 قریب قیامت تک ایسی ہی رہیں گے یہاں تک کہ امام مہدی بھی اس وعدے کے موافق سر پر  
 عزت و خلافت پر جلوہ فرما دیں گے اور حدیث شریف میں ہے کہ حضرت رسالت کے وعدہ کیا ہے اللہ  
 تعالیٰ نے کہ اپنی تمام امت پر دشمنی کبھی مسلط نہ ہو گا چنانچہ آج تک اسکا نالہ ہو کہ تمام امت کبھی مخالفین  
 کی مسخر و رعیت نہ ہوئی اس سے بھی مذہب مہدویوں کا باطل ہوتا ہے کیونکہ اگر یہی امت محمدی  
 ہوتے تین سو پچاسی برس سے مخالفین کے قبضہ اقتدار میں کاسے کو گرفتار رہتے وکیل و وکیل  
 اخرج نفیم بن حماد عن محمد بن الحنفیة قال کنا عند علی فساله رجل عن المهدي  
 فقال میہات شرع قد پیدا استغاف فقال ذلک یخرج فی آخر الزمان اذا قبل للرجل للہ  
 اللہ قال فبیحہ اللہ له قوما فرغاکم فرغ السیخا یولع بین قلوبہم لا یستقیحون علی احد منہم  
 منہم ولا یفرحون یا حد دخل فیہم علی عدا اصحاب بدلہم سببہم الاولون ولا  
 یدرہم خراون و علی عدل اصحاب طلوت الذین جاوزوا معد النہر یعنی  
 نفیم بن حماد نے حضرت بن حنفیہ سے روایت کی کہ فرمایا تھے ہم پاس حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
 پوچھا حضرت سے ایک شخص نے احوال مہدی کا پس فرمایا کہ دو روز پھر عقید کیا اپنے ہاتھ میں  
 نو کا پھر فرمایا یہ نکلے گا آخر زمان میں جس وقت کہ کہا جاوے گا اور اس مرد سے کہ ڈر اللہ سے  
 ڈر اللہ سے یعنی بجز واکراہ خدا کے واسطے دیکر ڈرنا کر ان کے ہاتھ پر بیعت کرینگے فرمایا  
 پس جمع کر گیا اللہ تعالیٰ ان کے واسطے ایک قوم اشک یند مانند نیش اپس کے لاکھ دیوں  
 الفت ہوگی نہ وحشت کرینگے کسی کے جانے پر اور نہ خوش ہونگے کسی کے آنے پر شمارین  
 اصحاب کے برابر ہونگے نہ سبقت لے گئے اور نہ اول والے اور نہ ان کے مقام کو پاویں گے  
 پچھلے لوگ اور بشمار اصحاب طلوت ہونگے جو کہ ان کے ہمراہ نہر سے پار اور ترے تھے تھے  
 عالم بیان مہدوی رسالہ معاہدہ میں لکھتے ہیں موافق اس قول کے کہ حضرت مہدی موعود علیہ السلام  
 سن نہ سوچوئی مگر جمع کرنا اللہ تعالیٰ آپ کے لئے قوم کو گروہ زاری کرنی دے گی طلعت

وہی ہے کہ جو بے شک  
 و ہدیہ ہوا کہ جو بے شک  
 و ہدیہ ہوا کہ جو بے شک

دلیل و راز پر کار کا  
 عالم و وقت است کا کہ  
 عالم و وقت است کا کہ

اللہ تعالیٰ میں اور عشق و محبت میں اس کے مانند زاری بادل کے بعد اسکے بروایت علیہ السلام  
 سچا و نبی کے اپنے ہمدی کے اصحاب کا رونا وغیرہ نقل کیا بعد اسکے اپنے پیر سید یحییٰ کے  
 روئے کا احوال نقل کیا پھر کہا کہ اسی پر اہل قوم ہمدی میں ایسے لوگ اب تک بھی موجود ہیں شاید یہ  
 اشارہ اپنی ذات کی طرف کیا جواب حاصل کلام ذرا میں ایک یہ کہ صفات منقولہ روایت  
 مذکورہ انہی ہمدی کے اصحاب میں موجود ہیں پس حقیقت ہمدویت پر دلیل ہیں اور یہ سخن بیکار  
 محض ہو اس واسطے کہ صفات مذکورہ صفات ہمدی سے نہیں ہیں کہ کسی دوسری جگہ پانچاویں  
 بل تمام کالمین و طالبان حق اس صفات سے منصف ہوا کرتے ہیں البتہ ہمدی کے اصحاب  
 یہ صفات بدرجہ کمال موجود ہونگے کہ اس مقام میں متاخرین سے پیش قدم اور متقدمین کے  
 ہم قدم ہونگے مراد متقدمین سے اس کے مجاہدین ہیں یعنی اولیاء اللہ کیونکہ مطلقاً تفضیل  
 راجع طرف ہم جنس و ہم شمول کے ہو کر فی جو نہ انبیا و صحابہ کرام کہ بغیر یہ خصوص صحیحہ کا ونگی  
 تفضیل میں دار میں اس تقسیم سے مستثنیٰ ہیں اور اس کمال انسانی کائنات کے تفسیر و تفسیر  
 میں مشکل ہے کہ دعویٰ بلا دلیل ہو اور شخص اپنے تئیں اور اپنے پیشواؤں کے تئیں کامل و قائل  
 سمجھتا ہے یہ صحیح کام نہیں آتا کیوں کہ ثابت ہو کہ اس کے نفوس کمال باطنیہ کے متصف تھے  
 یا بریاء و حب جاہ یہ حرکات گریہ و بکا اور ریاضات بجا و بیجا انہی سرزد ہوتے تھے بلکہ عشق  
 ثانی متبادر و ظاہر ہو کیونکہ مار عبادت کا صحت اعتقادات پر ہی اور ماحول اعتقادات کا بظاہر  
 کتاب و سنت و اجماع است پر ہی اور ایمان معاملہ بالکسوف واقع ہوا کہ خود اس کے مرشد و رہنما تھے  
 ان تینوں کو پس پشت ڈال یا کتاب اجماع کی مخالفت بجا اس سلسلے سے ثابت ہو اور نبوت کی  
 مخالفت کا خود اس بزرگ نے اپنی زبان سے اقرار کیا کہ بارہا کہا کہ جو حدیث رسول اللہ کی ہے  
 بندہ کیے حال کے مخالفت ہو اس کو میں تسلیم و قبول نہیں کرتا ہوں پس اتباع اپنے ہوا  
 کی چھٹی کہ حد ہا حد صحیحہ اپنے حال کے مخالفت دیکھ کر رو کر دین مسلمان اس کا نام ہو کہ اپنے  
 احوال اخلاق کو مطابق اقوال و افعال حضرت رسالت پناہ کے کرے نہ کہ حضرت رسالت  
 افعال اقوال کو اپنے مطابق کہے مثل شہر کہ پیاسا گنوئیں گے پیاس جاتا ہو نہ کنواں پیاس  
 کے پاس آتا ہی نہ اس سے استعاضہ الکی کہ آخر آیت من اخذ اللہ منہ ہوا یعنی آتا



پس دیکھا تو نے اس شخص کو کہ بنایا مبعود اپنا خوش نفس اپنے کو نظم فرو کوش رزہ وید  
وصفا و لیکن میفرمے بر مصطفیٰ و خلافت پیمبر کسی نہ گزید کہ ہرگز بشری خواہر رسید  
اور ظاہر ہو کہ بغیر صحت اعتقادات کے خالی روزانہ کیا کام آتا ہو شعر عرفی اگر بگریہ میسر شد  
وصال و صد سال ہی تو ان بہ تمنا گریستن و اور ریاضات بھی سب بیکار ہو جاتے ہیں کیا  
تھکو معلوم نہیں ہے کہ خراج کس قدر عبادات و ریاضات شاقہ کرتے تھے یہاں تک کہ حضرت نے  
اپنے اصحاب کو فرمایا کہ تمہارا نماز و روزہ اور نیکے نماز و روزے کے سامنے حقیر معلوم ہوگا لیکن  
قرآن اور نیکے مرقوم سے تجاوز کر کے مصدق قبول کو نہ پونچھے گا اور دین سے ایسے خارج ہونگے  
جیسا کہ تیر نشان سے باہر و پار ہو جاتا ہو کہ کچھ اثر اس میں آلودگی نشان کا نہیں رہتا انتہی  
مختصر اگر کا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دیکھیے کہ فساد اعتقاد سے کس قدر محرومی عامل  
ہوئی اور ریاضات سب تباہ ہوئیں اس طرح جوگی و سیراگی و گناہیں کس قدر عبادات  
ریاضات اٹھاتے ہیں کہ ہمدیوں سے اسکا عشر عشر بھی نہیں ہو سکتا ہی حالانکہ وہ سب  
ہمارے منشور ہو چنا پڑھیں تعالیٰ فرماتا ہو وَقَدْ مَنَّآ اِلٰی مَاعِلٰوْا مِنْ عَمَلٍ جَعَلْنَاہٗ کُھْبَآءً مَّشْهُوْرًا  
و دوسرا امر یہ ہے کہ جناب لایت مآب نے درمیان اس کلام کے ٹوکا عقد کیا اس سے مہمدی  
اشارہ نو سو برس کا سمجھتے ہیں اور اسی سے اپنے شیخ نو صدی کی حقیقت مہمدیت پر استدلال  
کرتے ہیں لیکن یہ استدلال ممنوع ہو اس واسطے کہ نو سو کی کوئی روایت وار نہیں ہوئی البتہ  
نوبرس مدت سلطنت مہمدی کے روایات وار ہوئے ہیں پس وہ روایات بتدلیل ہیں احبات پر  
کہ اس روایت میں عقد نو نو برس خلافت کی طرف اشارہ ہے اور یہ احتمال جیسا کہ مطابق روایت  
ہو موافق روایت کے بھی ہے کہ ہر عاقل کہے گا کہ نو سے نوبرس ہوں یا نو چھینے ہوں یا نو روز  
ہوں جھننا برا ہو نہ یہ کہ نو سے نو سو برس جھننا کہ مخالفت و دالت و تنفیہ عقود کے ہر واسطے  
کہ واضح عقود سے نو عقد واسطے آھاو کے وضع کیے اور نو عقد واسطے عھو کے وضع کیے ہیں  
اب جیسا کہ آھاو سے عشرات مراد لینا غلط ہو و بیانی نکات معنی سیکڑے مراد لینا غلط بلکہ  
اغلطی اور عار یہ ہے کہ اہل البیت اولیٰ باقیہ میں اخیر حضرت محمد بن حنفیہ کہ راوی اس کلام کے  
ہیں اور اس وقت حاضر مجلس تھے اور ظاہر ہے کہ حاضرین سب مطلع ہو چکے تھے ان کے حال و وقار ایسے

کلام کو غائبین سے بہتر سمجھتے ہیں چہ جائیکہ وہ حاضر منظر کا فرزند مصاحب و صاحب فضل و درجہ تھا  
 ہوو جیسا کہ وہ اپنے والد بزرگوار کے اصطلاحات و رموز و اشارات کے سمجھنے کی صہارت کرتا  
 ہوگا غائبین کہ باوجود بعد مکانی و زمانی کے فہم و فراست میں اس کے ادنیٰ غلاموں کے ہنگامے  
 پر پہنچتے ہوں اس کے ساتھ کیا نسبت رکھتے ہوں گے پس جبکہ وہ اس کلام سے نوسو برس  
 پہلے بھی دوسرے کا پھنسا غلط فہمی پر اور حضرت محمد بن حنفیہ اپنی اکمل و متین سے فرماتے ہیں کہ ہمدی  
 سند دوسو میں قائم ہو گئے چنانچہ نیم کی روایت میں موجود ہی نہیں ظاہر ہو کہ اگر اپنے والد  
 منہ العجائب سے کچھ بھی اشارہ نوسو کا پایا ہوتا ہے قیاس کا ہے کہ دوڑاتے پس  
 احتمال نوبت غلطی کا نہایت مدلل معقول ہو اور نوسو کا بغایت لچر و بوج ہو واذ اجاء  
 الاحتمال بطل الاستدلال دلیل سیر و ہم عالم میان سالہ معارضہ میں رسالہ بر بیان  
 فعل کرتے ہیں وَجَّاهًا لِلطَّائِفِينَ فَإِنَّ لِلَّهِ مَا كُنَّا نَحْكُمُ مِنْ ذَهَبٍ وَلَا يَمْلِكُ لَنَا  
 بِمَا رَجُلًا ثُمَّ نَوَّاهُ اللَّهُ حَقَّ مَعْرِفَتِهِ وَهُمْ أَنْصَارُ الْمُهَيَّجَةِ فَرَأَى عَلَى رُغْنِي الدُّعْدُوعَ وَاسْطَى  
 الله تعالى کے خزانے میں نہیں ہیں بروپا اور سونے سے و لیکن وہ مرد ہیں عارفان بالبدو  
 حق معرفت کا ہی یہ مرد انصار ہیں ہمدی کے ای برادر یہ سب کے صاف موجود تھے حضرت ہمدی  
 علیہ السلام میں جواب مجیب اس قوم کی خیانتیں اور تحریفات دریافت کرنے کرتے تھک گیا  
 مگر یہ لوگ اس فعل سے نہ تھکے اگر ایک شخص ہو اس کا حساب ہو سکتا ہی بیان سلف خلف  
 تک پر سے مرید تک سب ہی پیشہ رکھتے ہیں سو خداوند سر علی حساب کے کوئی اس کا حساب  
 نہیں کر سکتا مگر بقولیکہ مَا لَا يَدْرِي كَلِمَةً لَا يَتَوَكَّلُ كَلِمَةً اور ہر ایک کا ایک قطو اس فقیرین  
 لکھا گیا ہی ابھی عالم میان اور ان کے بزرگوں کی اس قسم کی خوبیاں اور بزرگیاں دلائل گذشتہ  
 میں بیان ہو چکی ہیں اس کو دیر نہ ہوئی تھی کہ پھر بیان مذکور نے نے اندیشہ وہی پیشہ اس  
 روایت میں بھی اختیار کیا کہ وَجَّاهًا لِلطَّائِفِينَ کو کہ اصل کلام رضوی میں موجود تھا وَجَّاهًا لِلطَّائِفِينَ  
 کر دیا و دیکھتے کہ ترجمہ اس کا بالکل اور ادا یا تیسرے یہ کہ ہا کنوزا کے ترجمے میں سے ہر کو کو نیم  
 اس کی راجح طرف طائفان کے تھی بالکل کالڈالا چھتے یکہ ہا و جال میں سے بھی ہا کو کالڈالا  
 جب اتنی ہاتھ چالائی کر چکے مابقی روایت کو اپنے ہمدی پر منطبق کر دیا کیونکہ ان الفاظ ہوتے ہیں

دلیل بر بیان کلام حنفیہ رضوی اس میں ہے  
 حنفیہ رضوی اس میں ہے  
 حنفیہ رضوی اس میں ہے

یہی دایت انکے ہمدی کی تلمذیہ کرنی ہو اس واسطے کہ طالقان جیسا کہ قاموس میں لکھا ہو ایک  
 قریب دو درمیان بلخ اور مرو کے اور ایک شہر پانچ گنے کا نام بھی ہو درمیان قزوین اور اہر کے  
 کہ صاحب اسمعیل بن عباد وہین کا ہو غرض کہ جناب مرتضوی کے کلام میں طالقان نام مقام اگر  
 میان مذکور ہے اور سکو مصنفہ ثنہ کا ٹھکانہ ہے کے سبب اسکو بحر و ریالیا کر کے لفظ القین کر دیا  
 لیکن جبکہ اعراب اس خوبی سے صحیح کر چکے معنی امین و یسینی حیران رہے کہ دو جاضیرین لفظ ہما  
 کی اسکی طرف راجع دیکھ کر کہہ گئے کہ ہما ضمیر واحد مؤنث یا جمع کی ہو اور یہاں مرجع تشبیہ و محبہ  
 کچھ نہ ہو سکا پھرانا ہما تصدیقاً یا ہند گون کی پڑی ہوئی سوروشی پوری نکال کر ترجمے میں سب کو  
 جھاٹ کر اپنی مانتی عبارت تراش لی کہ یہاں کون پوچھتا ہو قیامت میں جیشہ ولایت دعوی  
 کرینگے کہ میرے کلام کو کفر ہو نہت کر کے مجھ پر کیوں اتہام کیا وہاں کی جھگڑاں وہی بھگت  
 لیں گے شعر عاقبت کی خبر خدا جانتے اب تو آرام سے گزرتی ہو جب یہ حال اون میوں کا ہو  
 کہ مسند ارشاد و خلافت ہمدی پر بیٹھے ہیں اور اپنا لقب صادقین ٹھہرائے ہیں تو وہ آرام حال  
 دیکھ کر ان اب جناب ولایت مابکے کلام کے معنی صحیح لکھے جاتے ہیں تاکہ معلوم ہو کہ کلام ولایت نام  
 ہماری لیل ہی نہ ہمدیوں کی اور جناب مرتضوی انکے ہمدی کی تلمذیہ کر رہے ہیں فرماتے ہیں  
 کہ رحمت ہو مقام طالقان پر کیونکہ اس میں خدا کے خزانے ہیں کہ چاندی و سونے سے نہیں  
 نہیں لیکن اس مقام میں ایسے مرد ہیں کہ اونھوں نے خدا کو پہچانا ہو جیسا کہ حق معرفت کا ہو  
 اور وہی لوگ انصار اور مدعو مکر ہمدی کے ہوں گے انتہی اب میان ہی آپ فرمائیے کہ تمہارے  
 ہمدی کے کون کون سے طالقانی مرد و کار و انصار تھے علاوہ یہ کہ تمہارے میران  
 مطلقاً انصار کا انکا کر کرتے تھے اور کہتے تھے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے انصار  
 و جابرین تھے اور ہمدی کے فقط مہاجرین ہونگے انصار نہونگے لیشبت ہو کہ جناب  
 اسد اللہ الغالب ہمدی آئندہ کا ذکر فرما رہے ہیں تمہارے ہمدی کا ذکر نہیں ہو شعر تھے کیا  
 کام ہو مولیٰ علی سے ہوا اپنے شیخ حمید کو منالے و لیل چہار و ہم بقیہ کاوش  
 و آمار رسالہ معارفہ مکہ ما الخ جہد الترمذی یلی و جل من اجل بیٹی و واسطے  
 اسمہ اسمی یعنی والی ہوگا ایک مرد اہل بیت میرے موافق ہو نام اسکا میرے نام کے

درمیان قزوین اور اہر کے  
 قریب دو درمیان بلخ اور مرو کے

انتہی ہاں جماعت کثیر عالموں کے مالموں سے امیرون سے فیرون سے تصدیق و اطاعت کی  
 آپ کی تو کمر و باطن نقالی آپ کو والی اہل بیت سے ہمنام بنینا محمد مصطفیٰ علیہ وسلم و منہما ما انما  
 ابن طہیہ یكون فی لقی المہدی ان قصہ منہم واکلا فتشعرق فیہ امتی فیکہ لیتنہما  
 مثلاً قطقونی اکلہا ولا تلک اخر منہا شیء والمال یومض کذ و من یعنی میری امت  
 میں مہدی ہوگا اگر کم زندگی کرے گا تو سات دو گز نہ نو پھر پر نعمت ہوگی اور میں میری امت  
 ایسی نعمت سے کہ نہ پر نیکت ہوگی ویسا کبھی دینے جا نیگی ثمرات اپنے اور نہ ذخیرہ جمع کرے گا  
 کوئی اور نہ کوئی چیز اور مال اس وز مثل خرمن یا پامال کے ہوگا انتہی ثمرات سے مراد وہ فائدہ  
 ہیں کہ جنکے لیے انسان پیدا ہوا ہے ہاں موافق اس حدیث شریف کے ساتھ تو سو ایک  
 ہجری پر بیت اللہ شریف میں حضرت نے دعویٰ میں جمع ہو کر سرکار کا اشکار کیا پھر چپ  
 ہوئے پھر نو سو تین ہجری پر احمد آباد گجرات میں دعویٰ مہدویت کا کیا پھر چپ ہوئے  
 پھر نو سو پانچ ہجری میں شہر مدنی میں علانیہ دعویٰ مہدویت کا اور دعویٰ تصدیق فرض  
 انکار کفر کا صاف صاف کیا پھر چپ ہے بلکہ ہمیشہ اسی عوسے پر وفات تک مصروف ثابت  
 رہے اس دعوے کو دعویٰ مہدی کہتے ہیں پھر حضرت کے وقت میں پر نعمت ہوئی امت  
 نعمتون ولایت محمدیہ سے مثل ترک دنیا طلب یا رضایت عالی اور توکل نام و ذکر و دہم و غفلت  
 و رویت غریبی و قلبی بصری وغیرہ کے جو احکام متعلق ولایت محمدیہ سے ہیں اور دے گئے فائدہ  
 و ثمرات پیش انسان کے مثل دنیا تقیین شخصی و بقا شہود ذاتی و تجلیات جبروتی و دلا ہوتی کے  
 اکثر ایک دم میں اور دنیا اور اہل دنیا انکے نزدیک نہایت ذلیل تھے اور مال اس وز انکی مبارک  
 نظرون میں پایال ہو گیا تھا انتہی مختصراً و منہما ما ارجو ابن ماجہ قال رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم یخرج ناس من المشرق فیوطعون المہدی یعنی سلطانہ  
 یعنی فرمایا حضرت نے کہ کلینک آدمی مشرق سے پایال کرے سلطنت کو مہدی کی یافت  
 کریں گے مہدی کی ہاں موافق اس حدیث کے کہی باخرج کر چکے ہندیان جو مشرقی ہیں حضرت  
 مہدی کی قوم مبارک پرچہ حضرت کی سلطنت میں اور کئی بار پایال کر چکے قتل و خراج و مس و  
 ضرب اور انواع و اقسام سے اور پھر قیامت تک کرتے رہیں گے اور معنی و طالع کے موت

کے لیون تو موافقت و تصدیق بھی ہند یون اور خراسانیوں سے ہوئی اور ہور ہی ہو کر یہی  
 مشرتی بن و منہما ما اخرجہ نعیم بن حاد عن امیر المؤمنین علی بن ابیطالب  
 رضی اللہ عنہ قال یوم الہشک للطیر فیسقط علی بدیہ و غیر من قضیہا فی بقعہ  
 من الارض فیخض و یورق یعنی فرما حضرت علی رضی اللہ عنہ اشارہ کر گیا مہدی پر نیچے  
 تو گر جائے گا رد بروا سکے اور گاڑے گا سو کئی لکڑی زمین میں تو ہری پتے دار ہوگی نقل  
 میں مذکور ہے کہ شاہ نظام فاروقی سلطان ملک فاندیس بعد تصدیق صحبت مہدی کے عرض کے  
 ایک وز کہ علما کہتے ہیں کہ مہدی خشک لکڑی کو سبز کرے گا اویس وقت حضرت مسواک کو گاڑے  
 تو جھٹ سبز ہو گئی پھر اوکھاٹا لیا اور فرمائے کہ یہ کام بازی گرو بھی کرتے ہیں لیکن مراد یہ ہے کہ  
 مہدی خشک لون کو سبز کرے گا و منہما ما اخرجہ نعیم بن حاد عن طاؤس قال ذاکا لہدی  
 بین الملل و لیشد علی الحال و یحرم المساکین یعنی فرمائے طاؤس جسے اللہ جیکہ ہوگا مہدی  
 کو بخش کرے گا مال کو سخت رہے گا اغنیاء پر اور رحم کرے گا فقرا پر و منہما ما اخرجہ  
 نعیم بن حاد عن کعب قال الہدی خاشع لکھشوع النسر چنناحیہ یعنی فربان  
 کعب رحمہ اللہ فرمائی کہ مہدی خاشع و مراقب ہوگا مثل خشوع کرکس کے پھوٹوں میں منہما  
 ما اخرجہ ایضا عن علی رضی اللہ عنہ قال اسو الہدی محمد یعنی فرمائے علی رضی اللہ  
 کہ نام مہدی کا محمد ہو انتہی یہ سب آیات مصنف رسالہ معارف نے رسالہ برہان سے نقل  
 کیے ہیں جواب روایت اول میں اگر دالی ہونے سے مراد ولایت عامہ و حکومت مملوک  
 جیسا کہ دوسرے اُمادیث صحیحہ پر شاہد ہیں تو ظاہر ہو کہ یہ صفت تمہارے شیخ متنازع فیہ  
 میں مفقود ہی پس حدیث مملوک چھٹا تی ہے اور اگر مراد یہ ہے کہ ایک جماعت کثیر کا پر و مطاع  
 بن جانا جیسا کہ تم سمجھتے ہو تو یہ بات کچھ خصائص مہدی سے نہیں ہے بلکہ اہل بیت میں ہزار  
 شخص ہمنام حضرت کے ایسے ہوئے ہیں کہ ایک خلق او کی مطیع و معتقد ہوئی ہے یہ کیا خاص  
 و عجائب سنے تھاکہ اسکو حضرت رسالت خاص مہدی کے واسطے بیان فرمائے ممل  
 یہ کہ مہدی کے صد ہا علامات بروایت ثقات ثبوت کو پونچھتے ہیں اگر ایک شخص میں اکثر علامات  
 مفقود ہوں اور چند ایسے موجود ہوں کہ خصائص مہدویت سے نہوں اسکی مہدویت ہرگز

ثابت نہیں ہوتی ہو بلکہ ظہری ہو کہ اس فقہ و العلانات سے جب جاہ و نفسانیت کی راہ  
دعویٰ کیا ہو اس واسطے کہ معصہ نہیں ہو اور اسی سے جواب ساقون روایت اخیر کا بھی معلوم  
ہو گیا اور دوسری روایت اور سوا سے اس کے بعض اور روایات بھی ہی ثابت ہوتا ہو  
کہ زمانہ ہمدی پانچ یا سات یا نو برس کا ہو یعنی احد الاسور الثلثۃ یہ مضمون روایات نہیں ہو کہ میں  
زمانے اس میں جمع ہوں گے اگرچہ شق ثالث میں شقین اولین منقاد اخل ہیں مگر اجتماع ثلثہ  
منطوق کلام نہیں ہو پس تین وقت میں تین دعویٰ نکالنا تاکہ کوئی روایت فوت نہ ہو  
پائے بچمت و فکر رایگان و برباد ہو ایسے غیر ضروری امر میں اس قدر محافظت روایات کی کرنا  
اور صدمہ روایات ضروریہ الرعایت کو کہ مخالف حال میں پس پشت ڈالنا یا تحریف لفظی  
و معنوی کر کے اصل مطلب کو بگاڑ دینا جیسا کہ دلائل سابقہ میں مذکور ہے انصاف و دیانت  
بصیرہ ہی بلکہ اس روایت میں بھی اور سکا نمونہ موجود ہو کہ بعض الفاظ ساقط کر کے ترجمہ متکون کیا  
معلوم نہیں کہ نسخہ غلط دستیاب ہوا تھا یا بعد اپنی عادت کے موافق یہ کام کیا لیکن بیان مراد میں  
بلاشبہ تحریف قصدی کی گئی ہو حدیث ابن ماجہ میں عبارت صحیحہ ہو تَوُفِّي الْأَرْضُ أَكْلًا وَلَا  
مَكْنًا خِرًا عَنْهُمْ شَيْئًا الحدیث یعنی دیوبلی زمین ثمرات اپنے اور نہ بجا رکھے گی اس کے  
کوئی شے کے شین الخ اب اس عبارت سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ قبل میں جو نعمت مذکور ہو مراد  
اور اس بھی نعمت ظاہری ہو نہ نعمت ولایت محمدیہ جیسا کہ ثمرات سے مراد ثمرات ارض ہیں ثمرات  
پیدائش انسانی مثل فنا و تجلیات وغیرہ کے اس واسطے کہ یہ چیزیں ثمرات زمینی سے نہیں ہیں  
بلکہ مواہب آسمانی ہیں شاید کہ ہمدیوں کے معارف و عقائد زمین سے اوگتے ہوں اور  
کتاب بان میں یہ حدیث ابی نعیم کی روایت سے باہن الفاظ مذکور ہو کہ یَكُونُ فِي أُمَّتِي  
الْمَهْدِيُّ إِنْ قَصُرَ عُمْرُهُ فَسَبْعُ سِنِينَ وَإِلَّا فِثْمَانٌ وَالْأَفْشَعُ سِنِينَ يَتَقَعَمُ أُمَّتِي فِي  
زَمَانِهِ نَقِيًّا لَمْ يَتَعَمُوا مِثْلَهُ الْبَرُّ وَالْفَاجِرُ يُرْسِلُ السَّمَاءُ عَلَيْهِمْ مَدَارًا وَلَا تَنْخُدُ  
الْأَرْضُ شَيْئًا مِنْ بَنَاتِهَا اور اقطنی اور طبرانی کی روایت سے باہن الفاظ مذکور ہو کہ  
يَكُونُ فِي أُمَّتِي الْمَهْدِيُّ إِنْ قَصُرَ عُمْرُهُ فَسَبْعُ سِنِينَ وَالْأَفْشَعُ سِنِينَ يَتَقَعَمُ  
فِيهَا أُمَّتِي نَفْعًا لَمْ يَتَعَمُوا مِثْلَهَا الْبَرُّ مِنْهُمْ وَالْفَاجِرُ يُرْسِلُ اللَّهُ عَلَيْهِمُ السَّمَاءَ

مدار را ولا تدخلكم ارض شديداً من النبات ويكون المال كدُوساً يقوم الرجل  
يقول يا مہدی اعطني فيقول خذ ان دولون صديئون من شجر كاسيان ثبات كمر  
کرد يا كيا پس معلوم ہوا کہ مراد اکل سے ثمرات و نباتات زمینی ہیں اور تاویل مہدویہ کی  
غلطی اور چونکہ یہ حال انکے مہدی کے وقت میں موجود نہوا حدیث مذکور انکی مہدویت کا  
البطل کرتی ہے نہ اثبات اور اس کتاب کے مطالعہ کرنے والوں کو یہ بات واضح ہوگی کہ ان  
مہدی متنازع فید کو کہ مبین مراد اہل کلمائے بین حق سبحانہ تعالیٰ نے ایک تاثیر عجیب بخشی ہے  
کہ جو انکے گروہ میں داخل ہوا اور انکا مصدق بنا اور سکو قرآن و حدیث سمجھنے کا ایک ناوسلسلہ  
اور طرفہ طریقہ ہاتھ لگتا ہے کہ خدا نخواستہ انکے منکر و ن کو وہ ہاتھ نہیں آتا ہے چنانچہ دلائل سابقہ  
جایا انکے فہم کی خوبان بیان کی گئیں اور آئندہ بھی انشاء اللہ تعالیٰ ہی تذکرہ رہے گا وہی نہ میراثی  
اس حدیث میں بھی بکار آیا اور اسی کا تتمہ ہے کہ **وَالْمَالُ يَكُونُ مِثْلَ كُدُوسٍ** کا ترجمہ کرتے ہیں  
اور مال میں و زشل خرمن پا مال کے ہوگا یہ بزرگ اس مقام میں ایسا سمجھتے ہیں کہ کاف جار اور و  
مجرور اور معنی خرمن پا مال کے ہے حالانکہ اسمین سے ایک بات بھی صحیح نہیں ہے دوسرے مصدر ہی بمعنی  
کو فتن سپای کے بمعنی خرمن کے نہیں ہے علاوہ یہ کہ یہاں دوسرے کہاں ہے اور کاف جار کہاں ہے بلکہ  
حرف اصلی و جز کلہ ہے اس واسطے کہ یہ لفظ **كُدُوسٍ** ہے و زشل فعل کے جمع کُدُس کی کہ ہر وزن  
فعل کے بمعنی خرمن کے ہے اور معنی یہ ہیں کہ مال میں و زشر نہا و نہا رہا ہوگا پس فقرہ بھی لالت  
کرتا ہے کہ ماقبل میں بھی ذکر ثمرات زمینی کا ہے اور تکذیب کرتا ہے انکے مہدی کی کہ مال او نیکے وقت  
میں خرمن نہ تھا بلکہ مارے بھوکوں کے او نیکے مرید ہلاک ہوتے تھے چنانچہ ملک مذہب  
چرا اسمیٰ یاد فاقہ کشی سے مر گیا جیسا کہ مطلع الولائی میں مذکور ہے پس فقرہ عالم بیان کی کہ مال  
انکی نظروں میں پا مال ہو گیا تھا اچان و برباد ہو گئی حیرت ہے کہ مصنفین مہدویہ جار و مجرور  
اکو بھی نہیں پہچانتے ہیں اس قدر بھی سمجھتے ہیں نہ آیا کہ و زطلعی وغیرہ کی روایت میں کیوں مالی  
کہ دوسرا موجود ہے جار و مجرور منصوب کس طرح ہو گیا انصاف کیا چاہیے کہ اس فراست پر  
قرآن و احادیث میں بلا تاویل و دلیات کرتے ہیں اور اختراع معانی اور قارض لانی کا زعم رکھتے ہیں  
اور صلاۃ معارفہ الروایات تصنیف کرنے میں اور سبب اثبات الفشاوی میں شیخ ابن حجر علیہ

غلطی اثر تصدیق مہدی متنازع بینکار اور عالم بیان  
در بیان جار و مجرور اصل کبھی آخر میں نہیں لکھتے ہیں  
اور باوجود اس کے شیخ ابن حجر کی دیکھو کار دیکھتے ہیں



ایک نہ ہدایت کا رد کرتے ہیں اور معتقدین انجیلین بجا بجا کر دیتے ہیں کہ میان کے ہاتھ سے  
 کیا کام ہوا ہو کہ ایسے ایسے علمائے نامدار کا رد لکھ دیا شعر صائب و چیز می شکند قدر شعر لاف  
 تحسین ناشناس و سکوت سخن شناس یہ اب باقی روایات کے غلط سے اعراض اغماض کر کے  
 قصہ تصور کیا جاتا ہو کہ روایت سوم میں مشرق سے مراد شرقی بلاد ہمدی ہو اس واسطے کہ جسکا  
 واقعہ بیان ہوتا ہو اسی کے جہات مراد ہو کرتے ہیں نہ منہ مکمل کے پس ہمدی ہو موضع خود او خنین بلاد  
 شرقیہ سے تھے اون پر یہ حدیث صادق نہیں ہو اور اس کی طرح لفظ سلطنت بھی قوم ہمدی پر  
 کہ ایک جماعت درویش و فقر اہو غیر صادق ہو اور روایت چہارم میں ہمدی مذکور نے جو مراد بیان  
 کی ہو لفظ یغریک اور فی بقعہ من الارض کا اوسکو رد کرتا ہو اس واسطے کہ دل سینے میں ہوا کرتے ہیں یغریک  
 میں نہیں رہتے ہیں چنانچہ کریمہ لکن تعالیٰ لکھو الہی فی الصک وادور ماجل اللہ کجیل  
 حج قلبیہ فی جوفہ اوسپر شاہد ہو اور علاوہ یہ کہ اگر مراد سبز کرنا لکڑی کا ہو جیسا کہ ظاہر کر  
 تو قطع نظر اوسکے ثبوت سے اور قطع نظر اوس سے کہ یہ کثر شہ فیہ عادی ثلثہ ہمدویت کے  
 واقع ہو اہو خیانتی باب دوم سے وقت ملاقات شدہ نظام فاروقی کے معلوم ہوتا ہو پس علامت  
 ہمدویت سے اوسکو کیا علاقہ تب بھی موجب تھا انکے ہمدی کے مثبت ہمدویت نہیں ہو اس واسطے  
 کہ یہ کام بازی گدھی کر سکتے ہیں اور اگر مراد دونوں کا سبز کرنا ہو تو وہ بھی مثل ہمدویت کے دعویٰ  
 محض ہو اوسکا بھی اثبات چاہیے جیسا کہ چٹھی روایت بھی دعویٰ محض ہو اوسکا بھی اثبات چاہیے  
 اور ظاہر ہو کہ جب تک معاملہ باطنی ثابت نہ کیا جاوے فقط ظاہری ہیئت کہ کسی کیا کام آتی ہو  
 ایک دعویٰ سے قبل اثبات کے دوسرا دعویٰ پایہ ثبوت کو نہیں پہنچ سکتا ہو بلکہ طریق اثبات  
 ہمدویت کا یہ ہو کہ کوئی علامت مختصہ ہمدی کہ بروایت صحیح ثابت ہو اور وہ شخص متنازع فیہ میں  
 پائی جاوے اس طور پر کہ اوسکا وجود اوس شخص میں خصم کے نزدیک بھی مسلم ہو یہ قیود اس واسطے  
 ہیں کہ اگر وہ انہ خصائص ہمدویت سے نہیں ہو یا بروایت صحیح ثابت نہیں ہو تو اوسکے پائے جانے  
 سے ہمدویت کس طرح ثابت ہو سکتی ہو اور ایسی ہی با این ہوا اگر اوسکا وجود شخص متنازع فیہ  
 میں خصم کے نزدیک غیر مسلم ہو تو وہ بھی مثل ہمدویت کے ایک دعویٰ محض ہو اہل اوسکا اثبات  
 چاہیے پھر اوس سے ہمدویت کو ثابت کرنا چاہیے اب تم کو کیا پنے ہمدی کے احوال باطنیہ

وغیر کو دلیل مہدویت کی ٹھیلے ہو یہ سنے قاعدہ ہو اوسکا وجود ہمارے نزدیک غیر مسلم ہو اسکا  
 ع باطل ستانچہ مدعی گوید اول اوسکا اثبات چاہیے اور پانچویں روایت میں عامل کی تفسیر غنیاکہ  
 کہ غلط ہو اسکا سبب کہ عامل سے مراد عاملانِ خدات مملکت میں مثل تحصیل مرقفہ مخرج وغیر کے  
 چنانچہ قرآن میں ہے کہ **وَالْعَالَمِينَ يَخِشُوا** اور چونکہ مہدی متنازع فیہ نہ ملک کہتے تھے نہ عاملان ملک  
 یہ روایت اور نئی مؤیدین ہیں بلکہ کذب ہو دلیل پانزدہم بقیۃ احادیث انا سراج الاحیاء  
 متہما ما قتل علی رضی اللہ عنہ قلت یا رسول اللہ **أَمْسَأُ** المہدی امر من غیرنا  
 فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بل مناجتہم اللہ ببالدین ای اطمین باتم اطمین  
 فی زمانہ واصل اصحابہ فی منازل المقربین والصدیقین نعم اصل المشاۃ حدۃ والمنا  
 والمکالمۃ وکن لا یفرہم الا اللہ واولیاءہ کما قال قالی اولیائی تحت قبائی  
 لا یفرہم غیرہم الخرج هذا الحدیث جماعة من الحفاظ فی کتبہم منہم ابو القاسم  
 الطبرانی وابو نعیم الاصفہانی وعبد الرحمن بن حاتم وابو عبد اللہ نعیم بن حماد  
 وغیرہم ومتہما ما روی عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ قال دخل رجل علی ابی  
 محمد بن علی رضی اللہ عنہ فقال له اقبض منی حد الخمسۃ درہم فانہا زکوۃ مالی  
 فقال له ابو جعفر خذ ما انت فضعہا فی جیرانک من اهل الاسلام والمساکین من  
 اخوانک المسلمین ثم اذا قام منہن ینا اهل البیت قسم بالسویۃ وعدل فی  
 الرعیۃ فمن اطاعہ فقد اطاع اللہ ومن عصاہ فقد عصی اللہ اخوجه الامام  
 ابو عبد اللہ نعیم بن حماد فی کتاب الفتن قلت قد وجدہ القسمۃ بالسویۃ والعدل  
 فی الرعیۃ ای فیمیل طاعہ فقد اطاع اللہ واما من عصاہ فقد عصی اللہ فلا یقبل  
 عدلہ ومتہما ما روی عن کعب الاحبار ان قال لانی الحد المہدی مکتوبا فی  
 اسفار الانبیاء ما فی حکمہ ظلم ولا عیب اخوجه الامام ابو عبد اللہ نعیم بن حماد  
 قلت قد تحقق الروایۃ عن الحسن انہ قال ذکر فی کتاب اللہ وکتب الانبیاء  
 ولم یکن فیہ ظلم ولا عیب کما هو المشہور ومتہما ما روی عن الحارث بن  
 المغیرۃ البصری قال قلت لابی عبد اللہ الحسن بن علی کرم اللہ وجہہ بای شیء

دلیل پانزدہم بقیۃ احادیث انا سراج الاحیاء  
 اور بیان غلطی اور غریبیت مصنف سراج الاحیاء

يعرف الامام المهدي قال بالسكينة والوقار قلت وبأبي شي قال بمعرفته التحلل والحرام  
 وبجاجة الناس اليه ولا يحتاج الى احد قلت صدق الحارث هكذا كان المهدي  
 ومنها ما روي عن علي بن المهدي عن ابيه قال دخلت على رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وهو في الحالة التي قبض فيها فاذا فاطمة عند راسه والتحديث  
 طويل ذكر في آخره يا فاطمة والذي بعثني بالحق ان منها مهدي هذه الامة  
 اذا صارت الدنيا صرحاً مرجاً ونظامت الفتن وانقطعت السبل واغار بعضهم بعضاً  
 فلا كبير يرحم صغيراً ولا صغير يوقر كبيراً فيبعث الله عند ذلك منهما من يفهم  
 حصون الضلالة وقلوباً غلفاً يقوم بالدين في آخر الزمان كما تمت به في اول  
 الزمان اخرجه الحافظ ابو نعيم الاصفهاني في صفة المهدي فانظر ايها  
 المنصف الى قوله عليه السلام وقلوباً غلفاً وهو تفسير لقوله حصون الضلالة  
 فعلم ان المهدي يبق في القلوب الغلف بقبضه فيسلوها بعد له وهذا معنى يلائم  
 الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً كما ذكره الامام احمد بن حنبل في  
 مسنده ويماء الله قلوباً مة محمد غني وليعهم عدله ومنها ما روي عن  
 عبد الله بن عطاء قال سألت ابا جعفر محمد بن علي فقلت اذ اخراج المهدي  
 باي سيرة يسير قال بعد ما قبله كما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم و  
 يستألف الا سلاماً جديداً اذ اني عقد الدراري لخدم البدع وما اخطأ  
 للجهنم ومن فيه من العليات والا اعتقادات وهذا من خصائصه كما ذكرنا  
 قبل ويدل عليه قوله عليه السلام يقوم بالدين في آخر الزمان كما  
 تمت به في اول الزمان اذ لو لم يحكم الخطيئة المخطئين لا يقوم بالدين  
 كما قام به النبي صلى الله عليه وسلم فعلم ان المهدي يكون حاكماً بين الناس  
 كما ذكرت قبل ومنها ما روي عن علي بن ابي طالب في قصة المهدي  
 قال ولا يتوك بدعة الا اذا لها ولا سنة الا اقامها اذ اني عند الدرر  
 ومعنى هذا القول انه يكون فاعلاً بنفسه وأمره بغيره وهذا المعنى مؤيد

بما فخر الشیخ سعدی بالفارسیۃ بیت یتیمی کہ نا کردہ قرآن درست بہ کتب خانہ حیدر  
 ملت بشت ۱۰ ای حکم بر نسخہ اقصیٰ المؤمنون بالفارسیۃ نسخہ ثلاثی الکتب  
 السماویۃ مغسولۃ بالماء بل مغسولۃ عن قلوب من آمن بہ ای علیہ منسوحہ وھذا  
 المنقولات من عقبہ الدرۃ وانکان بعضها ضاعفا لکن لما وجدت  
 فیمن ادعی ظہر لھا کانت صحاحا فی نفس لہ مروان لہ تبلغ درجتها جواب  
 حقیقت حال یہ کہ احادیث نہایت مخالف بین احوال مہدی متنازع فیہ سے اور کلام  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا سرسہر تکذیب ابطال لکھا کرتا ہی اس واسطے مہدی کو  
 وادی حدیث میں بحال احتیاط دے پاؤں چلتے ہیں جب صد ہا حدیث و آثار اپنے مخالف  
 حال دیکھتے ہیں وہاں کچھ دم نہیں مارتے ہیں اگر کوئی حدیث مختصر کہ جس میں احوال امام نام  
 بہ تفصیل نہیں ہی ہاتھ لگی او سکو غمیت جانکر دعویٰ مطابقت کا برپا کرتے ہیں یا کسی حدیث  
 کا ایک ٹکرا اپنے موافق اور دوسرا مخالف نظر آیا تو اس میں قطع و برید کر کے پارہ لائق  
 کو نقل کرتے ہیں حالانکہ جب با معان نظر و انصاف دیکھا جاتا ہی تو وہ موافق بھی مخالف ہوتا کہ  
 چنانچہ ہر جا بھی صاحب سراج الابصار نے ایسی ہی کیا کہ حدیث اول کے نصف اول کو نقل کیا اور  
 نصف ثانی کو حذف کیا حالانکہ خدا کے فضل سے وہ نصف اول جسکو اپنا شاہد مددگار بنا کر لے  
 ہیں وہ بھی انکی تکذیب و تخریب کرتا ہی اس واسطے کہ تمام حدیث بروایت نعیم بن حماد اور ابو نعیم  
 یہ کہ عن علی قال قلت یا رسول اللہ امینا ال محمد لہ ہدیٰ امر من غیرنا فقال لا  
 بل متاخیکم اللہ بہ الذین کما فہم بنا و بنا یفقدون من الفتنۃ کما اُفتدوا من  
 الشِّرک و بنا یؤلف اللہ بین قلوبہم بعد عداوۃ الفتنۃ کما اُلف بین قلوبہم  
 بعد عداوۃ الشِّرک و بنا یفہمون بعد عداوۃ الفتنۃ اخوانا کما اصبحوا  
 بعد عداوۃ الشِّرک اخوانا فی دینیہم یعنی علی مرتضیٰ فرماتے ہیں کہ عرض کیا میں نے  
 یا رسول اللہ مہدی ہم بلیت میں سے ہی ہمارے غیر سے فرمایا نہیں بلکہ ہم ہیں ہی ختم  
 کر کے گا اللہ تعالیٰ بسبب اسکے دین کو جیسا کہ شروع کیا بسبب ہمارے اور ہمارے سبب ہمیں  
 جاوے گئے فتنے سے جیسا کہ چھٹائے گئے شرک سے اور ہمارے سبب موفقت کر دیگا اللہ تعالیٰ



خود پر ہوا کہ قضا جاری ہو چکی گراٹے کا باجوہ ہوگا ورنہ مجبور ہو جائیگا تیسری بات نقتے سے نکالتا  
 وہ بھی نہوا بلکہ بہتور سابق اہل اسلام مبتلا منت بین بلکہ انکے سبب ایک فقہانہ انکے مذہب کا  
 بڑھ گیا جو توحیدت عداوت جا کر باہم اتفاق ہو جانا اور حدیث موسوی سبب اتحاد ضائع کر دیتا  
 ہوتا ہو کہ جو لوگ شرک سے چھٹائے گئے ہیں وہی لوگ نقتے سے چھڑائے جاویں گے اور انھیں کے  
 دھون میں اتحاد والفت ہو جاوے گی اور وہ سب کلمان بین فقط فرقہ ممدویہ اور ظاہر ہو کہ مسلمانوں میں  
 تالیف قلوب نہوئی بلکہ اختلاف و عداوت انکے مدد کے وقت یونانیوں کا روترا پیدا ہو علاوہ یہ کہ خود  
 انکے مذہب ممدوی میں بھی جو ہتر فرقے ہو گئے ہیں اور اس قوم کا اعتقاد یہ ہے کہ انکے ممدی فرمایا  
 کہ بیکہ کے گروہ میں جو ہتر فرقے ہو گئے ایک ناجی باقی تمام ہالک ہیں اور فرقہ ناجیہ ہم کو جامع خدا  
 یعنی عقیدہ خود سیر و اعتقاد کے چنانچہ انکا شاعر کہتا ہے شعر ممدو کے فرمان سون فرقہ ہتر ہیں  
 ہالک پڑا کر پھر مدحنت بٹھا کر سنی نیرا جو پڑ معلوم ہوا کہ ان بزرگ کے سبب اختلاف و تنہ  
 دو چند سے بھی زیادہ ہوا کہ ہتر فرقہ اسلام کے ایک سو پھٹا تیس فرقہ ہو گئے حدیث ترمذی فرماتا  
 وارہو کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ان نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم علی ثلاثین و سبعین  
 مِلَّةً وَفَتَرْنَا اُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَ سَبْعِينَ مِلَّةً كُلُّهُمْ فِي النَّارِ اِلَّا مِلَّةً وَاحِدَةً قَالَ مَنْ  
 هِيَ يَا رَسُولَ اللّٰهِ قَالَ مَا اَنَا عَلَيْهِ وَاَصْحَابِي یعنی تحقیق بنی اسرائیل متفرق ہوئے ہتر ملت اور  
 میری امت متفرق ہوگی ہتر ملت پر کہ تمام گم ہیں جاوے گئے سو کہ ایک ملت کے صحابہ نے عرض کیا کہ  
 کون ہی ایک ملت ہو یا رسول اللہ فرمایا جس پر میں و میرے اصحاب ہیں انتی یہاں سے معلوم ہوتا ہے کہ ہندی  
 لو کہ امت محمدی سے خارج ہیں اس واسطے کہ اگر وہ اہل امت ہوتے حضرت فرماتے کہ میری امت  
 ایک سو ستائس ملتیں ہتر فرقہ ہوگی اور وہ اہل قوم کا محل یہ ہے کہ ایک شخص نے امام محمد باقر  
 رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ مجھے یہاں سود و ہم پر مال کی زکوٰۃ کے آپ بھیجے آپ نے فرمایا کہ تو ہی  
 انکو اپنے مسلمانوں میں تقسیم کر دے پھر جب ہم اہل بیت میں ممدی قائم ہوگا تقسیم  
 برائے کی اور عدل و محبت میں کرے گا پس اس کی اطاعت و نافرمانی خدا کی اطاعت و نافرمانی ہوگی  
 انتی اب بظہر انصاف دیکھنا چاہیے کہ اس سوال کے جواب میں تذکرہ ممدی کو کچھ مناسب نہیں ہے اور  
 جب تک ہندی سلطنت کی طرف اشارہ نہ کیا جاوے جرات نہ ملو طری پس حاصل مقام یہ ہے کہ خراج و عشر

نوشتہ تفریق نامی کہ کلامات کہ فرمایا جو ہتر فرقہ ہندو ایک امت محمدی سے خارج ہیں

وزکوۃ چار پايون چرندہ اور اسوال تجارت کی تحصیل کر کے اور سکے مضاربین خرچ کرنا خلفاء و سلاطین  
اہل اسلام کا کام و ہمد ہی بمنطوق اس آیت کے کہ یُخْرَجُ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَاتٌ اور اسی پر زمانہ  
ہوئے آج تک عمل امت اسلامیہ کا جلا آتا ہی پس حضرت امام محمد باقر نے کہ مانند اکثر ائمہ اہل بیت کے کہ  
سلطنت اور امامت ظاہری نہیں رکھتے تھے اس کام سے انکار فرمایا اور ائمہ اہل بیت میں سے  
ہمدی کی طرف اشارہ فرمایا یعنی ہم ائمہ اہل بیت کو بسبب نہ ہونے خلافت و امامت ظاہری کے ہمدہ  
تجھیل و تقسیم زکوۃ کا نہیں ہو البتہ ہم میں امام ہمدی کہ امامت ظاہری باطنی دونوں رکھتے ہوں گے  
زکوۃ وغیرہ تحصیل کریں گے اور پھر بالسویۃ تقسیم کریں گے اور اس بنانے کے سلاطین چونکہ زکوۃ کو موقع پر  
صرف نہیں کرتے ہیں تو آپ تحقیق ہماریہ تفسیر کر دے اور یہ گمان نہیں ہو سکتا ہی کہ خود امام کو  
زکوۃ دینا اور شمس کو منظور ہوا سو اسلئے کہ ادنیٰ اعلیٰ سب جاہلین کہ بنی ہاشم پر زکوۃ لینا حرام  
ہو اب ثابت ہو کہ شیخ جو نو پر امام محمد باقر نے حوالہ نہیں کیا ہی اس واسلئے کہ یہ بھی بسبب فقدان  
سلطنت کے ہمدہ اخذ زکوۃ کا نہیں رکھتے ہیں اگر ایسی ہی مطلق لینا درست ہوتا حضرت امام محمد باقر  
رضی اللہ عنہ خود ہی لے لیتے پس تمت بالسویۃ بھی اشارہ طرف سلطنت و خلافت عامہ کے ہو ورنہ  
خیرات کہ درویشانہ ہاتھ لگے او سکو چلیوں بالکل میں بالسویۃ کھانا کو نہا مقدار عظیم الشان تھا  
کہ اسکی پیش گوئی مناسب ہوتی اور ایسی عدل و محبت بھی اشارہ طرف حکومت عامہ ہدیین کے  
ہو کہ تمام بلاد اسلامیہ کا شرق سے غرب تک حاکم ہو کر عدل و داد پرستیم رہنا نہایت عظیم الشان ہو کہ دنیا  
میں گنتی کے لوگ ایسے ہوں گے کہ نہ چند مرید و طالب پر عدل کرنا کچھ نادر است نہیں ہو کہ قابلِ خبا  
ہو کہ ہزار ہا بلکہ لکھا اس صفت کے لوگ اس امت میں گذرے ہیں کہ اپنی رعیت خاصہ یعنی اہل عیال  
و خادمین طالبین کے ساتھ بعا ملہ عدل و انصاف بسر بر علی و قات کیے ہیں جیسا کہ حدیث شریف میں  
ہو کہ حکام داع و کلکہ مسعود من رعیتہ یعنی تم سب اپنے متعلقات خاص کے کعبان ہو  
اور ہر ہر اسکی رعیت کا سؤل کیا جاوگا اور روایت سوم کا حاصل ہوا کہ کعب جابر نے فرمایا  
کہ میں ہمدی کو اسفار یعنی کتابوں انبیاء میں مکتوب پاتا ہوں کہ اس کے حکم میں ظلم و عیب نہوگا اور  
مصنف سجاد ندی نے لکھا کہ ہمارے ہمدی سے روایت ہو کہ انھوں نے کہا ہو کہ میرے نوکر کتاب اللہ  
اور کتب الانبیاء میں ہو اور لکھا کہ مشہور ہو کہ اس کے حکم میں ظلم و عیب نہا پہلے اس کا دعویٰ ہمدی نے کیا



اور دوسرے کا مہدویوں نے دعویٰ محض سے اثبات کسی چیز کا نہیں ہو سکتا ہے پہلے اسکو ثابت کرنا چاہیے کہ کون  
 معلوم ہوا کہ کتب انبیاء علیہم السلام میں تمہارا ذکر ہو وہاں ذکر امام مہدی کا ہی اور تمہارا مہدی ہونا ثابت  
 ثابت ہوا یا دل نزاع ہو سیکو اپنی دلیل کو اننا مصداق علی المطلوب ہو گیا کہ اصل یہ ہوا کہ میرا مہدی ہونا  
 اس سے ثابت ہوا کہ میرا ذکر کتب انبیاء میں ہو اور کتب انبیاء میں میرا ذکر ہونا اس سے ثابت ہوا کہ میں میرا  
 ہوں کوئی عاقل بھی اس استدلال کو پسند کرے گا علاوہ یہ کہ کلام کعب جبار سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ سفی  
 انبیاء سابقین میں مہدی کا ذکر ہو اور قرآن میں نہیں ہے ورنہ ایسے موقع بیان میں اس کو سکوت کا ہے کو  
 کرتے اور مہدی اس کے خلاف دعویٰ کیا کہ میرا ذکر کتاب لدینی قرآن میں اور کتب الانبیاء میں بھی ہے  
 پس دلیل ناقص دعویٰ کامل ہوا اور دوسرا مرعنی اس کے حکم میں ظلم و عیب نہ ہونے کا دعویٰ کہ مہدویوں نے  
 کیا ہے وہ بھی عویٰ بلا دلیل ہوا و دعویٰ شہرت کا غلط ہے کہ اس سے ثابت ہوا کہ تمہارے شیخ کے حکم میں  
 ظلم و عیب نہ تھا بلکہ تمہاری کتابوں سے ثابت ہوتا ہے کہ اسکا حکم ظلم و عیب سے معصوم تھا چنانچہ بشرح اسکی  
 دلیل اطلاق میں آویگی انشاء اللہ تعالیٰ اور روایت چہارم کا اصل یہ ہے کہ علامت پہچانتے  
 امام مہدی کی یہ ہے کہ صاحب کینہ و قاری ہو گئے اور حلال حرام کی معرفت رکھتے ہو گئے اور لوگ انکی  
 طرف حاجت کھتے ہو گئے اور وہ کسی طرف حاجت نہ ہونگے غرض کہ سکینہ و قاری کا اندازہ معلوم نہ ہوا کہ  
 کس قدر سکینہ و قاری مہدویت کی علامت ہے کیونکہ مطلق سکینہ و قاری ہر سمان مذہب میں ہوتا ہے بلکہ  
 اسکا اہل انبیاء میں بھی ہوتا ہے اس واسطے کہ تمہارا اس علامت کو حارث بن مغیرہ نے معرفت مہدویت میں  
 کافی جان کر دوبارہ سوال کیا کہ وہابی شیئی یعنی اوکس چیز سے پہچاننا فرمایا کہ معرفت حلال حرام  
 اسکو بھی اوی نہ کورنے کافی نہ سمجھا کیونکہ مقدار معرفت معلوم نہ ہوئی اور مطلق معرفت ہر محمد عالم کو  
 ہوتی ہے اس واسطے دوبارہ سوال کیا کہ اوکس چیز سے پہچاننا فرمایا کہ حاجت نامس سے پس معلوم ہوا کہ  
 اسو ثلثہ علامت مہدویت کے ہیں نہ فقط ایک ایک اور شیخ جو بنو مرثد وراثین انیر کی خطوا مفتوحین  
 اور اسرا دل میں بھی تدویر ہو واسطے کہ سید علی نقری مناظرہ ربی میں جھڑک جاتے تھے چنانچہ دلیل دوم  
 کچھ نہ کور ہو چکا ہے اور مطلع الولاہ میں لکھا ہے کہ بادشاہ سند نے قاضی کو انکے پاس بھیجا کہ تمہارا  
 قلم و سے یا ہر چلے جاؤ میرا لے گا نا اور کہا کہ جب حکم خدا کا ہو گا چلا جاؤں گا قاضی نے کہا کہ اعلیٰ  
 اولی الامر کی واجب ہے میرا لے گا کہ بادشاہ تیرا ظالم ہے ایسے شخص کو اولی الامر نہیں کہتے ہیں قاضی نے کہا

کہ اگر کوئی شخص اپنے ملک میں جائیداد کے کیا کیا چاہے سیر کرے کہ مالک ملکوں کی ملک وراثت  
 نہیں ہیں قاضی نے کہا کیا آپ کسی کی زبردستی بگڑی چھین لین گے سیر کر کے سیر کرنا قاضی غریب کی  
 بگڑی اور سکے سے اوتار کر اپنے زانو پر رکھ لی اور کہا کہ بگڑی چھین لینا اسکو کہتے ہیں ہم نے کسی جا  
 چھینی ہے کہ تو ایسا نالائق محض زبان پر لاتا ہے قاضی غریب نے جا کر یہ پنی ذلت اور اونکی شدت بادشاہ  
 سے عرض کی بادشاہ اس حرکت سے آشفته خاطر ہو کر ایک لشکر واسطہ انتقام اخراج کے روانہ کیا لیکن  
 دریاخان نے کہ مدار اللہ ماہم اور سلطنت کا تھا بادشاہ کی نمائش کر کے لشکر واپس کر دیا انتہی مختل  
 انصاف کیا چاہے کہ مجلس اسقدر مغرور صاحب قدرت شرع کی دستار قرار لینا اور اسکو سرنگا  
 کر دینا کون سا سکینہ و وقار کہلاتا ہے کہین صاحب کینہ و وقار مبارکے اور مناظر بین کی ہتک حرمت  
 اور آبروریزی نہیں کرتے ہیں بابت کا جواب بات ہوتا ہے نہ ہاتھ سے البتہ حاکم سندریا دل تھا کہ خود  
 دیکھنے ایسی حرکات قدرت انتقام رکھتے ہوئے اسقدر سکینہ و وقار کو کار فرمایا حالانکہ اسکو بہ بنطوق  
 وَلَمْ يَنْصَحْ بَعْدَ ظُلْمِهِ قَاوِلًا لَكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ وَبِحَرَامٍ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٍ فَنُتَاهَا  
 انتقام پہنچ سکتا تھا لیکن اسنے سکینہ و وقار کو کار فرمایا اور اس پر عمل کیا کہ قَتْلُ عَفَا وَأَصْلَحُ  
 فَاجْرَا عَلَى اللَّهِ أَوْ حَالِ امْرُؤٍ مَعْنَى مَعْرِفَةِ حَلَائِلِ حَرَامٍ کایہ تھا کہ باوجود دعویٰ امامت مہدی کے  
 امامت جماعت کے حلال حرام بھی جانتے تھے اس واسطے کہ اپنی مہدی کے منکر کو کار فرما کر کفر جانتے  
 اور خازم جمعہ وعیدین میں انکو جمعہ اقتدار کرتے تھے چنانچہ انصاف نے کے باب سوم میں موجود ہے  
 معلوم ہوا کہ اسقدر بھی معلوم تھا کہ اگر یہ لوگ مسلمان ہیں تو انکو کفر کہنا حرام ہے اور اگر کافر ہیں تو انکو  
 پیچھے نہ ڈرنا حرام ہو یہاں اسقدر کافی ہر باقی گفتگو دلیل اخلاق میں آویگی انشاء اللہ تعالیٰ تابی رہا  
 امر سوم معنی حاجت مند ہونا آدمیوں کا طرف مہدی کے اور حاجت مند ہونا مہدی کا طرف کسی کے  
 یہ بات شیخ جو نو میں مفقود تھی اسواسطے کہ سوال نہ کرنے سے حاجت مند معنی نہیں ہوتی ہر سوال  
 نہ کرنا اور بات ہر حاجت مند ہی و بات ہر چنانچہ مرثیہ شریف میں ہے کہ ایک شخص نے ایک کپڑا  
 حضرت سالت میں پیشکش کیا حضرت نے اسکو لیا محتاجا الیہا یعنی اس حال میں کہ محتاج تھے طرف  
 اس کپڑے کے حال نہ کہ سوال نہ کرتے تھے مہیا کہ صحیح بخاری وغیرہ میں یہ مقدمہ مذکور ہے اور ظاہر ہے کہ  
 شیخ جو نو ہمیشہ محتاج ہر چیز کے رہتے تھے خصوصاً مالک مذہب میں کہ مطلق الولائی میں لکھا ہے کہ

شیخ جو نو ہر سال کی ایک روز دیوبند میں آتے تھے

وہاں محض بواسطہ فقر کے چوراسی مرید اکھام گریا فقر وفاقہ دعا جمندی سب ایک چیز ہو جیسا کہ فقیر و غنی  
و محتاج ایک ہو اور آدمیوں کا وہی طرت کیا حاجت تھی اگر ہوتی اپنے اپنے ملکوں سے کیوں اخراج کرتے تھے  
محتاج الہی کی خواہش کرتا ہی اور سکودر کرتا ہی پس ثابت ہوا کہ لوگ اس سے مستغنی تھے اور انکو لوگوں  
حاجت تھی بلکہ دین میں بھی دوسرے کے محتاج تھے چنانچہ انصاف سے کے تیرہویں باب میں لکھا ہو کہ  
انکہ ہمدی نے فرمایا کہ غازی سنتین جو مجھ سے ادھین ہوتی ہیں بھکے بتلا دیو بعد چند روز کے میان لاؤ نہما  
نے بتلایا کہ کتب فقہ سے تحقیق ہوا ہو کہ رسول علیہ السلام سنت ظہر کی قبل فریضہ اور بعد فریضہ باہر اگر  
اداف ملتے تھے میرا کہ کلاب بندہ بھی باہر اگر پڑھا کرے گا پس ثابت ہوا کہ علامات مذکورہ ہوتا  
چہاں شیخ جو پورین بالکل مفعودین اور روایت پنجم کا حامل ہے یہی کہ حضرت فاطمہ ہر اسے شہم  
لکھا کہ فرمایا کہ ان دونوں یعنی حسن حسین کی نسل سے مہدی اس امت کا جی جیو کہ دنیا میں ہر  
مہر ہوگا اور دھننے ظاہر ہونگے اور راہین بند ہو جائیں گی اور ایک دوسرے کو لوٹے گا پس پڑا چھوٹے  
پر رحم کرتا ہوگا اور نہ چھوٹا بڑے کی توقیر کرتا ہوگا پس قائم کرے گا اللہ تعالیٰ ان دونوں سے  
الشیخ شخص کو کفایت کرے گا قلعون گمراہی کو اور دونوں غلام دار کو قائم کرے گا دین کو آخر زمانے میں  
جیسا کہ قائم کیا ہیں اسکو اور ان مائے میں انتہی مصائب راجع البصائر نے اس حدیث کو اپنے مہدی  
منطبق کر نیکی واسطے حصول الضلالت یعنی قلوب غلطی کے لیا اور عطف تفسیری مقرر کیا کہ مطلب پھر  
کہ ہمدی قلعون حقیقی کو فتح کرے بلکہ غلط لوگوں کو گمراہوں کے اپنے فیض سے فتح کر کے اپنے عدل  
بھر دیوے کے اور کہا کہ یہی معنی ہیں اس حدیث کے بھی کہ جلا الاض قسطا وعدلا کما ملئت  
جودا وظلما یعنی بھر دیا ہمدی زمین کو عدل انصاف سے جیسا کہ بھری گئی ہو جو روستم سے  
اور اس مراد ظلال ظاہر پر قرینہ تحلیل و تریف امام احمد بن حنبل کو کہ ویلا اللہ قلوب ملة  
مجد غنی ویسے ہم عدل یعنی اور بھر دیا اللہ تعالیٰ دونوں امت محمد کو غنا سے اور شامل ہوگا امت  
کو عدل ہمدی کا انتہی جواب سکایہ ہو کہ دونوں روایتوں میں جیسا سرایع البصائر سے لکھا ہوا اس واسطے کہ  
روایت ابو نعیم کے آخر کا فقر اس تاویل کو رد کرتا تھا عدل کر دیا اور روایت امام احمد کا قبل و بعد  
کہ اس تاویل کی تخریب اور ان کے ہمدی طرحتہ تکذیب کرتا تھا تمام حدیث کر دیا تاویل توجیہ خلاف ظاہر  
امادیت قرآن میں کرنا اور معنی ظاہری سے انکار کرنا مذہب فرقہ باطنیہ کا ہی ہمدی لوگ زبان سے

ہوتے ہیں کہ تصور ظاہر پر معمول ہیں تاکہ فرق باطنیہ میں داخل نہ ہو یا دین اور بصر معانی ظاہر سے اٹھا کر لے  
 اور ایسی ہی ولایت باطنیہ مخالفت ظاہر کلام کے کرنے ہیں کہ فرق باطنیہ ہی پشیمان حیران ہو جائیں  
 دستور تمام جہان کا یہی کہ ایک ہی کے معنی دوسری آیت اور ایک حدیث کے معنی دوسری حدیث  
 سمجھتے ہیں کیونکہ خود متکلم سے بڑھ کر کوئی نہیں مراد کلام نہیں ہوتا ہی چہ جا اسکی کہ اسی حدیث میں  
 اسی آیت و سند سے ایک کلام میں دوسرے کلام کا موجود ہو اور اسکو کمال اللہ اور غلام اللہ  
 محض اپنی رائے سے ایک معنی ٹھہرانا سخت جرم و خیانت ہے اسکی کو نفسیہ بابر اور تحریف منوی کہتے ہیں  
 اور یہی عادت اہل کتاب کی تھی کہ توریت و انجیل کی بعض آیت کو دستاویز ٹھہرتے تھے اور بعض سے  
 روگردان ہوتے تھے کہ تَوْحِيدٌ يَبْعُثُ مَن يَكْفُرُ بِبَعْضِ اَسْمَاءِ اللّٰهِ اَوْ يَكْفُرُ بِمَا هِيَ اَفْتَوْهُمُوْنِ  
 بِبَعْضِ اَكْتِنَابِ كُتُبِہُمْ اَوْ يَكْفُرُ بِبَعْضِ مِمَّا جَاءَہُمْ مِّنْ تَعْمَلُ ذٰلِكَ سَيَكُنْ لَّہُمْ فِيْ الْحَيٰوةِ  
 الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ يَرْكَبُوْنَ اِلَى اَشْدَّ الْعَذَابِ وَمَا اللّٰهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ اُولٰٓئِكَ  
 الَّذِيْنَ اسْتَفْتَوْا النَّبِيَّ بِالْاٰخِرَةِ فَلَا يَحْقُقُ كُتُبُہُمُ الْعَذَابِ وَلَا هُمْ يُصَارُوْنَ  
 عَلَمًا مَّہْدِيہ کو چاہیے کہ اپنے حرکات کو علما اہل کتاب کے حرکات سے ازراہ انصاف ملا کر دیکھنا کہ  
 کس قدر مطابق الفعل بالفعل ہیں پس چاہیے کہ اس حرکات سے توبہ کرنا دوزخ اور عید شدید کے کماؤ کے  
 حق میں مذکور ہوا اسید وار رہنا اور اس عید کا جزو عامل یعنی خرمی فی الحیوة الدنیا خود اپنے  
 نازل ہو چکا ہے کہ ہمیشہ طرد و ضرب اخراج کے تحت و شوق رستے ہیں اور وہی انجام و مال بظفر و نضر کا  
 نہیں پاتا ہی پس جزا اہل شد العذاب اخروی کے بھی متوقع رہنا اللہ عز و جل الکتاب ہد  
 سبیل من اناب لقصہ فقرہ کہ آخر حدیث البونیم سے حذف کر دیا وہ یہی و عیلا الدنیا عدل  
 کما صلحت جودا یعنی بھر دیا امام مہدی نیا کو عدل سے جیسا کہ بھری گئی ہوگی ظاہر ہے آخر شتم انصاف  
 دیکھنا چاہیے کہ بغیر قلہ اور مالک فتح کرینے دنیا عدل سے کیونکر بھر سکتے ہیں پس کہنا کہ قلے بالکل  
 فتح نہونگے بلکہ قلون سے بھی مراد قلوب ہیں نہایت تحریف ہے ہر عامل طابا ہی کہ دنیا کو عدل سے  
 بھر دینا اس سے تمام بالکثر مراد لیے بغیر کلام درست نہیں ہوتا ہی اگر دنیامین سے چند آدمیوں کو  
 عدل سے بھر دیا کہ وہ حامل اہل دنیا کا لکھوان حصہ بھی نہیں ہیں کیونکہ مکر صادق آتا ہی کہ دنیا کو عدل سے  
 بھر دیا اور شبکیہ سطح درست ہوتی ہی کہ جیسا کہ بھری گئی تھی ظلم سے ظاہر ہو کہ ظلم سے تمام یا اکثر

لے شیبہ  
 اور کمال اللہ اور غلام اللہ  
 محض اپنی رائے سے ایک معنی  
 ٹھہرانا سخت جرم و خیانت ہے  
 اسکی کو نفسیہ بابر اور تحریف  
 منوی کہتے ہیں  
 اور یہی عادت اہل کتاب کی تھی  
 کہ توریت و انجیل کی بعض آیت  
 کو دستاویز ٹھہرتے تھے اور  
 بعض سے روگردان ہوتے تھے  
 کہ تَوْحِيدٌ يَبْعُثُ مَن يَكْفُرُ  
 بِبَعْضِ اَسْمَاءِ اللّٰهِ اَوْ يَكْفُرُ  
 بِمَا هِيَ اَفْتَوْهُمُوْنِ بِبَعْضِ  
 اَكْتِنَابِ كُتُبِہُمْ اَوْ يَكْفُرُ  
 بِبَعْضِ مِمَّا جَاءَہُمْ مِّنْ تَعْمَلُ  
 ذٰلِكَ سَيَكُنْ لَّہُمْ فِيْ الْحَيٰوةِ  
 الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ يَرْكَبُوْنَ  
 اِلَى اَشْدَّ الْعَذَابِ وَمَا اللّٰهُ  
 بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ اُولٰٓئِكَ  
 الَّذِيْنَ اسْتَفْتَوْا النَّبِيَّ بِالْاٰخِرَةِ  
 فَلَا يَحْقُقُ كُتُبُہُمُ الْعَذَابِ وَلَا  
 هُمْ يُصَارُوْنَ عَلَمًا مَّہْدِيہ کو  
 چاہیے کہ اپنے حرکات کو علما  
 اہل کتاب کے حرکات سے ازراہ  
 انصاف ملا کر دیکھنا کہ کس  
 قدر مطابق الفعل بالفعل ہیں  
 پس چاہیے کہ اس حرکات سے توبہ  
 کرنا دوزخ اور عید شدید کے  
 کماؤ کے حق میں مذکور ہوا  
 اسید وار رہنا اور اس عید کا  
 جزو عامل یعنی خرمی فی الحیوة  
 الدنیا خود اپنے نازل ہو چکا  
 ہے کہ ہمیشہ طرد و ضرب اخراج  
 کے تحت و شوق رستے ہیں اور  
 وہی انجام و مال بظفر و نضر کا  
 نہیں پاتا ہی پس جزا اہل شد  
 العذاب اخروی کے بھی متوقع  
 رہنا اللہ عز و جل الکتاب ہد  
 سبیل من اناب لقصہ فقرہ کہ  
 آخر حدیث البونیم سے حذف کر  
 دیا وہ یہی و عیلا الدنیا عدل  
 کما صلحت جودا یعنی بھر دیا  
 امام مہدی نیا کو عدل سے جیسا  
 کہ بھری گئی ہوگی ظاہر ہے  
 آخر شتم انصاف دیکھنا چاہیے  
 کہ بغیر قلہ اور مالک فتح کرینے  
 دنیا عدل سے کیونکر بھر سکتے  
 ہیں پس کہنا کہ قلے بالکل  
 فتح نہونگے بلکہ قلون سے بھی  
 مراد قلوب ہیں نہایت تحریف  
 ہے ہر عامل طابا ہی کہ دنیا کو  
 عدل سے بھر دینا اس سے تمام  
 بالکثر مراد لیے بغیر کلام  
 درست نہیں ہوتا ہی اگر دنیامین  
 سے چند آدمیوں کو عدل سے بھر  
 دیا کہ وہ حامل اہل دنیا کا  
 لکھوان حصہ بھی نہیں ہیں  
 کیونکہ مکر صادق آتا ہی کہ  
 دنیا کو عدل سے بھر دیا اور  
 شبکیہ سطح درست ہوتی ہی کہ  
 جیسا کہ بھری گئی تھی ظلم  
 سے ظاہر ہو کہ ظلم سے تمام  
 یا اکثر

بھری تھی اور پھر اسی وقت صل سے بھی بھرتا تاکہ شبیر برابر آوے اور پھر وہ امام احمد بن حنبل کی سلام پہنچ کر قال در سوال  
 صلی اللہ علیہ وسلم شبیر اکرم بالمہدی رجل من فرس من عترتی بیعت فی منی علی اختلاف  
 من الناس ذلک انزل فیہم الارض قسطاً وعدلاً کما ملئت جنداً وظلماً ویرضی منہ  
 ساکن السماء وساکن الارض ولیقسم المال صحاحاً بالسویۃ بین الناس ویملأ قلوب مہم  
 غنی ویسمر مدلہ حتی انہ یا مہمنا دیننا غنی من لہ حاجۃ الی فیا یتاہ احد الارض  
 واحد یتاہ یتاہ فیقول بیت السادن حتی یعطیک فیا یتاہ انار رسول المہدی  
 الیک لتعطینی مالاً فیقول احث بحثی لا یستطیع ان یحملہ فیلقی حتی یکون قد مر ما یتستطیع  
 ان یحملہ فیخرج بہ فیندم فیقول نا کنت اجتمع امة محمد نفسا کالمہر عیالی هذا  
 المال فترک خیری فیرد علیہ فیقول نا لا نقبل شیئاً اعطینا فیلیت فی ذلک سنا  
 او سبعا او ثمانیا او تسع سنین ولا خیر فی الحیوة بعد ہا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
 بشارت ہو تمکو ساتھ مہدی کے کہ ایک مرد ہو قریش سے اولاد میری سے اٹھایا جاوگا است میری  
 وقت اختلاف آدمیوں کے اور زلز لون کے پس بھر دیگا زمین کو عدل انصاف سے جیسا کہ بھری گئی ظلم  
 و ستم سے اور راضی ہو گئے اوس سے رہنے والے آسمان کے اور رہنے والے زمین کے اور تقسیم کر دیگا  
 صحاح برابر آدمیوں میں اور بھر دیگا دلوں میں مت محمد کو غنا سے اور شامل ہوگا اور کو عدل دسکا یہاں تک  
 کہ وہ حکم کرے گا ایک مادی کو پس نہ اگر لگیا کہ کس شخص کو عاقت ہی طرف سے پھر پھر نہ آوے گا اور سکے پاس  
 کوئی مگر ایک ہو کہ امام موصوف کے پاس اگر سوال کرے گا پس کہین گے کہ جا خادیم کے پاس تاکہ دو  
 تنجو پس آوے گا اور سکے پاس کہ میں بھیجا ہوا مہدی کا ہوں تیری طرف تاکہ دو کو تو مجھ کو پاس کرے گا  
 کہ بھرے پھر بھرے گا اور نہ اٹھاسکے گا پس اللہ کیا یہاں تک کہ رہ جاوے گا بقدر طاقت اور اٹھاسکے  
 پھر لے کر نکلتے گا پس نادیم ہوگا پس کہے گا کہ میرا نفس سیامت محمد سے زیادہ حریص ہو کہ سبیل سے  
 طرقات میں ایک پس سے چھوڑا اوسکو سو کہ میرے پھر پھر کے گا اور کو مہدی پر پس کہین گے کہ ہم  
 نہیں لیتے ہیں جس چیز کو کہ دیتے ہیں پس ٹھیکے کا نام اس حال میں محمد یاسات یا آٹھ یا نو برس  
 اور زمین پھر بھارت میں بعد اوسکے انتہی اب ملاحظہ کرنا چاہیے کہ صاحب سماج الالبصار کصفاء انصاف  
 و منصب شخص کو کہ اس نام کلام سے موندہ چھپا لیا اور پھر کے دو فقرہ کو اور اٹھا لیا کہ بھر دیگا

دلوں امت محمد کو غنا سے اور شامل ہوگا اور نہ عدل اور اس سے غنا زہاد اور عدل ہو لیا نہ مراد لیا  
 اور ہرگز سیاق و سباق کلام کو نہ دیکھا کہ ما قبل میں تقسیم مال ذکر ہو کہ مال ہو کہ غنا بسبب تقسیم کے حاصل  
 ہوئی ہو اور بعد اس کے قصہ منادی کا ذکر ہو کہ واسطے دینے مال کے نہ کرے گا اور لوگ قبول نہ کریں گے  
 کیونکہ تقسیمات سابقہ سے غنی آسودہ ہو چکے ہوں گے اور پھر قطع نظر اس سے اگر بالفرض غنا سے  
 غنا قلبی بھی مراد ہو اسی حدیث میں جو دو سر اسور مذکور ہیں وہ تھا رہے مہدی ہیں کہاں ہیں عترت محمدی  
 ہونا کلب ثابت ہوا دلیل دل میں اس کا بیان ہو چکا اور اختلاف و زلزلوں کے وقت میں اٹھانے سے  
 مقصود یہ کہ ان کے سبب وہ اختلاف و زلزلے موقوف ہو جائیں اختلاف موقوف نہوا اور زلزلے  
 کہاں تھے اور زمین کو عدل انصاف سے کہاں بھرا اور زمین کے رہنے والے ان سے کب امنی ہوئے  
 بلکہ ہر زمین الا اپنی اپنی زمین سے نہ کا لٹا رہا پس آسمان والوں کو اسی پر قیاس کیجیے شعر تو کار میں ا  
 نکو ساختی ہو کہ بر آسمان نیز در چنی اور منادی نے واسطے عطا کے کب نہ کیا کہ کوئی شخص سبب غنا  
 کے طالب نہوا سو ایک کے اور یہ کیا عادت ہو کہ سچ میں سے ایک بات لے لینا اور باقی میں سے دینا  
 روایت ششم کا حاصل یہ ہے کہ امام محمد باقر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سیرت مہدی یہ ہوگی کہ قبل  
 کے بدعات کو ڈھا دے گا جیسا کہ رسول خدا کیا اور اسلام کو از سر نو تازہ کر دے گا حسب سراج البصیر  
 نے کہا کہ بدعات و خطاؤں متہدین کو عملیات و اعتقادات میں ڈھا دیگا اور حاکم ہوگا درمیان  
 مذہب کے انتہی درجہ کے بدعات مراد یہ ہے کہ بدعات فرو جا ہل اسلام کو موقوف و نابود کر دینا تاکہ  
 اسلام از سر نو تازہ ہو کر مانند زمانہ نبوت کے سنت محض نے آئینہ سن بدعت ہو جاوے اور یا شیخ جوہر سے  
 وقع میں آیا اور یہ مراد نہیں ہے کہ ترک بدعات کا زبانی امر کریں یا اپنے چند مردوں پر اس کو جاری کریں  
 اس میں مہدی کی کیا خصوصیت ہو تمام علما و علماء اسی کی کرتے ہیں اور خطا مجتہدین حکم بننے کے  
 واسطے بہت بڑا علم چاہیے کہ تمام جہادیات مجتہدین کے مانند مستنباط کو پہچاننا پھر طریقہ استنباط  
 کو پہچاننا پھر مانعہ کے مراتب محبت و شتم کو جاننا اور مستنباط صحیح کو غیر صحیح سے تمیز کرنا اور تمام شرائط  
 اجتہاد کے حاصل کرنا یہ کام ایسے شخص کا نہیں ہے کہ لوگوں سے کہے کہ غار کی مستقیر جگہ بتلا دیا کہ وہ  
 یا جماعت نماز کے شرائط نہ پہچانے جیسا کہ روایت چارم میں مذکور ہو چکا اور آیت قرآنی کے معنی  
 خط کرے جیسا کہ اس تمام کتاب میں اس کا جا بجا ذکر ہو اور ایسے مقدمات میں دوسری کشف خلقات عقل

وقتل لاطال محض چوں مہر و نوک و سرور و کرامت کہ دیویں کے مسائل اجتہاد یہ کتنے ہیں اولاً میں نے مہدیؑ پر کیا حکم کیا ہے  
 کہ جس کو خطا ٹھہریا ہے اور لیل خطیبہ ہر مسئلے کی بیان کریں بغیر اس اثبات کے لافانی کو کچھ کام نہیں آتی ہے  
 اور وایت مفتحم کا اصل یہ کہ جب تک تصویٰ فرما ہیں کہ مہدیؑ کسی عت کو بغیر زائل کیے بغیر چھوٹا اور کسی  
 سنت کو بغیر قائم کیے بغیر چھوٹا صاحب سراج الاصبغ نے کہا کہ اسکے معنی یہ ہیں کہ آپؑ عمل کر لیا اور دوسروں کو  
 امر کر لیا جیسا کہ شیخ سعدیؒ کی کتاب شریعت میں مذکور ہے قرآن میں است و کتب خارجہ میں مذکور ہے یہاں اگرچہ  
 گفتگو کی گنجائش بہت تھی لیکن قصہ مختصر کیا گیا اسوئے کے تمہاری تقریر کے موافق بھی یہ روایت تمہارے  
 مہدیؑ پر صادق نہیں ہے اسوئے کے وہ تارک سنت اور کرم و حال بدعت تھے اسوئے کے جہاد کہ طبری سنت  
 اور عمدہ ویرت حضرت رسالتؐ ہی اسوئے کے مہدیؑ ہوئے کبھی عمل کیا اور زیاتہ فیما حضرت رسالتؐ کہ سنت قولی اور  
 اور زیاتہ کو کہہ کر اسوئے کو ترک کیا اور اس کے ضمن میں بہت سی نئی ترک ہوئیں مثلاً قافا کو انا اور جہنوی میں  
 نماز پڑھنا اور شہداء اہل بیعت کی زیارت کو جاسوسا اس کے اور بہت سے مشابہ ہوئے کہ تمام اسوئے کے اتباع  
 شرف ہوتی ہے اور صحابہؓ آج تک سب اس واقعہ و مشاہد پر اتباع آنسوئے کی کرتے رہے ہیں بلکہ اہلین بزرگوار  
 ترک کیے اور بدعت کے زائل کرنے کے لئے ناز و تازہ بھاڑا شریعت و ایجاد کیں کہ گویا ایک شریعت تازہ تراشی یعنی  
 نہیں میں تازہ دیکھالے کہ پانچ سو ایک چھٹی نماز فرض ٹھہرائی اور زکوٰۃ کے سو ایک عشر بنایا ایجاد کیا کہ  
 دلیل اخلاق اور بحث تسویر میں اسکی تفصیل آویں انشاء اللہ تعالیٰ یہ روایات کہ معتبر ہیں اسکا جو لب بفضلہ  
 تعالیٰ بخوبی ہو چکا اور دوسرے روایات کہ ادنیٰ دوسری کتاب میں مذکور ہیں اکثر غالیہ و موضوعہ اور دلائل نے  
 معنی اور تطویلات صحابہؓ اور ائمہؒ اعراض کیا گیا اب دل چاہتا ہے کہ خود ان کے پیرو شدہ کے تقریرات کو جو وقت  
 مباحثہ مہر ویت کے سرزد ہوئے ہیں گزارش کروں کہ سامعین انصاف خود بدلت کی بزرگیان اور خوبیان  
 بیان کی سکر زیادہ تر محفوظ ہو دیں دلیل شانزدہم مباحثہ شیخ جوہر کہ بذات خود متعدد اثبات  
 مہدویت جو کہ خلافت سے متعلق مباحثہ و گفتگو کی ہے اور داخوری و تیز زبانی کی وی ہو مگر اصل مطلب یہ ہے  
 باقی سب کچھ جو تہمت تفصیل مطالع الامارات میں لکھا ہے خلاصہ اسکا یہ ہے کہ جب ان کے مہدیؑ ملک خراسان  
 شہر فرہ میں چلائے وہاں کے علما خبر ہوئی مہدویت کی سن کر کیا حال تک مباحثہ کرتے تو ہمے جب سب  
 عاجز ہو گئے وہاں کے حاکم امیر ذوالنون تمام ماجرا بادشاہ خراسان میرزا حسین کی خدمت میں دارالسلطنت  
 ہرات کو لکھ کر روانہ کیا بادشاہ مذکور نے اپنے ملک میں چار عالم فاضل ملاحی فیاضی اور لاجورد شروانی

دلیل شانزدہم شیخ جوہر کی مہدویت  
 اور مقام میں مذکور مباحثہ کے لئے



اور ملا علی گال و ملا احمد کو انتخاب کر کے تمام کتابیں اپنے کتب خانے اقتدا شہر کے حکماء کتب خانوں کی سے  
ایک جماعت کے حکماء کے حوالے کیں ان سب کے بحال جانفشانی و مصیبت کھان و تمام کتابوں کو اولٹ پلٹ  
کر کے چار سوال انتخاب کر کے چار دن عالم چار سو سوار کے ساتھ ازبک کو روکنے کو بھیج دیا یہی مقام مذکور کے  
میران کی خدمت میں اگر سوال شروع کیے سوال اول تم اپنے تئیں ہمدی و عود کہتے ہو کس دلیل سے  
کہتے ہو اور کہاں کہتے ہو جواب بندہ نہیں کہتا ہی فرما حق تعالیٰ کا ہوتا ہی کی سید محمد تو ہمدی و عود  
سوال دوم تم کو نسا مذہب کہتے ہو جواب ہم مذہب مصطفیٰ کہتے ہیں کسی مذہب پر مقید نہیں ہیں  
سوال سوم تم کس تفسیر سے بیان کرتے ہو جواب ہم مراد بیان کرتے ہیں اور تفسیر خود اس کے بیان  
کے موافق ہو وہ صحیح ہو غلط ہو سوال چہاں تمام امت میں بحال ہیں کہ تم دعویٰ رویت  
الہی کرتے ہو اور تم خلق کو اوس کی طرف دعوت کرتے ہو جواب میرے آیات و قرآنی قیاس کا یہ جواب ہے کہ  
فَلْيَعْلَمِ الْعَالَمُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ فِي هَذِهِ الْأَعْيُنِ فَهُوَ فِي الْأَخْرَةِ أَهْلِيٌّ وَأَمَّا الْأَعْلَامُ فِي مَرْيَمَ بْنِ لُقَاةٍ وَكَوْنِ  
الْأَنبِيَاءِ كُلِّ شَيْءٍ مُّخِيطٌ وَأَنَّ لَكَ الْبَصَارَ وَهُوَ يَدُ الْبَصَارِ وَأَنَّ لَكَ الْبَصَارَ وَهُوَ يَدُ الْبَصَارِ وَهُوَ يَدُ الْبَصَارِ  
دنیا میں ثابت کر کے پوچھا کہ قاضی بچہ گواہ راضی علیا کہا کہ گواہ کو ہر جہت میں ان کہا کہ ایک ہم دوسرے مصطفیٰ  
صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی سنتیں بیت حق کی اور حیدرہ تھہ کی طرف اشارہ کر کے کہا کہ جو حاضرین جو چاہے  
سو پوچھ لیا ملا علی فیاضی بار بار کہتا تھا کہ اسی میرے کو تمہیں اب گواہ ہیں جو جب سب اشکال حل ہو چکے  
تصدیق کر کے برخاست کی جب اپنے مقام پر آئینوں عالموں نے ملا علی فیاضی سے کہا کہ ہکو تو بغیر مسئلہ  
تھا کر کے بادشاہ کی طرف سے نمن کر دیا حکم تھا کہ منے وقت انتظار میرا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے کیوں  
نہ پوچھ لیا تاکہ حضرت علی او اسے ہم مشرف ہو جائے ملا علی نے کہا کہ میں نے خیال کیا کہ جب طرح مسئلہ غالب سے  
مرکب تھی اوس وقت کا کلام علیا جہاں تو سو برس میں حل کیا جواب کہ آئینہ اشباح سے میرا ہی اگر کلام  
کی مراد کو نہ پوچھ کر کچھ اشکال لاوین خلل عظیم واقع ہو گا اس واسطے فقط میری گواہی پر چینیے انتقا کیا  
اور شواہد الوالیت میں لکھا ہی کہ دو طرف اشارہ کیا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ابراہیم علیہ السلام دو گواہ  
حاضر ہیں پوچھ لیا اور جواب ملا علی میں یوں لکھا ہی کہ نقلہ کو نمن خبر صادق کا کافی ہے اگر ہم اس سے پرہیز نہ  
حاجت پوچھنے کی تھی اوس وقت اپنی مراد کو پوچھتے اور محمد رسول اللہ و ابراہیم علیہ السلام کو دیکھتے تھے  
خدا کا جلال و کبریا نہ پوچھتے جو لوگ کہ اوس کے حضور میں تھے وہ مراد کلام کو نہ پائے ہیں اب یہ بتقام ارول میں

نہ معلوم کہ بعد بوجھنے کے ہم کیا سمجھتے جو اب اس مقام میں چند اشکال ہیں اشکال اول کہ ایک  
 بن تک علما فراہم نہ ہوا کرتے تھے پھر دور مہینے تک علما ہرات ان سوا آریہ کو کیا بوجھنے سے انتخاب  
 کرتے رہے یہ وجود مہینے ہونے میں پھر مطلع الولاہت میں لکھتا ہو کہ بعد اس ال جواب کے علما ہر تصدیق  
 ہدایت کی کر کے ملا علی ہمدانی صحبت میں رہے اور تین شخص بادشاہ کے پاس کچھ بادشاہ نے اس کی بانی  
 سب کیفیت سنکر مصدق بنکر زیارت شیخ کے واسطے کوچ کیا لیکن بعد اس منظر کے راہ میں سبب  
 ضعف پیری مگر گیا اور شاہد الولاہت میں لکھا ہو کہ راہ سے قریب بمنزار کے قبر موت شیخ جو پتھر کی  
 سکو گھر گیا لیکن بادشاہ اور شیخ الاسلام غیر علما ہرات و فراہمہ اور اکثر خلافت اوس گھر تصدیق ہدایت  
 کی کی غرض کہ یہ مدت آئے جا علما کو رآبادشاہ کی چود مہینوں پر اور اضافہ ہوئی حالانکہ کل قیام شیخ جو پتھر  
 کا فراہم میں نو مہینے ہو جیسا کہ تمام کتب ہمدانیہ ثابت ہو چنانچہ باب دوم میں مذکور ہو چکا پس نو مہینے میں  
 مہینے کیونکہ داخل ہو گئے دو مہ یہ کہ سرزمین ہند میں کہ چند غراور عایا مستقر ہو گیا اور ملاطین و حکام  
 ہمیشہ نکال نکال کر رہے رہے جیسے ایک تک ہب اہل مذہب موجود ہیں اور زراسان ہیں اگر بادشاہ علما اور عایا  
 مصدق ہو گئے چاہیے تھا کہ وہاں ہیکل کے زیادہ یہ مذہب باقی ہوتا کیونکہ الملک اللدین تولد ان کے  
 علیہم کو کہم قول مشہور ہوا اور ایسی دستور ہو کہ جس ملک بادشاہ حکام حسن مذہب کو قبول کرتے ہیں  
 رعایا بھی باو سپر قدم رکھتے ہزاروں ملازمین و مذہب تک سوخ پاتا ہو اور زریخ پکڑتا ہو حالانکہ اوس ملک میں  
 مذہب مصدق کا کوئی نام بھی نہیں جانتا ہو اور قبر شیخ جو مصدق کو اسقند جاپہن کہ ایک ہندی سید  
 کی یہ قبر ہو اور یہ بھی سیکونین معلوم ہو کہ ان بزرگ نے دعویٰ ہمدانیت کا کیا تھا یا مذہب ہمدانی کا کیا  
 ہوتا ہو اور کہاں ہو لہذا کہتی تاریخ عم میں مذکور ہو کہ سلطان میرزا حسین اور امیر ذوالنول اور علی زراسان  
 نے تصدیق کی تھی حالانکہ ہندو گجرات کی تاریخ میں باوجودیکہ بجز چند رعایا کہ فی حکام و فرمان مصدق  
 نہوا تھا قصہ نگار راج و اخراج کا مسئلہ ہو سو ہم یہ کہ یہ چار سوال اس قابل تھے کہ تمام ملک ہرات دو  
 کی ۲۰ مہری کر کے انتخاب کر کیا باوجود اسقند و رقی گردانی کے لہذا کہ و لو نہ ہر وہنگا تھا کہ تمام علاقہ  
 و خضائن ہندی کا احادیث صحاح میں مذکور ہیں بھول گئے اور چار باتیں ایسی لیکر چلے کہ ہر شخص بول  
 سکتا ہو کہ میں ایسا ہوں کہ کسی مذہب کا مقید نہیں ہوں اور جو تفسیر میر سوافی ہو وہ صحیح ہو باقی سب غلط  
 ہو اور میں مرا لہی سے دعویٰ کرتا ہوں اور میری حالت پر گواہ محمد رسول احمد میں یہ سب غلطیوں میں

لائی جو میں کو سندیت کی دلیل ظہری اور سید حارث کی سمجھ میں آئی چہارم کی سوال جواب اول ایسا ہی  
 کہ سوال از آستان جواب اول بیان اسوۃ کہ ممدی موجود بلادرستی نہیں ہوتا ہر جس جبکہ ممدی موجود ہوئے دلیل  
 پوچھی حقیقت بین ممدی باہر اچھے پوچھے دلیل پوچھی اسکا جواب یہ کہ میں ممدی یا مکتبی ہوں یعنی  
 سوال دلیل کے جواب میں میں دعویٰ کا اعادہ کر دیا اگر کوئی ادنیٰ سمجھ والا بھی ایسی گفتگو کرے لوگ  
 ہمسین گے چہ جائیکہ ہمدی کا دعویٰ ایسی تقریر کرے اور علیٰ خراسانی یا سانی راضی ہو جائیں  
 یہ کہ سوال دوم کا جواب بھی ایک دعویٰ محض ہے فقط ترک تغلیب سے اگر کوئی ممدی ہو جائے تو ہزاروں مذ  
 کہ مقید کسی نہر کے نہیں ہیں ممدی ہو جائیں ترک تغلیب کے واسطے ایک مقام علمی پر عینک و مقام  
 نکرین ترک تغلیب حرام ہے اور مقام علمی خود افغانی بول چال سے معلوم ہوتا ہے پس فقط دعویٰ کیا کامل تہی  
 مشکک آنست کہ خود بیز کہ عطار گوید شہرہ کہ سوال سوم کا جواب بھی دعویٰ محض ہے اور بدتر از دوم اسوۃ  
 کہ تفاسیر علیٰ اپنے ہوا بنفس سے نہیں لکھی ہیں تفسیر بالرائے کرنا سخت ہر مذات تفسیر کا روایت پر ہر روایات  
 صحیح ثابت ہو اب کہ فلاں آیت کی مراد حضرت رسالت پنا کے کہ جن پر یہ تو ان اور تہرہ اس طرح بیان  
 فرمائی ہے اسکو مفسرین نقل کیا ہے اور بعضی جاکہ معنی ایک آیت کے دوسری آیت سے سمجھے گئے ہیں پس  
 تفسیر خود حضرت رب العزت کی طرف سے ہوئی اب یہ کہنا کہ جو تفسیر بند کے بیان کے موافق ہو وہ صحیح ہے  
 باقی غلط ایسا کہنا ہو کہ خدا و رسول جو معنی کہ بند کے بیان کے موافق بیان کریں صحیح ہیں اور اگر بند کے  
 مخالف بیان کریں غلط ہیں استغفر اللہ العظیم کوئی مسلمان بھی ایسا سخن بان پر لانا ہی اور پھر یہ دعویٰ  
 کہ میں خدا کی مراد بیان کرتا ہوں کما شئے ثابت ہوا کہ تم خدا کی مراد بیان کرتے ہو ہفتم یہ کہ صاحب  
 مطلع الولاہی سوال چہارم میں خود لکھتا ہے کہ رویت دنیاوی تمام امت میں محال ہے جب تمام امت کے  
 نزدیک محال ہوئی امت کا اجماع ہوا اس کے بطلان پر اور اجماع دلیل قطعی ہے خصوصاً اجماع صحابہ  
 کہ تمام امت میں وہ بھی داخل ہیں ان کے ممدی کی نزدیک اسکا منکر کافر ہوتا ہے پس لازم آیا کہ رویت  
 دنیاوی کے محال قطعی ہونے کے بھی قائل ہیں اور اس کے ممکن بلکہ موجود ہونے کے بھی قائل ہیں عجب تقریر ہے اور  
 قسم ہے اسکا کہ شتم یہ کہ میران نے دعویٰ رویت پر دو گواہ تھمے ایک آپ اور ایک نسبت حضرت  
 رسالت پناہ کی کہ ان سے سمجھے کہ آپ اس دعویٰ میں مدعی ہیں گواہ کیونکر ہو سکتے ہیں یہ صراحت ہے  
 ایسی ہی بات سمجھئے کہ تو کو صاحب شہرہ الولاہی نے کہ اسکی تصدیق مطلع الولاہی سے متاخر ہے

تقریر کی تقریر ایسی ہے کہ سوال از آستان جواب اول بیان اسوۃ کہ ممدی موجود بلادرستی نہیں ہوتا ہر جس جبکہ ممدی موجود ہوئے دلیل پوچھی حقیقت بین ممدی باہر اچھے پوچھے دلیل پوچھی اسکا جواب یہ کہ میں ممدی یا مکتبی ہوں یعنی سوال دلیل کے جواب میں میں دعویٰ کا اعادہ کر دیا اگر کوئی ادنیٰ سمجھ والا بھی ایسی گفتگو کرے لوگ ہمسین گے چہ جائیکہ ہمدی کا دعویٰ ایسی تقریر کرے اور علیٰ خراسانی یا سانی راضی ہو جائیں یہ کہ سوال دوم کا جواب بھی ایک دعویٰ محض ہے فقط ترک تغلیب سے اگر کوئی ممدی ہو جائے تو ہزاروں مذ کہ مقید کسی نہر کے نہیں ہیں ممدی ہو جائیں ترک تغلیب کے واسطے ایک مقام علمی پر عینک و مقام نکرین ترک تغلیب حرام ہے اور مقام علمی خود افغانی بول چال سے معلوم ہوتا ہے پس فقط دعویٰ کیا کامل تہی مشکک آنست کہ خود بیز کہ عطار گوید شہرہ کہ سوال سوم کا جواب بھی دعویٰ محض ہے اور بدتر از دوم اسوۃ کہ تفاسیر علیٰ اپنے ہوا بنفس سے نہیں لکھی ہیں تفسیر بالرائے کرنا سخت ہر مذات تفسیر کا روایت پر ہر روایات صحیح ثابت ہو اب کہ فلاں آیت کی مراد حضرت رسالت پنا کے کہ جن پر یہ تو ان اور تہرہ اس طرح بیان فرمائی ہے اسکو مفسرین نقل کیا ہے اور بعضی جاکہ معنی ایک آیت کے دوسری آیت سے سمجھے گئے ہیں پس تفسیر خود حضرت رب العزت کی طرف سے ہوئی اب یہ کہنا کہ جو تفسیر بند کے بیان کے موافق ہو وہ صحیح ہے باقی غلط ایسا کہنا ہو کہ خدا و رسول جو معنی کہ بند کے بیان کے موافق بیان کریں صحیح ہیں اور اگر بند کے مخالف بیان کریں غلط ہیں استغفر اللہ العظیم کوئی مسلمان بھی ایسا سخن بان پر لانا ہی اور پھر یہ دعویٰ کہ میں خدا کی مراد بیان کرتا ہوں کما شئے ثابت ہوا کہ تم خدا کی مراد بیان کرتے ہو ہفتم یہ کہ صاحب مطلع الولاہی سوال چہارم میں خود لکھتا ہے کہ رویت دنیاوی تمام امت میں محال ہے جب تمام امت کے نزدیک محال ہوئی امت کا اجماع ہوا اس کے بطلان پر اور اجماع دلیل قطعی ہے خصوصاً اجماع صحابہ کہ تمام امت میں وہ بھی داخل ہیں ان کے ممدی کی نزدیک اسکا منکر کافر ہوتا ہے پس لازم آیا کہ رویت دنیاوی کے محال قطعی ہونے کے بھی قائل ہیں اور اس کے ممکن بلکہ موجود ہونے کے بھی قائل ہیں عجب تقریر ہے اور قسم ہے اسکا کہ شتم یہ کہ میران نے دعویٰ رویت پر دو گواہ تھمے ایک آپ اور ایک نسبت حضرت رسالت پناہ کی کہ ان سے سمجھے کہ آپ اس دعویٰ میں مدعی ہیں گواہ کیونکر ہو سکتے ہیں یہ صراحت ہے ایسی ہی بات سمجھئے کہ تو کو صاحب شہرہ الولاہی نے کہ اسکی تصدیق مطلع الولاہی سے متاخر ہے

تقریر کی تقریر ایسی ہے کہ سوال از آستان جواب اول بیان اسوۃ کہ ممدی موجود بلادرستی نہیں ہوتا ہر جس جبکہ ممدی موجود ہوئے دلیل پوچھی حقیقت بین ممدی باہر اچھے پوچھے دلیل پوچھی اسکا جواب یہ کہ میں ممدی یا مکتبی ہوں یعنی سوال دلیل کے جواب میں میں دعویٰ کا اعادہ کر دیا اگر کوئی ادنیٰ سمجھ والا بھی ایسی گفتگو کرے لوگ ہمسین گے چہ جائیکہ ہمدی کا دعویٰ ایسی تقریر کرے اور علیٰ خراسانی یا سانی راضی ہو جائیں یہ کہ سوال دوم کا جواب بھی ایک دعویٰ محض ہے فقط ترک تغلیب سے اگر کوئی ممدی ہو جائے تو ہزاروں مذ کہ مقید کسی نہر کے نہیں ہیں ممدی ہو جائیں ترک تغلیب کے واسطے ایک مقام علمی پر عینک و مقام نکرین ترک تغلیب حرام ہے اور مقام علمی خود افغانی بول چال سے معلوم ہوتا ہے پس فقط دعویٰ کیا کامل تہی مشکک آنست کہ خود بیز کہ عطار گوید شہرہ کہ سوال سوم کا جواب بھی دعویٰ محض ہے اور بدتر از دوم اسوۃ کہ تفاسیر علیٰ اپنے ہوا بنفس سے نہیں لکھی ہیں تفسیر بالرائے کرنا سخت ہر مذات تفسیر کا روایت پر ہر روایات صحیح ثابت ہو اب کہ فلاں آیت کی مراد حضرت رسالت پنا کے کہ جن پر یہ تو ان اور تہرہ اس طرح بیان فرمائی ہے اسکو مفسرین نقل کیا ہے اور بعضی جاکہ معنی ایک آیت کے دوسری آیت سے سمجھے گئے ہیں پس تفسیر خود حضرت رب العزت کی طرف سے ہوئی اب یہ کہنا کہ جو تفسیر بند کے بیان کے موافق ہو وہ صحیح ہے باقی غلط ایسا کہنا ہو کہ خدا و رسول جو معنی کہ بند کے بیان کے موافق بیان کریں صحیح ہیں اور اگر بند کے مخالف بیان کریں غلط ہیں استغفر اللہ العظیم کوئی مسلمان بھی ایسا سخن بان پر لانا ہی اور پھر یہ دعویٰ کہ میں خدا کی مراد بیان کرتا ہوں کما شئے ثابت ہوا کہ تم خدا کی مراد بیان کرتے ہو ہفتم یہ کہ صاحب مطلع الولاہی سوال چہارم میں خود لکھتا ہے کہ رویت دنیاوی تمام امت میں محال ہے جب تمام امت کے نزدیک محال ہوئی امت کا اجماع ہوا اس کے بطلان پر اور اجماع دلیل قطعی ہے خصوصاً اجماع صحابہ کہ تمام امت میں وہ بھی داخل ہیں ان کے ممدی کی نزدیک اسکا منکر کافر ہوتا ہے پس لازم آیا کہ رویت دنیاوی کے محال قطعی ہونے کے بھی قائل ہیں اور اس کے ممکن بلکہ موجود ہونے کے بھی قائل ہیں عجب تقریر ہے اور قسم ہے اسکا کہ شتم یہ کہ میران نے دعویٰ رویت پر دو گواہ تھمے ایک آپ اور ایک نسبت حضرت رسالت پناہ کی کہ ان سے سمجھے کہ آپ اس دعویٰ میں مدعی ہیں گواہ کیونکر ہو سکتے ہیں یہ صراحت ہے ایسی ہی بات سمجھئے کہ تو کو صاحب شہرہ الولاہی نے کہ اسکی تصدیق مطلع الولاہی سے متاخر ہے

اسی قباحت کے بند و بست کے واسطے حضرت ابراہیم کا نام پڑھا کر دو گواہ کر دئے معلوم ہوا کہ جیسا کہ حضرت  
 ابراہیم علیہ السلام پر افترا ہے حضرت محمد علی اسد علیہ وسلم پر بھی افترا ہے کیونکہ ملان حضرت کا نہ کلام کہیں سنا  
 اور نہ انکو کہیں اوس مجلس میں کیا کلام نہ سننے کے خود ملا علی وغیرہ ملا یان ہمارے قمرین اور نجد کھنڈ بھی  
 خود ملا علی کے قول سے ثابت ہوتا ہے کہ شواہد اللوالات کی عبارت میں مذکور ہوا کہ ملا علی نے جواب دیا کہ اگر ہم  
 اس سب پر ہوتے حاجت پوچھنے کی تھی اوس وقت اپنی مراد کو پوچھنے اور محمد رسول اللہ اور ابراہیم خلیل اللہ  
 دیکھتے الخ میں معلوم ہوا کہ میرا نئے فقط ایک اشارہ ہوائی کیا کہ نہ وہاں کوئی نظر پڑا اور نہ کسی کا آواز سنا گیا  
 پس گواہی ہرگز ثابت نہ ہوئی اور فقط میرا دعویٰ محض ہے دلیل شاید یہ گیا **اشکال** انہم آیات مذکورۃ اللہ  
 کہ مسیران نے اثبات رویت نبیادی کیواسطے نقل کیے ہیں ہرگز ان سے رویت نبیوی پر استدلال  
 نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ آیت اول **فَمَنْ كَانَ يَوْمَ ذِي قَعْدَةٍ رَّيَّاهُ فَلْيَعْلَمْ أَنَّهُ لَا شَيْءَ إِلَّا بِإِذْنِ رَبِّهِ**  
 اکھاڑا کے معنی یہ ہیں مجھ جو شخص اس پر رکھتا ہوا اپنے رب سے ملنے کی پس چاہیے کہ کرے نیک کام اور نہ  
 شریک کرے اپنے رب کی عبادت میں سمجھو کہ اولیٰ سے رجوع طرف اللہ تعالیٰ کے دار آخرت میں کہ تمام  
 اعمال و عبادت اوس میں کیواسطے ہیں یا دیر خداوند عالم کا اوس عالم میں کہ اوس سے بہتر کوئی نعمت نہیں ہے  
 اور آیت دوم **فَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَكْمَىٰ ۖ وَ أَصْلُ سَبِيلِهَا** کے معنی یہ ہیں کہ او جو کوئی  
 رہا اس جہان میں اندھا سو وہ بچھلے جہان میں اندھا ہو اور زیادہ دور پڑا راہ سے حضرت عبداللہ بن  
 عباس رضی اللہ عنہما فرمایا کہ معنی یہ ہیں کہ قبل میں جو نعمتیں اس جہان کی رہیں اللہ تعالیٰ سے تعظیلا  
 نکلتی کہ وہیں جو شخص ان نعمتوں میں باوجودیکہ معاینہ کرتا ہے اندھا رہا وہ شخص آخرت میں کہ اس کا معاینہ  
 نہیں کیا ہے اور دیکھا نہیں ہے اندھا ہو گا مگر اگر وہ یہ غنی نظم قرآنی سے نہایت مناسب ہے کیونکہ بعد  
 ذکر ان نعمتوں کے ذکر آخرت کا فرمایا اس آیت میں کہ **يَوْمَ تَذْهَبُ كُلُّ أَنَاةٍ بِأَمْرِهِمْ فَمَنْ أَوَّلَتْ لِكُلِّ أَهْلٍ بِعَيْنٍ**  
**فَأُولَٰئِكَ يَفْرَحُونَ لِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ** فقیہ لا یعنی جن ہم ملاوینے ہر فرقے کو ساتھ اُنکے دُشمن کے  
 پیچھو لگاؤ سکا تا نہ اعمال اوس کے سیوے ہاتھ میں سودہ لوگ پڑھیں گے انپا نامہ اور ظلم ہو گا اور ہر ایک  
 سامنے کے کا بعد ان دنوں تذکروں کے فرمایا ومن کان فی ہذہ اعمیٰ لا لایۃ لہ اور دوسرے مفسرین یہ بھی  
 کہیے کہ جو شخص اس دنیا میں خدا کی قدرت اور آیات اور حق بات دیکھنے سے اندھا رہا پس آخرت  
 میں بھی اندھا ہو گا مگر اگر وہ یہ اور حضرت حسن بصری نے فرمایا کہ جو شخص دنیا میں کافر رہا وہ آخرت میں

بھی انصاف اور زیادہ تر زیادہ بھولا ہوا ہے اور آیت سوم اَلَا اِنَّهُمْ فِتْنَةٌ مِّنْ قِبَالِ رَبِّهِمْ اَلَا اِنَّهُمْ يَكْتُمُ  
 قِيَمَتَہٗ کے معنی یہ ہیں اکابر ہو وہ لوگ بھوکے میں ہیں اپنے رب کی ملاقات سے انکا ہر تحقیق و ہر ب  
 گھیر باہر ہر چیز کو یعنی قیامت میں انکو دھوکا اور شک ہو اور رب ہر جزو کو گھیر باہر یعنی ہر چیز کی اوسکو  
 ختم ہو کوئی چیز اوسکے علم سے باہر نہیں ہے اور آیت چہارم لَا تَدْرِيْكَ اَلَا بَصَارًا هُوَ يَوْمًا لَا يَصَدَّقُ  
 وَهُوَ الْكَافِيُّ الْعَزِيْزُ کے معنی یہ ہیں کہ اوسکو نہیں پاسکتی انھیں اور وہ پاسکتا ہے انھیں کو اور وہ جسید  
 جاننے والا خبر رکھنے والا ہے اتنی معتبر کہ کہتے ہیں کہ دیدار الہی جیسا کہ دنیا میں نہیں ہے آخرت میں بھی نہیں ہے  
 اور اس آیت کو اپنی دلیل ٹھہراتے ہیں اور اہل سنت یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ دنیا میں نہیں ہے مگر آخرت میں ہوگا  
 اسواسطے جواب دیتے ہیں کہ اس آیت میں نفی اور اک کی علامت اور اک کہتے ہیں اسکا طے کرنا اور شی کی کنہ جان لینے  
 کو اور یہ بات البتہ آخرت میں بھی ہوگی فقط دیدہ ہوگی کہ دوسرے آیات و احادیث سے ثابت ہے اگرچہ یہ بیان  
 اوسکا کچھ فکر نہیں ہے اور ابن عباس اور مخالف نے کہا کہ اس آیت میں دنیا کی رویت کی نفی ہی یعنی  
 دنیا میں انصاف اوسکو اور اک نہیں کہہ سکتے ہیں اور آخرت میں دیکھا جاوے گا اور آیت پنجم وَلَمَّا جَاءَ مَوْثِقُ  
 لِمَيْمَنَاتِنَا وَكَلَّمْنَاهُ رَبُّنَا قَالَ رَبِّ ارْنِيْ اَنْظُرْ لِيْكَ قَالَ لَنْ تَرَانِيْ وَلَكِنْ اَنْظُرْ لِيْ الْعَمَلِ قَالَ اَسْتَغْفِرُ  
 مَكَانَهُ فَسَمِعْنَا نَرَانِيْ فَلَمَّا جَعَلِيْ رَبُّنَا لِيْجَلْ جَعَلَهُ دَعَا وَحَدَّثُوْنِيْ صَحِيْحًا فَلَمَّا اَفَانَا قَالَ سُبْحَانَكَ  
 اِنَّمَا يَمُرُّ بِالْاِيْكَ وَاَنَا اَوَّلُ الْمُؤْمِنِيْنَ کے معنی یہ ہیں اور جب یونچا موسیٰ ہمارے وقت پر اور کلام کیا  
 اوس سے اوسکے رب بولا ہے رب تو مجھ کو دکھا کہ میں تجھ کو دیکھوں کہا تو مجھ پر گزند نہ بکھے گا لیکن دیکھتا رہ  
 پھاڑ کی طرف جو وہ اگر ٹھہرا اپنی جگہ پر تو آگے تو دیکھ دیکھا مجھ پر جب نمود ہوا رب اوسکا پھاڑ کی طرف کر دیا  
 اوسکو ڈھا کہ برابر اور اگر پڑا موسیٰ ہی ہوش پھر جب چونکا بولا تیری ذات پاک ہی میں نے توبہ کی تیرے پاس  
 اور میں سب سے پہلے یقین لایا تھی قصہ اسکائیوں ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل سے زمین  
 وعدہ کیا تھا اللہ تعالیٰ جب مختار دشمن فرعون قبضہ کو ہلاک کر گیا تھا کہ ایک کتاب دیکھا کہ اوس میں تمام امر  
 و نہی کا بیان ہو گا پھر جب اللہ تعالیٰ نے فرعون کو غرق کیا اور بنی اسرائیل کو نجات دی حضرت موسیٰ نے  
 جناب باری میں اوس کتاب کی درخواست کی حکم ہوا کہ تیس دن روزہ رکھو حضرت تیس روزہ سے موقوف  
 فرماؤں گے جب پورے کر چکے اپنے مومن کی بو کو کہ اسباب و زون سے پیدا ہوئی تھی اسواک سے صاف  
 کر ڈالا کیونکہ خداوند عالم سے بات کرنا ہی حکم ہوا کہ تم نہیں جانتے ہو کہ روزہ دار کے مومن کی بو چھارے

نزدیک مشک کی بو سے بہتر ہوا پس وہ سداوند کو جب یہ وقت بھی ہوا ہوا چکا موسیٰ علیہ السلام  
 غسل کر کے اور کپڑے صاف کر کے طور سینا پر حاضر ہوئے اور سداوند کو کہہ کر کہ وہاں آجاء موسیٰ علیہ السلام  
 دیکھا کہ امد تعالیٰ نے سات فرسنگ تک میدان طور میں تلکی اقداری ہوا وہ شیطان و در جانور و زمین کو  
 وہاں سے ہانک کر صاف کر دیا اور آسمانوں کے پرکے اٹھ گئے ہیں کہ ملاک جو امین کھڑے ہوئے نظر آتے ہیں  
 اور عرش اقدس ظاہر معلوم ہوا ہوا اور قلم کی کشش کا آواز سنا جاتا ہوا پس کلام الہی شروع ہوا اور سنا جاتا ہوا اور کوئی  
 اس طرح ہوئی کہ موسیٰ نے سنا اور جبریل کہ اوٹکے ساتھ تھے انہوں نے سنا حضرت کلیم امد سلام امد علیہ  
 علا و کلام ہے استقر ذوق و شوق میں آگئے کہ آیا وجودیکہ جانتے تھے کہ دنیا جاکے دیدار نہیں ہی لیکن کمال اشتیاق  
 سے پکارا اٹھے کہ رب الہی انظر الیک جناب باری تعالیٰ تو تجھ کو ہرگز نہ دیکھ سکیگا کیونکہ کسی  
 بشر کو چاہت نہیں کہ وہ دنیا میں مجھ پر نظر کرے جو دنیا میں میری لطف نظر کرے گیارہواں کلام موسیٰ کہا الہی میں تیرا  
 کلام سن کر مشتاق دیدار کا ہوا ہوں اور تجھ کو دیکھ کر مر جانا میرے نزدیک بے دیدار جینے سے بہتر ہے کہ میرے دیدار  
 میں سبب پہلاؤں سے بڑا وہی تھا حکم ہوا کہ اس کی طرف نظر کرنا اگر یہ تجلی کی تابلاں سکا اور پس جاکے پر قائم رہا  
 تو تم بھی یہ دیکھ سکو گے پس جناب باری تعالیٰ نے اول اپنی مخلوقات میں کی سخت ہولناکی جن میں نمود اور فنا  
 کیونکہ جو کہ مخلوقات کے سبب کی تابلاں سکیگا وہ خالق کے مہابت کی کیا تاب لا دیکھا اور شاید اس واسطے  
 بھی کہ ان چیزوں کو دیکھ کر کچھ مزاج خوگر عادت پذیر ہو جائیں پہلے جوا عاق اور عدا و برق پہاڑ کے  
 ہر طرف چار چار فرسنگ تک احاطہ کیں اور آسمانوں کے فرشتوں نے موافق حکم کے نمودار ہونا شروع کیا  
 پہلے آسمان نیلا کے فرشتے بڑی آوازوں سے مانند سخت کھٹکنے بادل کے خدا کی تسبیح تقدیس کرتے ہوئے  
 سامنے آئے پھر آسمان ورم کے فرشتے مانند شیروں کی تسبیح تقدیس کرتے ہوئے روبرو آئے  
 یہ حالت دیکھ کر حضرت موسیٰ کے جسم و سر کے تمام ہال کھڑے ہو گئے اور کہنے لگے کہ میں یہ سوال  
 کر کے نادہوا اب اس جیسے کچھ صورت و جہات کی ہو جو اوں ملائک کے سردار کہا کہ ای موسیٰ میرے جیسا کہ تیرے سوال  
 کیا ہی صبر کرو جو یہ نہ دیکھا ہو بہت ہیں تھوڑا ہی پھر آسمان سوم کے فرشتے نکلا ایک لشکر عظیم مانند  
 گرہوں کے کمال شدت موزوں کے ساتھ تسبیح تقدیس کرتا ہوا اتر آ اور ملائک ان کے مانند شعلوں لگ گئے  
 تھے حضرت موسیٰ نہایت گھبراہٹ میں رہنے لگا کہ ای موسیٰ ہوا ان ملائک کے افضل فرشتے میکائیل نے  
 کہا کہ یہ فرزند عمران اپنی چاہے پر تھے یہ کہ ایسی چیزیں دیکھو کہ جن پر صبر نہ ہو سکیگا پھر آسمان چہارم کے



فرشتے ایسے دوترے کہ فرشتگان سابقین کوئی اونکے مشابہ نہ تھا رنگ انکے مشابہ آتش کے مانند اور  
انکی مانند برف سفید کے اور انکی تسبیح اور تقدیس کی آواز سب فرشتوں گزشتہ سے بڑھ کر تھی پس موسیٰ علیہ السلام  
دل کلپنے لگا اور گشتے سے گھٹنا بچنے لگا اور گریہ و بکا آغاز کیا مگر دار ملائکہ نے کہا کہ اے فرزند عمران جو  
کچھ مانگے ہو اوپر چلے رہو یہ جو دیکھا ہے بہت مین کا تصور ہے پھر آسمان نجم کے فرشتے نازل ہوئے کہ  
سات رنگ پر تھے کہ نہ اونکے شکل کبھی دیکھے تھے اور نہ وہی آواز کبھی سنی تھی شعلہ اونکی انوار کے  
نگاہ پر غائب تھی قریب تھا کہ اونکے دیکھنے سے بصارت جاتی رہے حضرت موسیٰ کو تاب دیکھنے  
کی نہ تھی اور دل خوف سے بہر گیا اور حزن و غم سخت ہوا اور کثرت سے رونے لگے تب اونکے  
سر دار نے کہا کہ اے ابن عمران اپنی جا سے پر رہو تاکہ بعضی چیزیں ایسی دیکھو کہ جن پر صبر نہ کر سکو گے پھر اللہ  
تعالیٰ نے چپٹے آسمان کے فرشتوں کو فرمایا کہ نازل ہو میرے اوس بندے پر کہ جسے چاہے دیکھنے  
کی طلب کی جی میں اس طرح پراوتوں کے ہر فرشتے کے ہاتھ کا نور ایسا معلوم ہوتا تھا کہ گویا ایک خست  
خدا آتش کا ہاتھ پراوگا ہر لیکن چمک و سکی آفتاب سے بھی زیادہ تھی اور لباس اونکے مانند شعلہ  
آتش کے تھے جب تسبیح و تقدیس کرتے تھے سوائے سابعہ کے سب فرشتے اونکو جواب دیتے تھے  
بآواز نہ دہر بولتے تھے کہ سبح قدوس رب الغفرۃ ابدالامیوت اور ہر فرشتے کے سر میں چار چہرے تھے جب  
حضرت موسیٰ نے یہ حال دیکھا پکار کر اونکی تسبیح کے ساتھ تسبیح کرنے لگے اور رو کر کہنے لگے کہ اے رب  
یاد کر تجھ کو اور اپنے بندے کو مت بھول جا مجھ کو معلوم نہیں کہ میں بیان کجیات پاتا ہوں یا نہیں اگر نکلون  
جاتا ہوں اور اگر ٹھہروں مرنے ہوں سر دار ملائکہ نے کہا کہ اے ابن عمران قریب ہے کہ خوف تیرا مجھ سے گام عدل تیرا  
او کھڑ جا دیکھا پس صبر کر کہ جس چیز کے واسطے کہ سوال کیا تھا پھر اللہ تبارک و تعالیٰ نے حکم کیا کہ ساتویں  
آسمان کے ملائکین عرش اوٹھایا جاوے پس میکہ نور عرش ظاہر ہوا پھر عظمت الہی سے بھٹ گیا اور ملائکہ  
سنوآت با جاز بلید پکارے کہ سبحان القدوس سبحان الغفرۃ ابدالامیوت پس کونکر لڑو ہوا اور وہ پہاڑ اور اسکے تمام چاروں طرف  
جھک گئے ہوئے اور نہایت ضعیف موسیٰ سلام اللہ علیہ پیش ہو کر زمین کے جل گرے کہ روح ساتھ رہی اور جس پھر چلے  
او کھڑا اللہ تعالیٰ نے اونپر طہر کر شکل تہ کے کردیا تاکہ جل نہ ہوا میں پھر اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے روح کو بھیجا پس  
موسیٰ خدا کی پاس کے بولتے ہوئے اٹھ اٹھ کھڑے گئے کہ ایمان لایا میں تجھ پر اے رب تصدیق کی جینے  
کہ کوئی شخص تجھ کو دیکھ کر زندہ نہ رہے گا جو شخص میرے فرشتوں کو دیکھے گا او کا دل او کھڑ جا دیکھا پس عظمت



تیری اور کیا غفلت ہے تیرے فرشتوں کی تو رب لا باب و اور لا الہ الا ہو ملک الملک ہو کوئی تیری برائی  
 نہیں کر سکتی ہو اور نہ کوئی تیری سے قائم ہو سکتی ہے تیرے واسطے حمد و نین ہو کوئی تیرے کیا غفلت  
 تیری اور کیا جلال ہے تیری تو رب العالمین ہے محمد بن سلام کو کعب الجبار نے فرمایا کہ غفلت الہی میں کیا پائید  
 پر بقدر سورج سوئی کے نقل ہوئی تھی کہ او سکوا کر دیا اور نہ ہی کہا کہ بقدر خضر کے نقل ہوئی تھی اور نہ ہی  
 کتابت نے اس سے روایت کی ہے کہ حضرت صالح اب آیت فلما تجلی من الجبل کبر طمعا کہ ابہام کو خضر کے بند  
 اعلیٰ پر لکھ کر فرمایا کہ اس قدر ہوئی تھی کہ پہاڑ دھس گیا اور ہیل بن عدو روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تیرے زہر پر دین  
 سے بقدر درہم نور ظاہر کیا کہ پہاڑ کو زمین کے برابر کر دیا و خضر بھی صاف بھی کہ اس وقت کہ دن ہوئی  
 یہ پیش کرے کہ عروہ بن جحیم تھا اور تورات جمعے کے روز مومنین کو جو عنایت ہوئی و اللہ ہی کہا کہ جب موسیٰ  
 علیہ السلام گرے آسمان کے فرشتے بولے کہ ابن عمران کا سوال بیت کیا ہوا اور بعضی کتابوں میں لکھا ہو کہ جب  
 موسیٰ غشی میں پڑے ہوئے تھے ملائکہ آسمان کے انکے پاس آ کر بولے کہ اسی بیٹے حاضر ہو رہے تھے کہ تو نے  
 طمع کی تھی رب العزت کے دیکھنے کی پس جب حضرت موسیٰ کو فائدہ ہوا اور پہی انا کہ میں انکے بی بیات کا سوال  
 کیا تھا کہ میرے لائق نہ تھا کہ سُبْحَانَكَ تَعَالٰی لَکَ یٰضیٰ تو پاک ہو اور میرے سینے تیرے کی سوال بیت  
 وَاَنَا اَوَّلُ الْمُخْبِرِینَ اور میں پہلا مومن اور ایمان والا ہوں اس بات پر کہ تو دنیا میں نہیں دیکھا جاوے گا تھی یہ  
 خلاصہ یہ تفاسیر مقبرہ کا مثل معاملہ التضرع وغیرہ کے اس حکم بیان معلوم ہوا کہ تمام مفسرین کے نزدیک کہ  
 صحابہ و تابعین بھی ان میں ہیں آیات مذکورہ القصہ وقوع رویت مذہبی نہیں ثابت ہو تو اس پر اسے شیخ  
 جو نیور کے خلاف مضمی بیان کیے ہیں اور شیخ نے عجیب استدلال کیا ہے کہ بعضی آیات کہ نفی وقوع رویت پر لایا  
 کرتی ہیں جیسا کہ ابن ترائی اور اندر کر لا بصار و سکو بھی استدلال وقوع رویت میں پیش کیا ہے عجیب جابر کہ کچھ  
 عقل و نقل سے حلقہ نہیں کھتا اللہ سبحانہ سوال حضرت موسیٰ اسکان پر دلالت کرتا ہو لیکن ابن ترائی صاف نفی وقوع  
 وال ہو اور بیان کلام فقط وقوع میں ہے اسکان میں غرض کہ اس میں بیان معلوم ہوا کہ مضمی آیات کے جیسا کہ  
 شیخ موصوف سمجھے ہیں مخالفت روایت میں ہیں پس یہ وجہ اس قاعدے کے کہ اذا جملہ الاحتمالات  
 الاستدلال آیات لہ با وجہ تمام پہنچے احتمالات مللہ کے استدلال وقوع رویت پر نہیں ہو سکتا ہو اور نہ  
 اہل سنت کا یہ کہ رویت اللہ تعالیٰ کی امر میں ممکن ہے عقلاً اور معاً اور وہ تصریح کرتا کہ آیات احادیث اور سنن میں جو دنیا  
 میں ممکن ہے عقلاً اور اسکان مسمیٰ میں اختلاف ہو اور اتفاق ہو امت کا کہ رویت اللہ تعالیٰ کی دنیا میں واقع نہیں ہو

والا کہ فی حقہ اور نہ کہ فی حقہ  
 والی کہ فی حقہ اور نہ کہ فی حقہ

والی کہ فی حقہ اور نہ کہ فی حقہ  
 والی کہ فی حقہ اور نہ کہ فی حقہ





و حال کے او نہیں ظاہر ہو کر دعوی نبوت کا کرتا تھا اور نیز اسکی تصدیق واجب ہوتی تھی پھر اگر کسی کو ان میں سے شبہ  
 رہتا تھا معجزہ طلب کرتا تھا اور جو شخص کو معجزہ دیکھنے کے پہلے ایمان لاتا تھا اور اسکا ایمان قوی ہوتا تھا  
 مانغا ایمان ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کیونکہ اصل مقدمہ نبوت میں اخلاق ہیں اور معجزہ ظاہر میں سمجھ شہید ہوتا ہے  
 اور لیکن اہمیت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں حکیم ہو کر کوئی ولی موصوفہ باخلاق انبیاء کمال لایت میں پھر لاو کوئی  
 خطاب خدا و رسول کی طرف سے اور خبر دیکھ لیتے احوال میں بیگانہ کسی ممکن بات کی کہ شرع اور کفر کو بیچ مچانتا ہے  
 واجب ہوتا ہے خلق پر کہ قبول کریں! و من بات کو اور نہیں جانتا ہوتی ہرگز کذب اور کسی بشرطیکہ قبل اسکے اور کسی  
 زبان پر کبھی سطح ظاہر نہ ہو اور اسکا مخرج بر صحر ہو کر اور صحوٹ لب ہو کر اور اسکا محض نہ ہو کہیں سبکی کذب  
 ایسی ہر جیسا کہ کتب خبیثہ کی کذب کریں کیونکہ کذب میں اسکی تکفیر ہے اور تکفیر مومن صاحب کی کفر ہے اور انہما اسکی  
 جانب الہی سے ہوا اسطرح روح رسول اللہ کے لیل قطعی ہوگی کہ ایسا ملتی اسکی مقابلے میں ساقط ہو جاوے گی کیونکہ  
 جو شخص کہ اس مقام کو پہنچے گا خدا تعالیٰ پانچ ائمہ کا پس ات اور اسکی واجب تصدیق ہوئی اسلیئے کہ وجوب تصدیق  
 انبیاء علیہم السلام کی سبب اتصال محمودہ موافقہ اتصال انبیاء گشتہ کے ہوتی ہے پس خصلت علت تصدیق کی  
 اور وہ موجود ہے اس لی میں پس حکم اسی پر دائر ہوگا اور یہ اصول فقہ حنفیہ سے ہے اتنی کلام غرضکہ اسطرح  
 سراج الایضار بعد اسکے حدیث ابتدا و حیح کی نقل کی کہ وہ میں حضرت خدیج رضی اللہ عنہما اخلاق نبویہ  
 استدلال و پیر نفی خری کیا کہ اولدہ ما یخیرک اللہ ابدا انک تصل الرحم و تحل الحکل و تلکسب  
 المعدن و تقرئ الضیف و تعین علی نوائب الحق اور حدیث ہر نقل کی نقل کی کہ او سب سے بھی حضرت  
 رسالت کے اخلاق سے آجکی نبوت پر استدلال کیا اور کلام نام ابو حامد غزالی کا نقل کیا کہ انہوں نے حضرت پر  
 کے اخلاق بیان کر کے کہا ہرگز ان تمام اخلاق کا اجتماع کذاب میں غیر تصور ہو اور احوال حضرت کے شواہد مطلقہ  
 حضرت کے صدق پر یہاں تک اعلیٰ جاہل دیکھ کر بولتا تھا واللہ ما ہذا و جبہ کذاب پس تصدیق نبوت  
 کی معرفت احوال سے ہوتی ہے خواہ مشاہدہ یا بتواتر سامع جیسا کہ فی شخص طب فقیہ حقیقت کو جانتا  
 ہو و وہ طب اور فقہ کو ان کے مشاہدہ احوال و سماع اقوال سے بھی پہچان سکتا ہو اور اگر مشاہدہ نصیب  
 نہ ہو تو انکی تصنیفات دیکھنے سے یقین ہو جاوے گا کہ شلا شافعی نقیبہ میں و جالیہ بنوس طیبہ ہی میں بھی  
 معنی نبوت سمجھ جاوے پھر قرآن و احادیث کا مطالعہ کرے یقین حاصل ہو جاوے گا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 اصلی درجہ نبوت پر ہیں اور بعد ان کے مقولات کے تجربے سے اس یقین کی تائید ہو جاوے گی کہ کیا سچ

محمداً یہ قول کہ من عمل ما علمہ اللہ علماً جلیلاً یعنی جس نے ایک علم پر عمل کیا اور سوائے اللہ تعالیٰ ایک علم لدنی  
مرحمت نوا نہ ہو اور کیسے سچ ہو کہ من ایمان ظالم اسلطانہ اللہ علیہ یعنی جس نے ظالم کی نفی  
اللہ تعالیٰ اسی ظالم کو اپنے سر تسلط کرنا ہو اور کیسی سچ ہو کہ من ایمان جلیل وہم مدہم واحد کما ہ اللہ ہو  
الدنیا والاخرۃ یعنی جس نے سب فکر میں چھوڑ کر ایک فکر خدا کی کھی امت تعالیٰ اس کی دنیا اور آخرت کی فکر و ناسطے  
کفایت کرنا ہو ایسی جبکہ ہزار و ہزار بات کا تجربہ کر چکا تجلہ یقین سے شہر نشین حاصل ہو جاوے گا پس اس طریق  
یقین طلب کرنا عرصہ کو اڑا دیا کرتے ہیں اور چاند کو شوق کرنے سے لاد سکے ساتھ کہ دوسرے قرآن و احوال کا  
ملاحظہ کیا جاوے اشتباہ و محر و نظر بندی کا بھی ہو جاتا ہے اور لیکن ذوق باطن سے چھاننا بد رجحالی ہے جیسا کہ آگے سے  
دیکھ لیتے ہیں یا تھکے پڑنے کے برابر ہے سو اس کا طریق صرف یہ ہے کہ میں ہوتا ہی ہستی بعد اسکے مصنف نہ کرے بیان کیا کہ اگر  
سچا ہو کہ امر و نہی کے اخلاق و اقوال پر ایمان لائے جیسا کہ ہر یک صمدیق اور علی مرتضیٰ اور ابو ذر و رضی اللہ عنہم اور سید ہارون  
ساتھ ہمارے اور عبد اللہ بن سلام اور عبد اللہ بن ابی بن سلول نسخ اپنے رفقاء کے بعد تھکے کے بیکت کی اور اڑا کر بھٹکا  
مات مرض بن سلام لایا اور نجاشی ہوا شاہ حبش مع آقا و مرہبان علماء کے قرآن و حکامین لایا اور تقیہ بل اغت  
و غیرہ کے اس طرح تمام عرب فتح کر کے چھڑا کر ایمان لائے اور جن و کفر و سماع قرآن کیا لائے پس معلوم ہوا کہ ایمان محض  
مہبت انبیاء و مرہبانوں کا ہے کہ اگر و احوال جنود و مجددہ فاضلہات منہا مختلف و مماثلہ کہ  
اختلاف اور معجزہ دیکھ کر کم لوگ ایمان لائے ہیں اس واسطے کہ صحت معجزہ کی بھی متلیج طرف اخلاق کے ہو اور اصلاً  
اخلاق پر سوا اس منقولات کے یہ آیت بھی دلیل ہے کہ اَمْ كُنْتُمْ قَوْمًا تُدْعَوْنَ اِلَيْهِ اَوْ لَا تَدْعُوْنَ اَمْ لَكُمْ اَعْدَاءُ فِي كُلِّ مَدِينَةٍ اَمْ لَكُمْ  
التعلم و حسن الاخلاق مفسرین کا اسی معنی پر اجماع ہے بعد اس کے اپنی قوم کی ثناء و صفت بہت سی بیان کی کہ اوصاف  
اونکے مانند اوصاف اصحاب انبیاء علیہم السلام کے ہیں اور بہرہ و نلوگ منسوب بکرا ہی کرتے ہیں حالانکہ جبکہ  
اخلاق سے نبوت ثابت ہو جاتی ہے مہذبت کے ثبوت میں کیا تامل ہے حتیٰ اخصاً جو اب خلاصہ شرح  
حقیقت خاق کا کہ جس پر علماء و عرفاء اسلامی اور حکماء یونانی کا اتفاق ہے اور کتب اخلاق مثل احیاء العلوم و اخلاق  
ناصری وغیرہ اس ماہل میں اس طرح پر ہر کہ جیسا کہ خلق بالفتح صورت ظاہر کہتے ہیں اس طرح خلق بالضم  
صوت باطن کو کہتے ہیں کیونکہ انسان مرکب ہے دو چیز کے ایک جسم کہ بصارت چشم سے معلوم ہوتا ہے دوسرے  
روح کہ بصیرت دل سے پہچانی جاتی ہے لیکن روح مرتبے میں جسے اشرف ہے اور جیسا کہ جب ظاہر کو کہتے ہیں  
و صورت ضروری ہے بیچ ہو یا حسن ایسی روح کو کھلی ایک مہذبت صورت ہوتی ہے بیچ ہو یا حسن اسی مہذبت

ادبیات  
خاصہ شرح حقیقت خالص مع علیہ السلام

روحانی کو خلق کہتے ہیں اگر وہ ہدایت اچھی ہوئی خلق حسن ہو اور اگر گمراہی بد ہو اسے خلق بد کہتے ہیں ہدایت اس کو کہ جس سے افعال پاک و نیک باسانی صادر ہو میں نیک یا بد کہیں اگر کسی ہدایت ہو کہ اس سے ایسے افعال سر نہ ہوں کہ شرعاً و عقلاً پسندیدہ ہوں ہیں اس ہدایت کو خلق حسن کہتے ہیں اور اگر ناپسندیدہ ہوں ہیں خلق بد کہتے ہیں لیکن ہر دو شرط نہ کو اصرار ضروری ہے ایک کہ وہ ہدایت نفس میں اسخ و ناسخ ہو ورنہ اگر کبھی کبھی آدمی سے مثلاً داد و بخش بسبب یا وغیرہ انصاف صادر ہوئی سخاوت اس کا خلق نیکو کہ دوسرے کے لئے مخلوق باسانی اس سے فعل صادر ہو ورنہ اگر یہ مخلوق مال خرچ کیا یا حالت غضب میں نشست و برخاست نہیں بنیں ضبط کیا سخا و حکم اس کا خلق نیکو یا بخل خلق نام ہے ہدایت باطنیہ کا اور جیسا کہ صورت ظاہر کا حسن مطلق فقط آنکھ کے یا ناک کے یا حس کر اچھے ہونے سے حاصل نہیں ہوتا بلکہ تمام ہر پاچس چلنے سے بہت سے ظاہر کا مل ہو ایسی ہی باطن میں چار ارکان ہیں جب ان چاروں میں حسن آوے گا تب حسن خلق تمام ہو گا و چارہ میں قوت علم اور قوت غضب اور قوت شہوت اور قوت عدل قوت علم یعنی انش و قوت نفس عاقل و نفس ملکہ کہ مبداء ہر فکر و تیز و شوق اور ک حقائق کا اس کا حسن یہ کہ کتوال میں صدق و کذب کو باسانی جدا جدا پہچان لے سکے کہ یہ سچ ہو یا ریا یہ جھوٹا اور اعتقاد میں حق و باطل میں باسانی تمیز کر سکے اور افعال جمیل و قبیح میں حق و باطل میں تمیز کر سکے جب یہ قوت درست ہوئی آدمی حکیم ہو گا کیونکہ حکمت دو قسم ہے حکمت نظری یعنی چیزوں کو جو سطح پر کہ نفس ان میں ہیں ویسی ہی جاننا بقدر طاقت بشری کے دوسری حکمت عملی یعنی جیسا کہ چاہیے ہو ویسی کام کرنا بقدر طاقت حوصلہ اور طاقت کے اور قوت غضبی معروض نفس سلبی کہ مبداء ہر خشم و دلیری تسلط و تکر و جہاد و دفع مضار کا اس کا حسن یہ کہ تابع قوت علم و حکمت کے رہے کہ سختی کی جا سختی اور نرمی کی جا نرمی موافق فرمان عقل کے کرے تاکہ جو شے نے وقت اور تجارت و جد سے واقع نہ ہو و اور صفت حکم کہ شجاعت اس کی تابع ہے جو یہ ایہو سے اور قوت شہوت معروض نفس جمعی کہ مبداء ہر شہوت کا جو ہر شے کل و شر و شوق لذت و جلب منافع کا حسن اس کا بھی یہی کہ تابع قوت علم و حکمت کے رہے کہ موافق حکم عقل و حکمت کے خطا عمل کرے اور اس کے نتیجے میں اتباع ہو و ہوس نہ کرے تاکہ صفت صفت کی کہ سخاوت و اسکو تابع و لازم ہے یہ ایہو کا اور قوت عدل و سترت کا نام ہے کہ جس قوت علم کو اول درجہ اعتدال تو وسط پر کر کے ان دونوں قوتوں غضب شہوت کو بطور مذکور اصرار اس کے تابع کر دیتی ہے اور حد سمجھا دے ہونے میں تہی ہوا و جہان میں جو کب سے جب کیا حالت اعتدالی خالی و اطر و تعریف سے پیدا ہوتی ہے اسکو فضیلت عدالت کہتے ہیں اور وہی خلق حسن ہے اور اطر و تعریف سے بیخارج

افراط قوت غضبیه تصور ہی اور تفریط چین ہی دونوں خلق قبیح ہیں اور درجہ متوسط شجاعت ہی وہی خلق حسنہ  
 انبی قوت شہو کی افراط شر اور تفریط کو نحو و شہوت جو ہیں کہ دونوں ناجو ہیں اور متوسط غفلت ہی کہ خلق  
 نیک ہی ہی اس طرح حکمت بھی درجہ میاذا نام اور اسکی افراط کو کندی کہتے ہیں یعنی بغیر قوت و عبودیت  
 فکر میں دیوانا اور تفریط کو لمبہ کہتے ہیں یعنی اختیار و ارادت اعمال عقل نکرانہ اور خلقت اسید و تمام حکم  
 متقدمین متاخرین کا اتفاق ہی کہ اصل اجناس فضائل کے چار ہیں حکمت و شجاعت و غفلت و عدالت اور درجہ  
 اسکے بشمار ہیں اور بقدر شہور کہ تسلط خلق میں کور ہیں چنانچہ ذکا و سرعت فہم و صفا و ذہن و سہولت تعلم و حسن  
 تعقل و تحفظ و تدبیر یہ انواع جنس حکمت کے ہیں بحدت بلند ہستی و ثبات و حلم و سکون نفس و شہامت و تحمل و تواضع  
 و حمیت و مروت جنس شجاعت کے انواع ہیں اور حیا و رفق و حسن ہر می مسامت و صبر و قناعت و قفار و ورع  
 و انتظام و سخا جنس غفلت کے انواع ہیں اور صداقت و الفت و وفا و صلہ رحم و سکافان حسن شکر و حسن قضا و تدبیر  
 و تسلیم و تحمل و عبادت جنس عدالت کے انواع ہیں اور اصداد الکی و زوالی بد اخلاق ہیں اور کوئی شخص مستحق مدح اور معاف کرنا  
 نہیں ہوتا اگر انھیں صفات خواہ اسکی ذات میں ہوں یا اسکے آباء و اسلاف میں اور سو اسکے اگر کوئی دولت  
 و مال سے فخر کرے عقلا کے نزدیک قابل اعتبار نہیں ہیں لیکن وہ قسم کی معرفت یہاں شکل ہوتی ہے ایک کہ  
 یہ فضائل چار گانہ اور انکے فروع اکثر غیر فضائل کی سبب ظاہر کی مشتبہ ہو جاتے ہیں و نہیں فرق و تمیز کرنا  
 نہایت دشوار ہوتا ہے اور اکثر لوگ کہو کہ واقع ہوتا ہے اسو کہ فضیلت اس کہتے ہیں کہ اس کا سبب انجی فضیلت  
 ہونہ و ذلیت چنانچہ اکثر لوگ تحصیل علم و حکمت و تکمیل قوت عقائد میں نہایت جانفشانی اور عرق ریزی کرتے ہیں  
 حالانکہ سبب اور سبب اسکایہ ہوتا ہے کہ جاہ و منزلت و بزرگی و رفعت و نام آوری خلق پیدا کرین پس بخلیت  
 تکبر کی اس کا سبب ہوئی یا اسو اسلے کمال و عیش اور لذت اکل و شرب و وس علم کے سبب حاصل کریں پس  
 حرص و شہوت اس کا سبب ہے یعنی علم فضیلت نہوا بلکہ ذلیت ہو گیا کیونکہ سبب اس کا خراب تھا وہ علم فضیلت ہی  
 کہ سبب اس کا یہ ہو کہ حق و باطل میں تمیز نہ کرے اور پھر باطل و حق کو اختیار کرے و تاکہ روح انسانی مکمل  
 پاوے اور قابل قرب حضرت الوہیت کے ہو کہ اس طرح بعضی لذات و شہوت و دنیاوی اعراض کرتے ہیں  
 اور سبب اس کا بچاؤ نہیں فاسد ہوتی ہیں اسکو غفلت نہیں کہیں کہ یا مال کثیر خرچ کرتے ہیں بغرض شہوات  
 باریا و باطع جا و باقر شاہ و یا دوسرے اعراض دنیاوی کی خاطر سے یہ سخاوت نہیں ہی اسکی بھڑک انجالی شاہ  
 شجاعت صلاحت ہیں بغرض تحصیل مال کچھانچہ طمع الطریق وغیرہ کرتے ہیں یا واسطے نام و ریاسے

افراط و تفریط جنس غفلت و شجاعت کے ہیں اور متوسط غفلت ہی کہ خلق نیک ہی ہی اس طرح حکمت بھی درجہ میاذا نام اور اسکی افراط کو کندی کہتے ہیں یعنی بغیر قوت و عبودیت فکر میں دیوانا اور تفریط کو لمبہ کہتے ہیں یعنی اختیار و ارادت اعمال عقل نکرانہ اور خلقت اسید و تمام حکم متقدمین متاخرین کا اتفاق ہی کہ اصل اجناس فضائل کے چار ہیں حکمت و شجاعت و غفلت و عدالت اور درجہ اسکے بشمار ہیں اور بقدر شہور کہ تسلط خلق میں کور ہیں چنانچہ ذکا و سرعت فہم و صفا و ذہن و سہولت تعلم و حسن تعقل و تحفظ و تدبیر یہ انواع جنس حکمت کے ہیں بحدت بلند ہستی و ثبات و حلم و سکون نفس و شہامت و تحمل و تواضع و حمیت و مروت جنس شجاعت کے انواع ہیں اور حیا و رفق و حسن ہر می مسامت و صبر و قناعت و قفار و ورع و انتظام و سخا جنس غفلت کے انواع ہیں اور صداقت و الفت و وفا و صلہ رحم و سکافان حسن شکر و حسن قضا و تدبیر و تسلیم و تحمل و عبادت جنس عدالت کے انواع ہیں اور اصداد الکی و زوالی بد اخلاق ہیں اور کوئی شخص مستحق مدح اور معاف کرنا نہیں ہوتا اگر انھیں صفات خواہ اسکی ذات میں ہوں یا اسکے آباء و اسلاف میں اور سو اسکے اگر کوئی دولت و مال سے فخر کرے عقلا کے نزدیک قابل اعتبار نہیں ہیں لیکن وہ قسم کی معرفت یہاں شکل ہوتی ہے ایک کہ یہ فضائل چار گانہ اور انکے فروع اکثر غیر فضائل کی سبب ظاہر کی مشتبہ ہو جاتے ہیں و نہیں فرق و تمیز کرنا نہایت دشوار ہوتا ہے اور اکثر لوگ کہو کہ واقع ہوتا ہے اسو کہ فضیلت اس کہتے ہیں کہ اس کا سبب انجی فضیلت ہونہ و ذلیت چنانچہ اکثر لوگ تحصیل علم و حکمت و تکمیل قوت عقائد میں نہایت جانفشانی اور عرق ریزی کرتے ہیں حالانکہ سبب اور سبب اسکایہ ہوتا ہے کہ جاہ و منزلت و بزرگی و رفعت و نام آوری خلق پیدا کرین پس بخلیت تکبر کی اس کا سبب ہوئی یا اسو اسلے کمال و عیش اور لذت اکل و شرب و وس علم کے سبب حاصل کریں پس حرص و شہوت اس کا سبب ہے یعنی علم فضیلت نہوا بلکہ ذلیت ہو گیا کیونکہ سبب اس کا خراب تھا وہ علم فضیلت ہی کہ سبب اس کا یہ ہو کہ حق و باطل میں تمیز نہ کرے اور پھر باطل و حق کو اختیار کرے و تاکہ روح انسانی مکمل پاوے اور قابل قرب حضرت الوہیت کے ہو کہ اس طرح بعضی لذات و شہوت و دنیاوی اعراض کرتے ہیں اور سبب اس کا بچاؤ نہیں فاسد ہوتی ہیں اسکو غفلت نہیں کہیں کہ یا مال کثیر خرچ کرتے ہیں بغرض شہوات باریا و باطع جا و باقر شاہ و یا دوسرے اعراض دنیاوی کی خاطر سے یہ سخاوت نہیں ہی اسکی بھڑک انجالی شاہ شجاعت صلاحت ہیں بغرض تحصیل مال کچھانچہ طمع الطریق وغیرہ کرتے ہیں یا واسطے نام و ریاسے



یا سبب صبری کے مصائب چنانچہ عمل خود کشی کا کرتے ہیں اس سبب کو شجاعت کہیں گے لکن غالی حق سے نہیں ہے  
 کہ ایسے نفس شریف کو انجی میں خیر و کون واسطے خط و ملاک میں ڈالتے ہیں بلکہ شجاعہ شخص پر کلاسی جان کو محبت  
 حق اور اہل کلا میں اتنی اور مصلحت و وجہ تاجی کو واسطے کہ حیات فانی چند روزہ سے بہتر جو صرف کس غوغا کے وسیع  
 کی صورت میں فضل کی مانند نہ تقویٰ سیاست اور عبادات ثناء اور وجود و ترک دنیا و تکل وغیرہ بہت سے لوگوں سے  
 صادر ہوتی ہیں حالانکہ انرا غرض فاسد نہیں یا و سمعہ و حیا بقا نام تحصیل یا سبب پیشوائی اور کئے وطن میں موجود ہوتی ہیں  
 کا واسطہ اطلاع نہایت متواتر ہوتی ہے ہر گز خاص خاص لوگ بغیر ان افعال و حرکات پہچان لیتے ہیں کہ یہ شخص عاری فضائل  
 حمیدہ اور اخلاق متلوہ ہے بلکہ بڑے بڑا سیر ہو اور ہوس نفسانی کا ہر نفس کی دوسری اغراض کے واسطے ان مصائب  
 و محالیف کو فروز و نفس کا کھنڈن ٹھکانا ہر اعادہ اندر نہ نکالت مشکل دوسری یک جیسا کہ اخلاص و فضائل مذکورہ  
 کے زوال و بد اخلاق ہیں فی سبب ہر فضیلت کے واسطے ایک حد ہے اور کمال اخلاق یہ ہے کہ تمام فضائل اپنی حد و پیر میں  
 اگر کوئی فضیلت اس حد سے تجاوز کی خواہ بجا یا بجا نہ ہو فراطباجاں تفریط و فضیلت پر ذلیت ہو گئی پس حقیقتہ  
 اس حد سے بعد فاصلہ ہوتا جاوے گا و ذالت برحق جاکوگی مثال حد فضیلت کی مانند نقطہ مرکز دائرہ کے ہے کہ دور تر  
 نقطہ محیطہ دائرہ سے دوری ہوتا ہے اور مثال دایرہ کی جیسا کہ نقطہ اطراف مرکز کے کثرت سے باہر ہیں خواہ محیطہ  
 واقع ہوں یا داخل محیطہ کہ سبب بہ نسبت مرکز کے محیطہ نزدیک ہیں ایسی فضیلت کی ایک حد ہے کہ زائل سے  
 نہایت بعید ہے اور انحراف اس حد جس جانب کو کہ اتفاق پر کہ قریب پر ذلیت سے اور بعد ہر فضیلت کے اس واسطے حکم  
 کیا ہے کہ فضیلت سطح میں متنی ہے اور ذائل اطراف میں پس اس سبب متعلقہ میں ہر فضیلت کے زائل نے انتہا ہوتے  
 ہیں اور ذالت فضیلت پر ایسی ہے جیسا کہ ایک خط مستقیم پر کہ در میان و نقطوں کے ہو و چلنا اور ارتکاب  
 زائل ایسا ہے جیسا کہ اس خط مستقیم سے انحراف کر کے اطراف کے خطوط غیر مستقیم پر چلنا اور ظاہر ہے کہ وہ  
 حد کے در میان خط مستقیم ایک ہو کر تاہم نقطہ و خطوط غیر مستقیم غیر متناہی ہوتے ہیں اسی سبب استقامت  
 طریق فضیلت پر ایک سبب پر ہوتی ہے اور واسطے انحراف اس سبب کے طور سے شمار ہوتے ہیں اسی سبب الزام طریق  
 فضائل میں نہایت صعوبت واقع ہوتی ہے اور ارتکاب ذائل بغایت نفس آسان ہوتا ہے چنانچہ حدیث شریف میں  
 وارد ہے کہ حضرت الجحدہ بالمکارہ و حفت الذار بالشہوات یعنی طریق جنت کے نفس پر سخت و کمرہ میں  
 اور طریق دوزخ کے نفسی مغرب ہیں اور اسی سبب کہتے ہیں کہ مذکورہ ارباب سے زیادہ بائیکاہ و زوار سے  
 زیادہ قریب ہوا و عطا و عطا کی شالی ہے کہ جو شخص اس پر زبرد چلاوے سپر بھی برابر دینے لگا اور اگر اس سے پھسلاوے اس بھی

محسن اور جنم میں کہ باخدا نازل کے محیط ہو اور انھیں کا شرف ہی واقع ہوگا اور ظاہر ہو کہ یہ مرکز و خط مستقیم فضائل  
 کمال اعتدال و رنیا میں اخلاق ہر اخلاق حضرت قبلہ گاہی رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں کہ ان کا  
 لعل خلق و خلق و ان کی شان میں اور ہر اوزدات عالی صفات آنحضرت کی جمع اخلاق تمام انبیاء و مرسلین کی  
 بلکہ مستم و مکمل ان اخلاق کی واقع ہوئی کیونکہ حضرت کو امر الہی ہوگا کہ **فہذہم امتی** یعنی انبیاء کا قبل کی تکرار  
 اختیار کرو اور ظاہر ہو کہ حضرت کے نافرمانی امر الہی کی غیر متصور ہی پس لازم آیا کہ حضرت قبلہ گاہی رسول الہی کے  
 سب اخلاق و سیرتیں انبیاء سابقین کی حاصل فرمائیں اور چونکہ بعض اخلاق باقی تھے اور ان کو بھی تمام کامل  
 فرمایا چنانچہ ارشاد ہوا کہ **لعلکم** مکارم الاخلاق یعنی بھیجا گیا میں تاکہ کامل کرو ان اخلاق بزرگ کو و شہد  
 و زائل تہ حسن و حسن عیسیٰ یہ جیسا دلری و انچہ خوبان ہمہ دارند تو تہ داری و پس اب استہ خدا طبعی کا  
 منحصر ہو گیا حضرت کے طریق و روش اختیار کرنے پر چنانچہ فرمان مطلق نازل ہو چکا کہ **ومن یتق** خدا کا  
**دینا کلن یتق** یعنی جو شخص کہ سو اسلام کوئی دین نہ ہو جیسا کہ ہرگز قبول نہ کیا جاوے گا اور سب بلکہ انبیاء  
 اولوالعزم کو بھی سو آپ وی حضرت کے کچھ حیارہ نہیں چنانچہ فرمایا لو کان موسیٰ حیاً ما وسعہ الامواج  
 یعنی اگر ہو موسیٰ علیہ السلام زندہ نہ گنجائش رکھتی و لکن سو آپ وی سیری کے اور عیسیٰ علیہ السلام کا اور تانا اور  
 حضرت کی پیروی کرنا خود مانند آفتاب کے روشن ہو پس جو شخص کہ حضرت کے ان اخلاق میں جس قدر قریب  
 و مشابہ ہو وہ اس قدر خدا کے قریب گارے بھی قریب ہو اور جس قدر کہ اخلاق محمدی دور ہو اسی قدر قرب حضرت  
 الہی سے بھی دور ہو اور جو شخص کہ جامع ہو مکمل ان اخلاق کا مستحق اس امر کا ہے کہ خلق میں ہنزلے فرشتے  
 مطاع کے رہے کہ سب خلق او سکی طرف رجوع کرے اور جمیع افعال میں اس کی اقتدار کریں اور جو شخص کہ ان سب  
 اخلاق سے جدا ہو گیا اور ان کے اخلاق سے موصوف ہوا وہ مستحق اس بات کا ہے کہ بلا وجہ و دلیل کھل جاوے کیونکہ وہ  
 شیطان العین سے قریب ہو گیا باجملہ واجب بھی ہوگا کہ تمام اخلاق میں اخلاق محمدی دستور العمل مقرر کیے جاویں  
 اور انھیں کی اقتدار کی جاوے بلکہ استدلال ممدوحی دلیل مذکورہ الصدر میں جو عبارت تفسیر کا شفع المالحی کی  
 نقل کی ہو وہ میں جا بجا مصرح ہے کہ اقوال افعال ہر نبی کے موافق کتاب انبیاء سابقین کے اور مطابق روش  
 انبیاء سابق و حال کے چاہیے ہوتے تھے اور اس امت میں اخلاق ولی کے مطابق اخلاق انبیاء کے چاہیے ہیں  
 اور ضرور ہے کہ جو فکر کہ وہ ولی دیتا ہر شرع اس کو قبیح نہ جانتا ہو بلکہ حکما یونان بھی اخلاق میں اتباع شرع سمجھتی  
 کی ضرور و لابد سمجھتے تھے چنانچہ اخلاق ناہری میں لکھا ہے کہ کتاب مرقا جیسا میں لکھا ہے کہ ناموس اب اللہ تعالیٰ

دستور العمل اور اخلاق کا خلاصہ محمد بن

خلاصہ بیان صحاح انبیاء و افعال و اقوال انبیاء و افعال محمد بن

کی طرف ہر مذہب ناموس ہم طرف ناموس اگر کے چاہیے اور ناموس سوم وینار میں ناموس خدا اور اصل یعنی قانون  
 مذہب و سیاست پیشوا سب ناموس کا ہی اور ناموس ہم حکم ہے کہ اوسکو پیروی ناموس الہی کی چاہیے کہنا اور ناموس  
 سوم مقدمہ کوئے ناموس ہم کی اور تنزیل قرآنی سے بھی یہی معنی سمجھے جائیں چنانچہ فرمایا کہ وَتَذَكِّرُنَا لَعْنَةُ  
 الْكِتَابِ وَالَّذِينَ أُولَئِكَ لِيَقُولُوا لَكُمْ بِالْقِسْطِ وَأَنَّ كِتَابَ الْإِسْلَامِ كِتَابُ الْحَقِّ كِتَابُ الْحَقِّ كِتَابُ الْحَقِّ كِتَابُ الْحَقِّ  
 و تَقْبِيسُ عَلَيْهِ وَأَمَّا تَبَيُّرُ شَاخِصَاتِ اخْلَاقٍ حَسْبُ اخْلَاقٍ وَبِئْسَ مَجْدَىٰ وَبِئْسَ عِثْرَتِ اخْتِصَارِ كِتَابِ الْحَقِّ كِتَابُ الْحَقِّ كِتَابُ الْحَقِّ  
 ثَابِت ہو جاوے کہ اخلاق و احوال اس شخص کے موافق کتاب سنت کے ہیں تب وہ اخلاق دلیل اوسکی ولایت پر  
 ہونے پس ثبوت ولایت موقوف ہو اوطا بقا اخلاق پر کتاب سنت کے ساتھ آپ شیخ جو سپر کا احوال سنا چکا  
 کہ شیخ موصوفت ہو ہیں جیسا کہ ادا کے عقیدہ شریعت میں لکھا ہو کہ جو حدیث کے موافق حال اس بیک کے ہو وہ صحیح ہے  
 اور جو حکم و بیان کے تغایر غیر میں مخالف بیان اس بیک کے ہو وہ صحیح نہیں ہے اور جو اعمال میں ان کے اس بیک سے  
 ہیں تعلیم خدا اور اتباع مصطفیٰ سے ہیں اور ہم کسی مذہب کے متقید نہیں ہیں اگر کوئی چاہے کہ ہمارا صدق معلوم  
 کرے چاہیے کہ کلام خدا اور اتباع رسول علیہ السلام سے سچ احوال و افعال ہماری کدھونڈے اور ہم کرے  
 انتہی تہ اولیٰ معاملہ ہو کہ کتاب سنت کو اپنے مطابق ہونا چاہتے ہیں لہذا ثابت ہو کہ انکا حسن اخلاق ثابت  
 نہیں ہو سکتا ہے کہ نہ کہ انکے اثبات جیسے اخلاق مطابقت کتاب سنت پر اور یہاں فقہ و ہدایت کتاب سنت کا  
 اثبات اپنی مطابقت پر موقوف جائیں اور اوپر طرہ یہ ہے کہ بولتے ہیں کہ اگر کوئی چاہے کہ ہمارا صدق معلوم کرے  
 چاہیے کہ کلام خدا اور اتباع رسول سے احوال و افعال ہماری کدھونڈے حالانکہ اتباع رسول سے بھی خود انکا کیا کلام  
 رسول کو اپنا تابع ٹھہرایا اتباع رسول کہ نہ کتاب ثابت ہو سکتی ہے اور کلام خدا کی اتباع بھی ثابت نہیں ہو سکتی ہے  
 اسلئے کہ جو معنی کلام خدا کے صحیح مروی جس تفسیر سے بیان کیے جاویں گے اور وہ مخالف شیخ کے ہونگے  
 برائے کہ یہ صحیح نہیں ہیں صحیح وہ معنی ہیں کہ جو موافق بیان اور احوال اس بیک کے ہیں پس اتباع کلام خدا کے  
 نہ کہ بلکہ کلام خدا کو اپنی خواہش کے تابع چاہتے ہیں وَلَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ عَنَّا هَؤُلَاءُ لَفُتْنَا لَعْنَةً لِّكُلِّ مَعْصِيَةٍ  
 وَكَانُوا ضَالِّينَ لَكَ لَا تَهْدِيهِمْ لَكَ تَهْدِيهِمْ لَكَ تَهْدِيهِمْ لَكَ تَهْدِيهِمْ لَكَ تَهْدِيهِمْ لَكَ تَهْدِيهِمْ لَكَ تَهْدِيهِمْ لَكَ  
 تابع کرتے ہیں جو اسکا یہ ہے کہ قرآن عبارت عربی ہے اور اسکے معنی ضرور چاہیے کہ نا اور جب کوئی معنی موافق  
 قاعدے عربیت اور روایت کے کرے گا تم کوئے کہ روایت غلطی ہے اور میرا بیان غلطی ہے جو معنی کہ میرے  
 مخالف ہیں غلط ہیں چنانچہ اس قسم کے معانی اپنے عذر کے موافق انہ انھوں نے کیے ہیں کہ کچھ

اور تفصیل اس میں کہ شیخ جو سپر کا احوال سنا چکا کہ شیخ موصوفت ہو ہیں جیسا کہ ادا کے عقیدہ شریعت میں لکھا ہو کہ جو حدیث کے موافق حال اس بیک کے ہو وہ صحیح ہے اور جو حکم و بیان کے تغایر غیر میں مخالف بیان اس بیک کے ہو وہ صحیح نہیں ہے اور جو اعمال میں ان کے اس بیک سے ہیں تعلیم خدا اور اتباع مصطفیٰ سے ہیں اور ہم کسی مذہب کے متقید نہیں ہیں اگر کوئی چاہے کہ ہمارا صدق معلوم کرے چاہیے کہ کلام خدا اور اتباع رسول علیہ السلام سے سچ احوال و افعال ہماری کدھونڈے اور ہم کرے انتہی تہ اولیٰ معاملہ ہو کہ کتاب سنت کو اپنے مطابق ہونا چاہتے ہیں لہذا ثابت ہو کہ انکا حسن اخلاق ثابت نہیں ہو سکتا ہے کہ نہ کہ انکے اثبات جیسے اخلاق مطابقت کتاب سنت پر اور یہاں فقہ و ہدایت کتاب سنت کا اثبات اپنی مطابقت پر موقوف جائیں اور اوپر طرہ یہ ہے کہ بولتے ہیں کہ اگر کوئی چاہے کہ ہمارا صدق معلوم کرے چاہیے کہ کلام خدا اور اتباع رسول سے احوال و افعال ہماری کدھونڈے حالانکہ اتباع رسول سے بھی خود انکا کیا کلام رسول کو اپنا تابع ٹھہرایا اتباع رسول کہ نہ کتاب ثابت ہو سکتی ہے اور کلام خدا کی اتباع بھی ثابت نہیں ہو سکتی ہے اسلئے کہ جو معنی کلام خدا کے صحیح مروی جس تفسیر سے بیان کیے جاویں گے اور وہ مخالف شیخ کے ہونگے برائے کہ یہ صحیح نہیں ہیں صحیح وہ معنی ہیں کہ جو موافق بیان اور احوال اس بیک کے ہیں پس اتباع کلام خدا کے نہ کہ بلکہ کلام خدا کو اپنی خواہش کے تابع چاہتے ہیں وَلَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ عَنَّا هَؤُلَاءُ لَفُتْنَا لَعْنَةً لِّكُلِّ مَعْصِيَةٍ وَكَانُوا ضَالِّينَ لَكَ لَا تَهْدِيهِمْ لَكَ تَهْدِيهِمْ لَكَ تَهْدِيهِمْ لَكَ تَهْدِيهِمْ لَكَ تَهْدِيهِمْ لَكَ تَهْدِيهِمْ لَكَ تابع کرتے ہیں جو اسکا یہ ہے کہ قرآن عبارت عربی ہے اور اسکے معنی ضرور چاہیے کہ نا اور جب کوئی معنی موافق قاعدے عربیت اور روایت کے کرے گا تم کوئے کہ روایت غلطی ہے اور میرا بیان غلطی ہے جو معنی کہ میرے مخالف ہیں غلط ہیں چنانچہ اس قسم کے معانی اپنے عذر کے موافق انہ انھوں نے کیے ہیں کہ کچھ

مذکور ہو چکے ہیں اور باقی آئندہ آویں گے انشاء اللہ تعالیٰ اور چونکہ اتباع قرآن کی بنیاد پر یہ ہے کہ اس میں کیا اعتقاد  
 اپنے بیان پر ہو اتباع اس میں ہوئی نہ قرآن کی اور آپ کے بیان کا قطعی ہونا خود اتباع قرآن پر موقوف تھا جبکہ  
 اتباع قرآن آپ کی طبیعت بیان پر موقوف ہو اور محال لازم آیا اور یہ بھی تقریر اتباع احادیث میں بھی ہر کہ تھا  
 ولایت جیسا ثابت ہو گئی کہ آپ اپنے اخلاق کو مطابق احادیث کے ثابت کر دئے یعنی جب تک کہ تھا کہ اخلاق  
 مطابق احادیث کے نہ ہو گئی قابل اعتبار کے نہ ہو گئے اور ولایت ثبوت کو نہ پونچھے گی پس کہنا کہ جو حدیث ہے  
 احوال اخلاق کے مطابق ہے وہ صحیح ہر باقی غلط نہایت ہی موقع ہو کیونکہ ابھی اخلاق مطابقت ان احادیث  
 پایہ اعتبار کو کہاں پہنچے ہیں کہ محکم صحت احادیث کا ٹھہر لئے جاویں خلاصہ کلام یہ ہوا کہ ثبوت اخلاق حسنہ  
 موقوف ہر مطابقت احادیث و تفاسیر صحیحہ پر اب یہ کہنا کہ ثبوت احادیث و تفاسیر موقوف ہر انھیں اخلاق  
 حسنہ پر درو محال ہے کہ کوئی عاقل محکمے کا اگر کہیں کہ وہ احادیث و تفاسیر کہیں ثبوت اخلاق موقوف ہے وہ نہیں  
 اور جبکہ ثبوت اخلاق پر موقوف ہے وہ دوسرے کہیں جواب اسکایہ ہے کہ ثبوت اخلاق انھیں احادیث و تفاسیر  
 کیا جاتا ہے کہ جہاں کہ اخلاق کا ہے اور اپنے اخلاق و احوال کے مطابق کر کے بھی ہے احادیث و تفاسیر آزمائی  
 جاویں گی کہ جہاں کہ اخلاق ہے وہ زمینوں کہنا ہوا کہ جو حدیث و تفاسیر کہیں کہ آسمانی زمین کا ہوا ورنہ  
 کے حال کے موافق نہ ہو وغیرہ صحیح ہے نہ نہایت نامعقول ہے اور اگر کہیں کہ احادیث و تفاسیر و تفاسیر و تفاسیر  
 قطعیہ کہ جب تک صحت میں کلام نہیں ہے اخلاق شیخ کے اول ان کے مطابق ہو کر ثبوت ولایت ہو گئے بعد  
 اس کے احادیث و تفاسیر قطعیہ کی صحت مطابقت اخلاق مذکور پر کہ دلیل قطعی ہیں توف ہر جواب  
 اسکایہ ہے کہ احادیث غیر متواترہ قطعیہ کہ اوس میں بعضی مشہور و بعضی احادیث صحیحہ میں بالاتفاق سب قابل استدلال  
 و سفید ہیں خصوصاً فضائل اعمال میں کہ احادیث ضعیفہ بھی مقبول ہیں چہ جائیکہ صحیحہ کے بلکہ خود مہدیوں کی  
 کتاب انصاف نامے کے باب ہم میں مغفرت نقل کیا ہے کہ جو شخص خبر واحد اور قیاس کا انکار کرے اور کہے  
 کہ وہ حجت نہیں ہے وہ شخص کافر ہو جاتا ہے پس جب یہ احادیث ضعیفہ ہیں اب اگر بعض اخلاق یا احادیث  
 مہدیہ کہ ان احادیث میں مذکور ہیں و شیخ جوہر میں مفقود ہیں تو لامحالہ ان سب کثابت ہر کہ شیخ تبص  
 الاخلاق ہیں اور مہدی نہیں ہیں اور ظاہر ہے کہ اس میں کہ ہوتے ہوئے طبیعت کمال اخلاق یا ثبوت مہدیہ  
 کی غائب و باطل ہے کیونکہ قطعی یعنی وہ امر و نہایت کہ اس کے جانب مخالف کا ظن بلکہ وہم بھی ہو کہ اور تقسیم کی  
 یہ ہے کہ ہر خود حال سے خالی نہیں ہے یا اوس میں احتمال مضمون مخالف کا بھی نام نہیں ہے اگر اور اس خبر کے برابر

قوت میں اور کوشش کیے گئے اور اگر دونوں میں ایک غالب ہو تو غالب کو ظن اور غلبہ کو وہم کہتے ہیں اور اگر وہ خبر میں احتمال ضمنی مخالف کا بالکل نہیں ہو تو اسکو جزم کہتے ہیں اب اس کے بھی محال ہیں کیا واقع کے موافق ہو یا مخالف اگر مخالف ہو تو وہ جزم مرکب ہو اور اگر موافق ہو تب بھی محال ہیں کہ کیسے اغوا اور ہمایش سے وہ اعتقاد زائل ہو سکتا ہو یا نہیں اگر ہو سکتا ہو تو وہ تقلید ہو اور اگر زائل نہیں ہو سکتا تو یقین ہو اب ظاہر ہے کہ جب شیخ کے اخلاق کو دلیل تھے ولایت و مہدویت کے ادنیٰ جانب مخالف بلکہ لائل ظنیہ یعنی ملل حادثہ آقا و شہسودہ ہوئے دعویٰ کمال اخلاق اور ولایت و مہدویت کا جزمی و یقینی ہو کر گزرنا بالکل منطوق یا مشکوک یا مبہوم ہو گیا اب اس گمانی اخلاق و ولایت سے حادثہ و تفاسیر کو کہ جسے پرتشور سے امت کا عمل چلا آتا تھا کر دینا کس قدر بے باکی و جرأت ہے خدا و رسول پر کہ کوئی ایمانہ اور سکاراوار نہ ہوگا۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ امت سے اخبار ظنیہ بیشتر کہ المعنی جب مجتمع ہو جاتا ہے تو وہ غشی قطعی ہو جاتا ہے چنانچہ متواتر کی حقیقت تھی کہ بہت اخبار آکا جب ایک بات پر تفرق ہو میں بات مرتبہ یقین کہ پہنچ گئی اگرچہ ہر واحد جدا گانہ ظنی تھی مثال و سکی محسوسات میں یہ ہے کہ سی بالون کی بسبب اجتماع و اتفاق بالون کے کس قدر غوی و مضبوط ہو جاتی ہے حالانکہ خبر بالون کے اوسمیں اور کچھ نہیں اور ہر ہر بال علیحدہ نہایت ضعیف تھا اور متواتر دو قسم ہے ایک کہ لفظ خبر بھی تمام روایات میں تغیر ہو و اسکو متواتر لفظ و المعنی اب لیتے ہیں دوسری یہ کہ الفاظ روایات کے مختلف ہو وین لیکن کسی ایک معنی کے اور اگر کہنے میں تمام روایات متفق رہیں اور متواتر ہو پہنچ باورین اوسکو متواتر المعنی کہتے ہیں وہ بھی قطعی ہوتی ہے چنانچہ بیان بھی ایسی واقع ہو اس کے صد با احادیث آثار و علامات مہدی آخر الزماں بیان میں اردہ ہیں کہ رسائل علی حدیث مثل عقدا الدار القول المختلفہ فی علامات المہدی المنتظر اور البرہان فی علامات مہدی آخر الزماں اور العرفان الوردی فی اخبار اللہ وغیرہ کے اور احادیث و آثار سے معمول ہیں چنانچہ ایک سالہ قول مختصر میں فقط شیخ ابن حجر علی رحمۃ اللہ علیہ دو سو علامات مہدویت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ و تابعین سے نقل کی ہیں اور چونکہ یہ علامات شیخ جنید میں بالکل مفقود ہیں حتیٰ کہ اولاد فاطمہ رضی اللہ عنہا ہوں یا اب کا نام عبداللہ ہرنا کہ اسور عاتہ الورد اور کثرۃ الوجود ہے اسقدر بھی اوسن رگوار کے حق میں ثابت ہو سکتا ہے جو جاکے علامات نادرۃ الوجود کے جیسا کہ اولاد سابقہ میں بشرح و بسط مذکور ہے چکا پس یہ روایت بہت پر دال ہے کہ شیخ متنازع فیہ میں علامت مہدویت کی مفقود ہو اور اس متعذر کو دوسرے مقدمہ لازم ہے کہ شیخ حکو مہدویت میں کا ذکر جو یہ دھولن مسجد حبی فائدہ

علامتِ مہریت ہونا بالخصوص تعیینِ علامات اور دعویٰ مہریت میں کاذب ہو ناقدہ شرک کی تمام روایات میں اس  
ظاہر ہو کہ تمام روایات میں شرک کے حق میں سب تو اس میں پس قدر مذکور متواتر و قطعی ہوئی اور دلیل قطعی بطلاق عری شیخ کا ثابت  
ہوا اور کذب بھی کہ تمام ادیان میں کیا و غلو بدعت ثابت ہوا پس حسن اخلاق قطع نہ ہو بلکہ بطلاق و مکات قطعی ہوا پس  
اخلاق کو محالِ حادث حضرت صادق و مصدق کا ٹھہرانا محالِ شرعی ہے بلکہ اس جواب یہ کہ اس میں سو  
بجاسی برسمین بہت قلم میں اہل سنت جماعت میں صد ہا بلکہ ہزار ہا ایسے کا ملین صاحبِ اخلاق حمید و گندہ  
ہیں کہ تمام قطعیات و ظنیات حادثات پر عمل کر کے کوئی دقیقہ دقائق اخلاق واجبہ و مسنونہ بلکہ مستحبہ و مندوبہ  
سے بھی فرو گذاشت نہ کیا ہو اور صدر کرامات باہرہ و ذرائع ظاہرہ جو کچھ ہیں اس میں حضرات جیسا کہ شیخ بنو  
سے کیمت میں یاد ہیں کیفیت میں بھی زیادہ ہیں کیونکہ شیخ قطعیات فقط عامل ہیں اور یہ حضرات تمام  
قطعیات و ظنیات کے عامل ہیں اور ہر قسم کے خلق محمدی کے تصرف میں خواہ روایت قوی سے کتابت ہو یا۔  
مصحف سے پس ان کے اخلاق کی جانب غالب ہوئی اور یہ سب شیخ مذکور کے باب مہریت میں مذکور کر کے نہیں  
پس جو حجت اترامہ و دین کے اخلاق کو دلیل قطعی جگہ ہیں شیخ مذکور کا کذب قطعی ہوا جواب جو تھمایا ہو  
کہ صحابہ کرام سے لیکر آج تک کسی صحابی یا امام یا مجتہد یا عالم یا عارف یا غوث یا قاضی یہ دعویٰ نہیں کیا ہو  
کہ میرے اخلاق ایسے کامل ہیں کہ اب جو حدیث کہ میرے حسبِ حال ہو وہ صحیح ہو باقی سب غلط ہیں پس دعویٰ بد  
ہوا اور بدعت بلاشبہ اخلاق سید سے ہے نہ اخلاق مسند سے جواب پانچواں یہ کہ شیخ مذکور کا دعویٰ یہ  
بھی کہ میں تابعِ نامِ رسول خدا کا ہوں کہ میرا قدم اتباعِ آنحضرت میں ایسا ثابت ہے کہ سر متجاوز نہیں کرتا ہوں  
اور بخوبی روشن ہے کہ اتباع نام جب ہو گا کہ تمام سنن و اخلاق محمدیہ پر عمل ہو کر اور چونکہ اجناس اخلاق چاروں جیسا کہ مذکور  
ہوئے اور فروغ عالمی شہاد اور تحقیق اجناس ضمنِ فروغ میں ہوتا ہے اور فروغ باخفا ظنیہ مروی ہیں کیونکہ احادیث میں  
سو اچند حدیث کے متواتر نہیں ہے اور قرآن میں بھی تفصیل تام نہیں ہے بلکہ بطور اصول و اجمال کے مذکور ہیں  
اور جب تفصیل احادیث ظنیہ میں اور جو وقت فقط قطعیات پر اختصار ہو اور وقت تابعِ تمام ہوئے بلکہ  
تابع ناقص ہو اور دعویٰ اتباع نام میں کاذب ہو اور کذب قطعاً اخلاق پر ہے پس اخلاق ہونا قطعی ہوا  
نہ خوش اخلاق ہونا جواب چھٹا یہ کہ قرآن سب قطعی ہے اور عمل القرآن کے معنی ہیں کہ قرآن کے معانی پر عمل کرنا  
اور دینی انھیں تفاسیر مرویہ کہ آنحضرت اور صحابہ کرام سے مروی ہیں معلوم ہو ہیں پس صحت اخلاق متوقف  
ہوئی عمل القرآن پر اور عمل القرآن متوقف انھیں تفاسیر کی صحت پر اب اگر صحت ان تفاسیر کی متوقف



اخلاق پر جو مقدم کاغذ ہو نا اور موقوف علیہ کا موقوف ہونا لازم آتا ہو اور وہ محال ہو اب بعد اسکے بعض  
 وہ اقوال و افعال شیخ جو بیرون دارو کے خلفائے گذشتہ کرنے میں کہتے ہیں کہ جکسا سنت اور مبداء اخلاق ملتے  
 ہوئے ہیں اس واسطے ہر ایک کی تعبیر بدخلقی کی گئی ہے تاکہ ناظرین یا انصاف نظام ہو سکے کہ باوجود اس دعویٰ انکار  
 لاغیر کی تھے مقدمہ اخلاق میں کس قدر ان کے اقوال و افعال مخالف تطبیقات در آن بھی ہیں اور مخالف احادیث کے  
 بھی ہیں اور کس درجہ اتباع قرآن اور سنت حضرت رسالت پناہ دور ہے یہاں اور معلوم ہو کہ کہ قول الکا کہ ہم کسی امر  
 قطعی متواتر کے خلاف نہیں کرتے ہیں جو سنی اصل ہے بلکہ قطعی متواتر کے بھی خلاف کرتے ہیں اور سنت  
 نبوی غیر قطعی کے بھی مخالف چلتے ہیں بدخلقی اول سنت اندازی ال غیرین بدترین صفات ہے اور تمام  
 ادیان مذہب میں اس کا گناہ و مصیبت یہاں یقیناً سے ہو اور نص قرآنی بھی اس کی نفی پر دال ہے کہ  
 نَاظِلُوا أَمْوَالَكُمْ الَّتِي كُنْتُمْ يَاطُلُوهَا بَاطِلًا لَّيْلًا يَوْمَئِذٍ أُولَٰئِكَ مِمَّنْ لَبِثُوا كَمًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مَالٌ يَّادِبُوا  
 اسکے اور بہت سی آیات اور احادیث دال ہیں اس بات پر کہ کسی مسلمان یا کافر مذہبی کا مال کما نا حلال نہیں ہے  
 اور چونکہ یہ مقدمہ عالم میں یقیناً بہت زیادہ نقل لائل کی حاجت نہیں ہے مصلحت شیخ جو بیرون کی اسباب میں  
 نقل کرنا چاہا۔ و یہ ہے کہ انصاف کے اٹھویں باب میں مذکور کہ بی بی شکر خاتون اور چند شخص دوسرے میران کے  
 پاس چھ گورہ آئے جو میان نظام لب آب تک بطور شایع کے ان کے ہر گورے اور ان کو کون چاندرو کر کے  
 اس باد کا تھا اور آپ نے کشتی کے انکو دیے تھے میان نظام دو کون کوہ کو فراموشی وقت مراجعت کے  
 اپنے ساتھ واپس آئے جب دوسرے فریاد آیا چا نا کرمانت مذکورہ اس کے ملاک کو کنار آپ پر جا کر پوچھا نا  
 اے محمدی منع کیا اور کہا کہ بخورید یعنی کھاؤ اور نوش جان ساؤ اگر حق تعالیٰ اس کی پیش فرماؤ اس وقت میرا  
 واسن پرالین کیونکہ یہ لوگ وادان ہو کر جاتے ہیں اگر حق تعالیٰ توت دیو جو کچھ ان کے پاس ہمارا کرب میں  
 چھین لیون مصنف کتاب بعد اسکے لکھا ہوا ہے عزیز یہ لوگ مدینت میں محمد بزرگ سے تھے لیکن صحبت  
 چھوڑ کر اپنے قرائے و اسطے گمراہ ہو گئے تھے اتنی اور واضح ہو کہ یہ حکم شیخ مذکور کا جیسا کہ آیت مذکورہ و اقصاء کے لغت  
 ہے اس آیت کے بھی مخالف ہیں اللہ یا مکرر کہ ان کو دلائے ان کو اسی اٹھلے کہ یعنی تحقیق امدت تعالیٰ فرماتا ہے  
 حکم کہ او را ومانتو کو طرف مال نامات کے یہ آیات و احکام کہ خداوند عالم کے نازل کیے جو میں شیخ نے ان کے  
 مخالف حکم کہا اور جو کہ امدت تعالیٰ کے نازل کیے جو احکام کے موافق حکم کیے اس کے حق میں امدت تعالیٰ  
 قرآن مجید میں تین جا پر عید فرماتا ہے کہ مَن لَّمْ يَجِدْ رِزْقًا مِّنْ رَبِّهِ فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا يَكُونُ مِنَ الْفَائِزِينَ

بدخلقی اول میں مذکور ہے کہ ان یقیناً لازم ہے کہ شیخ جو بیرون اس وقت تھے کہ آیات و احادیث مذکورہ کے مخالف حکم کرتے تھے



[illegible]

جہاں وہ کہیں لپکا اور غلطی نہ کرے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ رہے اور غلطی نہ



بخلق سو م کہ دوم نہ کو م کی ہم جنس برادر و م کو بخوبی ثابت روشن کردی ہر ادوی مخالفت قرآن اور  
استحقاق وعید کہ اس کو لازم تھا اس کو بھی لازم ہوا انصاف تاکہ باب بعد ہم میں کھا ہو کہ میان خدمت میر  
کہا کہ میں کج کی ذات توجہ تمام بیٹھا تھا اور میران کو چشم خود دیکھتا تھا میں نے پوچھا کہ میان جو مشتری  
کسو قوت آوے کہ فرمایا نزدیک بعد ہوا کیا میں نے کہ آپ سے ساٹھ برس بعد آوے گا کہ نزدیک پھر  
میں نے پوچھا کہ آپ کی پاس میں بعد آوے گا فرمایا نزدیک پوچھا میں نے کہ آپ جالین برس کے بعد کہانزیا کج پوچھا میں نے  
کہ آپ تین برس پہلے کہانزیا کج ہوا کیا میں نے کہ آپ سے بیس برس بعد آوے گا فرمایا نزدیک پھر پوچھا میں نے  
کہ آپ میں پس بعد آوے گا فرمایا کہ نزدیک دیکھو مہر عیسیٰ حاضر ہوں پوچھا لیو بعد میان کو کہتے ہیں کہ بند  
لے مہر عیسیٰ بہت چیزیں پوچھیں مگر یہ فراموش ہو گیا کہ پوچھوں کہ تم کہاں آوے گا اور اس حکایت کا شاہد یہ تو  
کہ بعد میں اس کم فیادہ میں سچ محمد مصطفیٰ دعویٰ عیسیٰ کا کیا تھا انتہی سیاق اس کا م معلوم ہوتا ہے کہ میان  
خود میر کہ بعد انتقال ہر ان حکمت کا شفیق میں اس گفت و شنود کا اتفاق پڑا ہوں معلوم ہوا کہ میران بعد انتقال  
بھی استفادہ شوق پیش گوئی کا کہتے ہیں کہ اور عالم سے بھی گامے اپنے خاص الخاص خلفا پر نمودار ہو کر اعلیٰ  
وئے محل میں گویاں کر جاتے تھے یا میان خود میر کی چالاکیاں ہیں کیونکہ کذالت یلنشا کیلئے ہو  
عرقھا و حسن نبات کا ارض من کرم البذر اور تعجب کی جا ہو کہ آدمی سو کیا سوال میران اس  
بعد بعد گستاخ کیا اور خیر لقا عیسوی بھی سب کچھ پوچھا اور یہی اصل بات بھول گئے اور واضح ہو کہ اعداد  
مذکورہ عبارت بالا تمام تحدید تعین پر دال ہیں تفصیل و تائید پر مانند آؤشتخیر و کم سبعین صرۃ ہا و کثرت  
نفسی آؤشتخیر کے کہ میان یہ موقع نہیں ہوا سوال کے سبعین غلو غیر واسطے تکیث و تفصیل کے  
تھا کہ میں میں دس و بیس اور تیس اور چالیس کی پاس و ساٹھ جس وقت کہ یہ ترتیب تعداد پوچھی جاوے  
کہ وہاں تعین مراد ہوتی ہے دوسرے یہ کہ اعداد عبارت سائل میں خود میر ہیں کہ وہ ہیں عبارت تعین  
اور ظاہر ہے کہ سائل سوال تعین کا کرتا ہے پس جواب بھی وی پر معمول ہو گا یعنی نزدیک ہر اس سے بھی یہ کہ  
مطلق نزدیک کی بدالات کر کے خلاف قرینے سوال کے ہر صاحب انصاف نامہ کہ اس کو و لفظ تفصیل لغد  
پر حل کرتا ہے غلط ہے اگر یہی معنی ہو کہ مانند قیامت کے قریب ہر نصف انصاف سے پہلے بیان میں سمجھتے  
کہ خود سائل مزاج دکان پھر ساٹھ کی پاس چالیس غیر سے تنزل کرتے ہوئے دس تک کہ ہے کو کہتے اصل  
یہ بات ہے کہ میان ایک عدد کی تعین پہنچتے تھے اور میران اس بھی نزدیک بتا تھے تب اس کم عدد

بخلق سو م کہ دوم نہ کو م کی ہم جنس برادر و م کو بخوبی ثابت روشن کردی ہر ادوی مخالفت قرآن اور  
استحقاق وعید کہ اس کو لازم تھا اس کو بھی لازم ہوا انصاف تاکہ باب بعد ہم میں کھا ہو کہ میان خدمت میر  
کہا کہ میں کج کی ذات توجہ تمام بیٹھا تھا اور میران کو چشم خود دیکھتا تھا میں نے پوچھا کہ میان جو مشتری  
کسو قوت آوے کہ فرمایا نزدیک بعد ہوا کیا میں نے کہ آپ سے ساٹھ برس بعد آوے گا کہ نزدیک پھر  
میں نے پوچھا کہ آپ کی پاس میں بعد آوے گا فرمایا نزدیک پوچھا میں نے کہ آپ جالین برس کے بعد کہانزیا کج پوچھا میں نے  
کہ آپ تین برس پہلے کہانزیا کج ہوا کیا میں نے کہ آپ سے بیس برس بعد آوے گا فرمایا نزدیک پھر پوچھا میں نے  
کہ آپ میں پس بعد آوے گا فرمایا کہ نزدیک دیکھو مہر عیسیٰ حاضر ہوں پوچھا لیو بعد میان کو کہتے ہیں کہ بند  
لے مہر عیسیٰ بہت چیزیں پوچھیں مگر یہ فراموش ہو گیا کہ پوچھوں کہ تم کہاں آوے گا اور اس حکایت کا شاہد یہ تو  
کہ بعد میں اس کم فیادہ میں سچ محمد مصطفیٰ دعویٰ عیسیٰ کا کیا تھا انتہی سیاق اس کا م معلوم ہوتا ہے کہ میان  
خود میر کہ بعد انتقال ہر ان حکمت کا شفیق میں اس گفت و شنود کا اتفاق پڑا ہوں معلوم ہوا کہ میران بعد انتقال  
بھی استفادہ شوق پیش گوئی کا کہتے ہیں کہ اور عالم سے بھی گامے اپنے خاص الخاص خلفا پر نمودار ہو کر اعلیٰ  
وئے محل میں گویاں کر جاتے تھے یا میان خود میر کی چالاکیاں ہیں کیونکہ کذالت یلنشا کیلئے ہو  
عرقھا و حسن نبات کا ارض من کرم البذر اور تعجب کی جا ہو کہ آدمی سو کیا سوال میران اس  
بعد بعد گستاخ کیا اور خیر لقا عیسوی بھی سب کچھ پوچھا اور یہی اصل بات بھول گئے اور واضح ہو کہ اعداد  
مذکورہ عبارت بالا تمام تحدید تعین پر دال ہیں تفصیل و تائید پر مانند آؤشتخیر و کم سبعین صرۃ ہا و کثرت  
نفسی آؤشتخیر کے کہ میان یہ موقع نہیں ہوا سوال کے سبعین غلو غیر واسطے تکیث و تفصیل کے  
تھا کہ میں میں دس و بیس اور تیس اور چالیس کی پاس و ساٹھ جس وقت کہ یہ ترتیب تعداد پوچھی جاوے  
کہ وہاں تعین مراد ہوتی ہے دوسرے یہ کہ اعداد عبارت سائل میں خود میر ہیں کہ وہ ہیں عبارت تعین  
اور ظاہر ہے کہ سائل سوال تعین کا کرتا ہے پس جواب بھی وی پر معمول ہو گا یعنی نزدیک ہر اس سے بھی یہ کہ  
مطلق نزدیک کی بدالات کر کے خلاف قرینے سوال کے ہر صاحب انصاف نامہ کہ اس کو و لفظ تفصیل لغد  
پر حل کرتا ہے غلط ہے اگر یہی معنی ہو کہ مانند قیامت کے قریب ہر نصف انصاف سے پہلے بیان میں سمجھتے  
کہ خود سائل مزاج دکان پھر ساٹھ کی پاس چالیس غیر سے تنزل کرتے ہوئے دس تک کہ ہے کو کہتے اصل  
یہ بات ہے کہ میان ایک عدد کی تعین پہنچتے تھے اور میران اس بھی نزدیک بتا تھے تب اس کم عدد

نام لیتے تھے اور بھی گمان و مسوق کے تمام شیخ و شایک خیالات میں جاگزین تھا کہ جیسا کہ ممدی بیک ایک  
 آگے مقرر عیسیٰ امروزی فرزندین عنقریب اپنے پوتوں چنانچہ میر کو ممدی شے ہوئے دیکھ کر مرید و مکتوب شیخ کا نسبت  
 شوق ہوا کہ ایک شیخ محمد خراسانی دعویٰ کیا جیسا کہ مذکور ہو ادا شاہ سے ادا و سکاہ کاٹ ڈالا چنانچہ کتب  
 نقلیات میں مذکور ہو اور انصاف نامے میں باب حیدر میں بطور ہی کہ میان ابراہیم زکریا و امروزی کے درمیان نعمت میں عیسیٰ  
 عیسویت کا کیا تھا اوسکو کہا گیا عیسیٰ بیٹے مریم کے اور پھر مان باطلان بن فلان ہیں اور شیخ بھیک کے وزیر کے  
 دعویٰ عیسویت کا کیا تھا میران نے کہا کہ تمھو عیسیٰ کہنے کیا بھلو ممدی کہنے کیا مان تیری فلاں تمھی عیسیٰ  
 فرزند مریم کے ہوئے اگر تو دعویٰ عیسیٰ کا کریگا کافر ہو جاوے گا بعد چند روز شیخ بھیک نے اس عرصے سے رجوع کیا  
 میران نے کہا کہ بالائے آسمان کیونکر نیچے گئے بعد فرمایا کہ تمام تھا بد خلقی چارم یہ بھی دم اور سوم کی قسم  
 ہی اور جو کچھ اوزکو لازم تھا اسکو بھی لازم ہووے ہی کہ کتابت جنفسائل میں پھائل سید مجتوبین منقول ہے کہ عادت  
 حضرت میران کی یہ تھی کہ بلا تاغہ نماز جمعہ کے واسطے جایا کرتے تھے ایک جمعہ کو بہت سوا بق جامع مسجدین  
 اگر نسبت نماز وتر کی باور بند باندھی وہاں کے قاضی خطیب نے سنکر کہا کہ یہ ذات ممدی امروزی ہر آئینا بعت  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ نماز وتر کی ادا کی جمعہ سے نصحت ہو اسلئے کو دوسرا جمعہ نصیب ہو گا جب حضرت  
 میران نے اسے روانہ ہوا قاضی خطیب نے سامنے آکر پوچھا کہ تولد خوندگار کا کس فرہ ہو اور دعویٰ خوندگار کا  
 کس وز اور موت خوندگار کی کس فرہ ہو فرمایا کہ روز و شب نے کو پس و نون سے آتے توابع و لواحق کی تصدیق  
 کر کے صحبت اختیار کی جب ہاں سے مراجعت کی انشاء کے راہ چکاری شروع ہوئی کہ وجود گرم  
 ہوا انتہی مختصر روز تولد اور روز دعویٰ ممدویت البتہ معلوم ہو سکتا ہے کہ مقدمات گذشتہ سے تھا لیکن وہ تو  
 امغائب ہو کہ سطح معلوم ہو سکتا ہے وہاں قیاس تمہیں کو دخل نہیں ہے کہ صاحب دینی نفس امارت کے اندک سبب عدل  
 و صنادید دینی نفس امارت کے نفس امارت کے اور نہیں جانتا کوئی نفس کہ کس میں ہیں  
 مرگا لیکن شیخ بخلاف آیت مذکورہ جرأت کر کے اوسکو بھی روز تولد اور دعویٰ قیاس کر کے بطور قیاس الغائب  
 علی الشاہد کے معین کر دیا کہ روز موت بھی روز و شبہ ہی لیکن غیرت الہی نے اس جرأت کو ناپسند فرما کر اس  
 دعویٰ کا جو ٹھہ آشکار کر دیا کہ اسی ہفتے میں بروز چہشتنبہ و یک سوچ کو توفیق فرمایا چنانچہ شہادہ الولاہیت اور  
 مطیع الولاہیت وغیرہ میں موجود ہر کس انتقال انکار و پختہ کو نور اہم ذی القعدہ سالہ تصدیق میں ہوا پھر روز  
 و شبہ کو بد خلقی بچم انصاف کے باب غم میں منقول ہے کہ میان خوند میرا کرت و مرثیہ روایت کیا ہے کہ میران نے

ممدی جو امروزی کا بیٹا ہے اس کی ایک بیوی کا نام  
 دوسری بیوی کا نام تھا جس کا نام تھا

ممدی جو امروزی کا بیٹا ہے اس کی ایک بیوی کا نام  
 دوسری بیوی کا نام تھا جس کا نام تھا







امدد لے اپنے بندے پر آخر آیات تک انتہی صاحب کم سے مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کہ مصاحبت ساتھ نماطین کے  
 انجمن کو تھی سید محمود کو کہ مد ہار سکے بعد پیدا ہوا اور شید القوی سے جبریل مراد ہیں پس باقی آیات میں تقریباً  
 سیاق و سباق کے حضرت جبریل مراد ہیں سید محمود و طفہ کی بعضی جگہ سید محمود و کا جوڑا ایسا ہے موقع ہر کہ اطفال  
 مکتب بھی لپنہ کہنے کے چنانچہ یہاں پر کہ عند ہاجتہ الماوی یعنی دیک سدرۃ المنتہی کے جنت الماوی ہی  
 یہاں ہا ضمیمہ مؤثر راجع طرف سدرہ کے ہو سکا اور اسکے کوئی ضمیمہ نہیں ہر کہ سید محمود کی طرف راجع ہووے  
 پس مان پر جوڑ بھائی میران سید محمود کا کیونکر درست ہو اعلیٰ ہذا القیاس و دوسری آیات میں بھی یہ جوڑ نہا  
 نامعقول ہر کہ کوئی صاحب فہم پس نہ کر گیا تخریص دوہم شواہد ولایت کے باب ہفتہ ہم میں لکھا ہے کہ شیخ  
 جو نیو نے اپنے خلیفہ خوند میر کو زبایا کہ حضرت مصطفیٰ نے خدا تعالیٰ سے واسطے نصرت لایا اپنی کے ناصر کا  
 تھا کہ **لَا تَجْعَلْ لِّدِينِكَ سُلْطٰنًا نَّاصِرًا** یعنی اور بناوے مجھ کو اپنے پاس سے ایک حکومت مددگار اور  
 ذات تصاری ہر اس وقت میں عمر میان خوند میر کی اٹھارہ برس کی تھی انتہی سلطان ناصیر سے مراد خوند میر لیا و عقلا  
 درست ہر نہ عقلا تھا ظاہر ہر کہ کسی روایت میں اسکا ذکر نہیں ہر اس واسطے کہ مجاہد نے کہا کہ مراد سلطان ناصیر سے  
 دلیل واضح ہر اس وجہ سے کہ کسی روایت میں اسکا ذکر نہیں ہر اس واسطے کہ مجاہد نے کہا کہ مراد سلطان ناصیر سے  
 دین کو شکست دیوے اور دین الہی کو قائم کر دین ہر اس سوال کے اللہ تعالیٰ نے وعدہ کیا کہ ملک فارس اور روم  
 وغیرہ جاکا تمکو دیا جاوے گا چنانچہ ویسے ہی ہوا اور عقلا اس واسطے کہ سلطان نصیر کے معنی یہ ہیں کہ صاحب سلطنت اور  
 نصرت ہو اور خوند میر ایک شخص فقیر تھے کہ ہمیشہ مقہور و مغلوب سلاطین کے رہے بیان تک کہ آخر کو مع فقا  
 و توابع کے بحال لاچار رہے گئے اور مضمونہو سے پھر ناصر کیا ہو سکتے ہیں اور ولایت کے سلطان نصیر  
 ہونے کے واسطے حضرت جنابشاہ ولایت کو جسے تمام دنیا میں فیض لاییت منتشر ہوا اور کہ وہ اولیا و اغوا  
 و ابدال و اقارب او کے نوز فیض سے مستفید ہو کے کیا کم تھے کہ میان خوند میر کی درخواست کی جاتی مگر سبب  
 ایسے حکمت کے سر دہن کا یہی ہر کہ حضرات عباد اور ائمہ اہل بیت کے انوار ولایت سے اطلاق نہیں ہر کہ خوند میر  
 وغیرہ کی ولایت کو ان سے افضل اور اتر جاتے ہیں اگر تہہ بھی ان حضرات کے مقامات کو پہنچاتے  
 ایسے لایعنی سخن بیان پر نہ لاتے تخریص سوہم پنج فضائل میں لکھا ہے کہ حضرت میران نے فرمایا اے  
**عَرَضْتُ الْاِمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ وَالْجِبَالِ** مراد مسموات سے انبیاء ہیں اور وارض سے اولیا  
 ہیں اور مرد جبال سے علماء ہیں **فَاَبَيَّنَ اَنْ يَّخْلُصَهَا اَمْرًا لِّلْقِتَالِ وَاشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْاِنْسَانُ**



میان سید خوندیر اُن کے کانِ ظُلوُم جھونکا انتہی سجان اندر میرا نئے آیت کے معنی لکھایاں کیے کہ زمین  
 و آسمان کے تھلانے ملا دیے شاید کہ میرا نئے نزدیک قرآن عربی زبان میں ہر کلفت محاورہ عرب کے  
 موافق اُسکے معنی بیان کیے جاویں بلکہ جیسا خیال لگ جاوے ویسی معنی کر دینا اور نیا ایسے نئے محاورہ معنی  
 نہ کرتے کیونکہ زبان عرب میں لفظ انسان البتہ بسبب عموم معنوی کے شامل انبیاء و اولیاء و علماء کو ہر نہ یہ کہ مومن کے  
 معنی انبیاء ہو ورنہ و راض کے معنی اولیاء ہو ورنہ و جبال کے معنی علماء ہو ورنہ و انسان فقط میان خوندیر ہو ورنہ  
 اور یہ قباحت میرا نئے خیال میں آئی کہ جبکہ انسان سے مراد خاص خوندیر ہوئے تو اُن کے کانِ ظُلوُم جھونکا  
 کی ضمیر بھی خاص انھیں کی طرف راجع ہوئی پس ظُلوُم و جہول انھیں کا لقب تھا اصلاح شد بلا شد  
 مدح کا ارادہ تھا سوچو جو لکھی دوسری صریح غلطی یہ ہوئی کہ حملہ کی ضمیر طرف امتثال کے راجع کی پس ضرورتاً  
 کہ امانت سے مراد امتثال ہووے کہ انبیاء و اولیاء و علماء اُسکے اٹھانے سے انکار کیا اور خوندیر نے اُسکو اٹھا  
 لیا حالانکہ ہزار ہا سال سے انبیاء و اولیاء و علماء نے اُسکو اٹھا لیا اور علماء حقانی ہمیشہ راہ خدا میں جہاد و قتال کرتے  
 ہیں خصوصاً حضرت خاتم الرسالت اور اُن کے حامیان ہیں نے کہ ان کا بڑا اہم کام یہی ہے کہ ہمیشہ جہاد و قتال کر کے  
 بستہ ہو کر کس قدر جانفشانی کی ہے کہ شرف سے غربت تک اکابرین پھیلا دیا کہ اُنہیں اللہ شمس پر میانِ زمین سے اٹھا  
 ایسا بڑا قتال کیا کہ مستحق اس بقیت کے ہوئے کہ اُن کی مدد کی گئی پیرشدی چند آدمیوں کے ساتھ گجرات میں  
 مسلمانوں سے دور و زار کے ایک و نکی جنگ میں انھیں بھوٹ گئے اور دوسرے روز کی جنگ میں کل  
 پچاس ساٹھ آدمی کے ساتھ مارے گئے کہ اوس جنگ سے نہ کچھ اسلام کی تائید ہوئی نہ کوئی ملک کف کا دارالاسلام  
 میں داخل ہوا بلکہ انھیں کے چند فقراء ہلہلے تباہ و خوار ہو گئے اور ایت نہ کوئے معنی صحیح یہ ہیں کہ تحقیق  
 عرض کیا امانت کو آسمانوں اور زمین اور پہاڑوں پر پھران سب نے انکار کیا اُسکے اٹھانے سے اور اُس سے  
 بڑے گئے اور اٹھا لیا اُسکو انسان نے تحقیق وہ ہر بڑے نے سنا اور نادان انتہی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما خبر  
 صحابہ تابعین نے فرمایا کہ امانت سے اطاعت و فرمانبرداری تھی کہ جو اپنے بندوں پر فرض کیے ہیں انکو امانت  
 و زمین و جبال پر پیش کیا بطور نینجیہ کہ اگر تمہارا دل چاہے اس امانت کو اٹھاؤ لیکن اگر اُسکو برابر ادا کرو گے ثواب  
 پاؤ گے اور اگر رضائع کرو گے عقاب پاؤ گے اُنھوں نے محض کیا کہ اسی پروردگار ہم نیرے امر کے مسخر ہیں گے ہم  
 ثواب عقاب نہیں چاہتے ہیں پھر حضرت آدم سلام اللہ علیہ کو فرمایا کہ اے آدم تو اس امانت کو اٹھاؤ لیکن اُنھوں نے  
 ہر چشم کر کے اٹھا لیا اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ تمہاری اور تمہاری اولاد کی بڑی قیامت تک بیگنی اور معنی ظُلوُم

یہ ہیں کہ اپنے نفس پر ظلم کیا اور جہول کی یہ منی کہ انجام کلام حقیت امر اس ناگہان سے منبر پر تھے شعر آسمان  
 بار امانت تنو است کشیدہ تفرغ فعال نامہ میں یوازہ زندہ ہوا اور یہ بھی معلوم ہے کہ ظالم اور جہول کا حق حقیقت میں  
 اولاد آدم میں سے انھیں کتنی ہیں جو کہ جنھوں نے اس امانت کو ضائع کیا خصوصاً منافقین منافقات اور کفر  
 و شرکات میں مخالفان مؤمنین کو کرب و محنت ادا سے امانت میں حتی الوسع کوشش کی مستحق انتقام الہی  
 اور مغفرت رحمت نامتناہی کے ہونے چنانچہ بعد اس کے فرمایا لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتُ  
 وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتُ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا اور یہ ان  
 کے معنی میں ایک یہ بھی غلط فہمی کہ جیسا انسان سے خاص خود میرا دہوئے تعلق لیغدا بعد الایہ کا ہے معنی  
 ہو جاتا ہے تحریف چہارم شواہد الاولیاء کے باب بست و ہفتم میں لکھا ہے کہ برہان نے فرمایا کہ بھائی خود میر  
 فرمان حق تعالیٰ کا ہوتا ہے کہ اَنَا اَعْطَيْتُنَا الْكَوْثَرِ مِنْ كَوْنِ سِرِّ مَرَادَاتِ تَحَارِي هُوَ اور اَللّٰهُ تَوَّابٌ اَللّٰهُ تَوَّابٌ  
 وَالْاَرْضِ اَخْرَجَ مِنْكَ تَحَارِي حَقِّ مِیْنِ ہر عرض اسطر جیہ داستان بہت مداد ہر ایک تحریف لفظی انکے  
 خلیفہ کی بیان کر کے مخفی کی جاتی ہے بیچ فضائل میں لکھا ہے کہ ایک زمانے خلیفہ دلاور کے سامنے یوسفؑ وقت  
 و عطل کے سورۃ اخلاص صاحب کلمہ یلدا و کویو لدا پر پوچھا دلاور نے کہا یلدا یو لدا پھر یوسفؑ نے کہا  
 کویو لدا و کویو لدا کہا یلدا یو لدا عبد الملک نے کہا یوسفؑ چپ ہو یا نبی لایت کا شرف بیان کرتے ہیں جو  
 کہتے ہیں حق ہی انتہی سبحان اللہ و تعالیٰ حایقول الظالمون علوا کبیر اقرآن بکبیر اللہ سے سینہ نشین  
 متواتر قطعی ہر اگر کوئی ایک حرف کا بھی انکار کرے کافر ہو جاتا ہے کیا اندھیر ہو کہ ایسی آیت حق تعالیٰ  
 کے صوفیوں و اہل دہر کے دامن سے کیسے چننا ہو اور نہ وہ کسی سے چنا گیا اور یہ شخص اسکا انکار بار بار کرتا رہا کہ یلدا  
 یلدا ہر یس یہ معنی ہونے کہ خدا تعالیٰ جتنا بھی چاہے اور جتنا بھی کیا یعنی اسکو دلاور بھی ہر اور اس کے بابا ابھی ہیں  
 سبحانہ و تعالیٰ عایشہ کون ملاحظہ کرنے کا مقام ہے کہ یہ دلاور بڑے خلیفہ کامل و مکمل شیخ جونپور کے ہیں انکے فہم  
 و اعتقاد کا یہ حال ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی جناب میں استغناء ہے ہاں کہ ہیں اسے بر حال دیگران اور اس بیان  
 تحریفیات سے حال شیخ و خلیفہ کی قرآن و حدیث بھی بخوبی واضح ہو گیا کہ اسی فہم و قرآن الہی پر فرماتے تھے کہ جو  
 تفسیر نہ ہے کہ بیان کیے مافی ہو و سہ معجز و زبیر سبحان اللہ بھال ہے اور یہ قال ہے کہ کتب ساریہ میں تحریفیات  
 لفظیہ و معنویہ کی کتب کا یہ خصوصیت ہے کہ جتنا شیخ قرآن مجید میں انکی مذمت موجود ہے کہ کتب  
 اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰی سَائِرِ الْاَوَّلِیِّیْنَ بِجَمْعٍ کَامِلٍ کَوْنِ سِرِّ مَرَادَاتِ تَحَارِي هُوَ اور اَللّٰهُ تَوَّابٌ اَللّٰهُ تَوَّابٌ

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

بر کس بر دست عدلین چه در دست کائنات  
چو در کف دست عدلین بر کف کائنات

اما دہشت کا زیادہ اور طے اصل ولایت کرنا اور یہ قول کی نسبت طرف حضرت سالت پناہ کے بلا خطر کرنا یہاں خصلت  
مخافت ہر اس حدیث قطعی متواتر المعنی کے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے **مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَدًّا فَلْيَكُونَا**  
**مَعَهُ كَذِبًا** یعنی جو شخص کہ جو متعده بولا متعده پھر اسے جیسا اپنی آگ میں تلک علی قاری نے اپنے رسالہ مؤتمعات  
میں اس حدیث کے اسناد و طرق روایت باستیعاب تمام بیان کیے ہیں اور کہا کہ یہ حدیث متواتر المعنی ہے اور قریب ہر  
کہ متواتر اللفظ بھی ہو سکے اور شیخ جلال الدین سیوطی نے فرمایا کہ اس حدیث کے راوی ایک سو صحابہ زیادہ ہیں اور  
کوئی گناہ کبیرہ ایسا نہیں ہے کہ کوئی شخص اس سنت میں سے اس کے قریب کی تکفیر کیا ہو سو اس گناہ کے کہ شیخ  
ابو محمد جینی والد امام الحوین نے فرمایا کہ جو شخص رسول خدا پر قصد اچھوٹھ بولے گا فرار خارج الملت ہو جائیگا اور نہ  
قول ہیں امام ناصر الدین مالکی بھی ان کے تابع ہوئے اور امام نووی نے شرح مسلم میں کہا کہ جو شخص جانتا ہو کہ یہ حدیث  
موضوع ہے یا ظن غالب ہو موضوع ہو نہ کیا اور سپر حرام ہے اور سکار وایت کرنا اور وہ اخل ہے اس عید میں خواہ حدیث  
قائم حکام سے ہو یا تر عیب بہیب غیرہ کی قسم سے ہو یہ سب حرام اور اگر الکبار ہے ہر جامع مسلمین کے انتہی ملخصا کلام  
متعلق اس مقام سے آخر کتاب میں بھی آویگا انشاء اللہ تعالیٰ غرض کہ اس قدر گناہ ہے غلط حدیث روایت کرنا  
کہ امام جینی باوجود اس شہادت احتیاطا مسلم کے تکفیر کے بھی قابل ہوئے اور اگر الکبار ہوئے ہیں تو کسی شک و شبہ نہیں ہے اور  
اور اس کے کہ کہنے والے کے واسطے دفع مقرر ہونا بحديث قطعی متواتر ثابت ہے یا این ہمہ ممد و یوں کہ پھر مزید  
و شیخ شاب سب اس کام میں مبتلا ہیں اور ان کی کتابیں مثیل شواہد الوالات اور انصافات وغیرہ کے اس قدر احادیث  
باطلہ سے لبریز ہیں کہ حساب شمار اسکا دشوار ہے بیان چند مثالیں ان کے اکابر و پیشواؤں کی نقطہ بیان کیجاتی  
ہیں کیونکہ ایک بار روایت حدیث موضوع کی بھی اسطے البطل حسن اخلاق کے کافی ہے مثال اول انصاف  
کے باب اول میں لکھا ہے کہ علمائے سوال کیا کہ تہ ولایت کو نبوت پر فضل دیتے ہو میرا نئے جواب یہاں کہ نہ فضل متنازع  
یا کہ رسول اللہ نے فرمایا **أَكْفَلُ مِنْ الذَّبَقِ** بعدہ علمائے کہا کہ ولایت نبی کی نبوت پر فاضل ہے نہ فضل  
دوسرے کی میرا نے کہا کہ نہ نے کب کہا ہے کہ نہ نے کے تین نبی پر فضل ہے انتہی جواب اول **أَكْفَلُ**  
**أَفْضَلُ مِنَ الذَّبَقِ** حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نہیں ہے کسی کتاب حدیث سے اسکا حدیث ہونا  
اہمیت نہیں ہے تاہم اور نہ کوئی محدث مستند یا عارف معتد اسکے حدیث ہر نہ کیا قائل اور فتوحات میں لکھا ہے  
کہ کسی حدیث کا قول نہیں ہے کہ کسی کا طرف رسول خدا کے نسبت کر دینا اسکو بھی وضع کہتے ہیں جیسا کہ شرح نمبر۱۲ فکر  
اولہ کے حواشی میں لکھا ہے کہ حدیث موضوع کبھی نفس واضح کا کلام ہوتا ہے اور کبھی ضاع دوسرے شخص جیسا کہ

بعض صنف صالحہ قیادہ سے حکما کا قول اسرائیلیات یعنی روایات بنی اسرائیل سے لیکر طرف رسول خلیفہ کے نسبت  
 کر دیتا ہے یا حدیث ضعیف الاسناد کی اسناد نکال کر دوسری اسناد صحیحہ کے ساتھ کہہ کر دیتا ہے اور باعث وضع کا یا  
 سیدینی ہوتی ہے جیسا کہ زہدین اسلئے لکھ کر اور کرے مسلمان کے احادیث کا ذہن ہلکے ہیں یا غلبہ جمل سبب ناچاہی ہو  
 بعض عابد زہاد لوگ احادیث فضائل اعمال میں وضع کرتے ہیں کہ خلق کو عبادت پر رغبت ہو اور نہایت جہل و نادانی  
 اسکو دینداری جانتے ہیں اور یہ لوگ سخت ترین ضامین ہیں کیونکہ جب اسکو دینداری جانتے ہیں کبھی تو یہ نہیں کرتے  
 ہیں اور خلق بسبب انکے یہود و عبادت کے معتقد ہو کر انکے قول پر تقلید و اعتماد کرتی ہے یا سبب وضع کا اور اسبب  
 ہوتا ہے یا اتباع ہو یا اظہار نواہ و غائب استقام یا قسام حرم میں بالاجماع اور اتفاق ہے اسکو جانکر حدیث موضوع کو نہایت  
 کرنا بغیر بیان اسکی موضوعیت کے حرام ہے اسواسلئے کہ فرمایا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں نے حدیث بخیر  
 و بخیر نہایت دی انکے کذب فقہ کا حدیث کا بیان رواہ مسلم یعنی جو شخص کہ بیان کرے میری طرف سے  
 کوئی حدیث حالانکہ بیان کرے کہ وہ جھوٹ ہے میں ایک جھوٹوں میں سے ہے جیسا کہ اسکا ہانے والا جھوٹا  
 ویسی یہ سننے والا بھی جھوٹا ہے اور رسول اللہ پر جھوٹ بولنا بہر حال قطعاً اعظم کبائر سے ہے چنانچہ مذکور ہو چکا  
 اب یہاں شیخ جنیور کے واسلئے دو خطائیں ایک خطا بالفرد لازم ہوتی ہے یعنی اگر جانتے تھے کہ اولاد  
 افضل من النبوة حدیث نہیں ہے اور پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف عداوت کو منسوب کر دیا تو مرتکب  
 اس گناہ کبیرہ کے ہوئے اور اگر نہیں جانتے تھے اور بلا علم غفلت سے روایت کر دیا تو وہ دعوی غلط ہو اگرچہ اولاد  
 نے تمام اختلافات کا علم لیا ہے جیسا کہ نادانانہی کا کیسے ہاتھ میں ہو اور وہ اسکی کیفیت پر بخیر مطلع ہو و  
 جیسا کہ اب یہی حکم شواہد میں موجود ہے اور یہ کذب باندہ صا ہو خدا سے عالم پر یہ بھی اگر کبار سے ہے اور اول سے کیا  
 کم ہے بعضو ان میں لیکر یہ حدیث نہیں ہے تو اسکا روایت کرنا بطور مذکور حرام ہو اور اگر بالفرض حدیث ہے تو کہنا  
 غلط ہو اگر صاحب فتوحات نے جو کچھ لکھا ہے لوح محفوظ کے موافق ہے جیسا کہ شواہد میں ہے اسواسلئے کہ مذکور ہو چکا  
 کہ صاحب فتوحات اسکو قول بعض اعرابین کا قرار دیا ہے اور ظاہر ہے کہ نوشتہ صاحب فتوحات سے وہی نسخہ مراد  
 ہے جو کہ شیخ جنیور کے زمانے میں انکے نسخ تصانیف متداول موجود تھے اور وہی نسخہ اپن مانے کے کچھ ہو  
 فتوحات وغیرہ کے اب تک جو ہیں اور ان میں اختلافات منافعات و عادی شیخ جنیور کے بھی موجود ہیں  
 سچان اللہ طرفہ ماجرا ہے کہ اب تک حدیث کی ہدایت کرنے میں بھی صحیح غلط کا فرق نہیں کر سکتے ہیں دعوی  
 یہ ہے کہ احادیث ہند کے احوال کے مطابق کر کے امتحان کر لیا کر و اگر اسوفاق خطے صحیح ہو نہ غلط ہو اسکا

سید محمد شجاع جنیور کے واسلئے دو خطائیں ایک خطا بالفرد لازم ہوتی ہے

علی تصفون سوال دیگر یہ کہ تقریر بالا میں شیخ نے کہا ہے کہ جس کے میں نبی پر فضل ہوا لاکھ  
 مشہور ہے کہ دعوی مساوات کا حضرت خاتم النبیین کے ساتھ کیا ہے اور اس کا لازم آتا ہے دعوی فضل کا نیز یا  
 انبیاء پرست انکار غلط ہو لیا وہ دعوی تسویہ ہے اصل لوگوں نے مشہور کر دیا ہو گا اور خدا کے ایسی ہیوتا کہ شیخ انکار بالا میں  
 صادق رہیں نہ لازم کہ مذکور ہو اور اگر تطبیق یوں یوں کہ مراد یہ ہے کہ میں بحیثیت ذات خود نبی پر فضل نہیں کرتا  
 ہوں اور سبب ولایت محمدیہ کہ بعینہا مجھ میں جو ہے مساوات رکھتا ہوں جواب اسکا یہ ہے کہ ولایت محمدیہ اوصاف  
 نفس قمریہ محمدیہ ہے اور اوصاف ولاء کا بعینہا منتقل ہونا اتفاق حکماء و متکلمین کے محال ہے پس تمہاری ولایت  
 تمہارے اوصاف نفسانہ سے ہوئی اب راہ حیثیت ذاتیہ سے کیا ہے اگر باہمیت انسانہ مراد ہے تو کلام میں معنی ہے  
 کیونکہ باہمیت انسانہ میں سب افراد مساوی الاقدم ہیں حتی کہ انبیاء بھی فرواتے ہیں انکا آنا کیونکہ خدا کے اوس  
 نظر سے کوئی حائل کیونکہ کسی پر تفضیل نہیں دیتا پس راہ حیثیت ذاتیہ سے لامحالہ یہی ہو گا کہ میں اپنے اوصاف  
 ذاتیہ کی راہ سے اپنے متبعین نبی پر فضل نہیں دیتا ہوں پھر انھیں اوصاف کی راہ سے دعوی تسویہ کا کرنا کہ  
 جس نہر بان انبیاء پر فضل لازم آتا ہے غلط ہو لیا یہ انکار غلط ہو ابہر حال گاہی چند گاہی چنان سے گریز نہیں ہے  
 اشکال دیگر یہ کہ اگر بالفرض ولایت افضل ہو و نبوت سے اور بالفرض تمہاری ولایت حضرات انبیاء کی  
 ولایت سے کیفیت میں برابر ہو و کج بھی مساوات نہیں ہو سکتی ہے کیونکہ نبوت تشریف کی فی نفسہا فضیلت  
 محمدیہ و بان ائمہ موجود ہے وہ مرجع ہے کی تفصیل حضرت رسالت پاک کی پس تسویہ بہر حال باطل ہے یہاں ائمہ  
 کافی چیز یاد تفصیل بحث تسویہ میں آوی کی انشاء اللہ تعالیٰ مثال وہ صاحب شواہد الاولیاء غائب اول نیز  
 لکھا ہے کہ بدریہ سید خوندی نے بعض آیات میں لکھا ہے کہ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم کل نبی نظیر فی  
 امتہ ای مثله ولا یکن مثله لکھن کان بلہ درجہ عند اللہ مثل درجۃ النبی فاذا حل  
 لہ درجۃ النبی لا بد ان یکن خلیفۃ فی رطانہ ولی خاتم النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیکن نظیر  
 فی امتہ وہو المہدی انتہی کلامہ رضی اللہ عنہ انتہی کلام صاحب الشواہد ایک سالہ ہر چند کہ  
 مصدر بعض آیات من القرآن والحدیث فی حق المہدی اوس میں لکھا ہے کہ کل نبی نظیر فی امتہ  
 حدیث نبوی ہے یعنی ہر پیغمبر کا ایک نظیر اور ہم درجہ اگر تا ہو تو کی امت میں اور اپنے دوسرے ولی مشہور ہو کہ تو  
 طانی میں کہتے ہیں کہ از رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خبر آمد است تبیین ختم الاولیا اور سو کہ اسکے بعضے اور  
 احادیث نے اہل محی و دہا کے ہیں جیسا کہ حدیث اسی کا ہوں اقوال اہم بذکر کی الخ اور حدیث آموشوا

الی لقاۃ اخوانی بکونون من بعدی شانہم کشان لانیہ ان سب کاشات انکے دے پر ہر کس من  
ادعی فعلیہ الدیان حالانکہ انکار کذبہ کے بخوبی ظاہر و خیال ہیں اور جو من انکی ان حادثہ سے ہو کہ  
شیخ جنیور بلکہ انکے مریدوں کی مساوات جبریری ساتھ انبیاء علیہم السلام کے ثابت کر دیں اور ظاہر ہو کہ احاطہ  
مقدمہ کہ خلاف اجماع مسلمین اور مخالفہ نصوص مجیدہ کے ہر ایسے نے اصل پر گم نام روایات سے ہرگز ثابت  
نہیں ہو سکتا ہر لیکن گناہ وضع حدیث کا نقد وقت ہوا اور عجب حیرت ہو کہ کہتے ہیں کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم  
خبر تعین ختم الاولیاء کی کئی ہر حالانکہ یہ خلاف پختہ سکا اور صوفیہ کرام کا اتفاق ہو کہ خاتم الاولیاء اصطلاح صحیح  
کہ قرون سابقہ میں کہیں اسکا ذکر نہ تھا چنانچہ ابن جوزی کی کتاب الثبات میں ہو کہ لفظ خاتم الاولیاء کا بالکل نہ  
اور اولیٰ کچھ اصل نہیں ہوا شیخ مؤید کی شروح مخصوص سے ثابت ہوتا ہو کہ خاتم الاولیاء کا ذکر محمد بن  
علی حکیم ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ کے وقت سے شروع ہوا ہوا تہ تہ مقام بحث تفسیر میں آویگا انشاء اللہ تعالیٰ  
اگر مددی لوگ جواب دیں کہ شاید ہمارے پیران میرے انکو صحت ان حادثہ کی برخلاف تمام محدثین کے کہ  
باطن سے معلوم ہو گئی ہوگی جواب سکا ہو کہ یہ عین عوی ہو کہ جس پر خلاق کو دلیل گردانی تھی انہم مانع ہیں ہند  
بہ علاقہ کے اب منع یا سہ عین عوی نہیں ہو سکتا ہو کہ انشاء مقدمہ ممنوعہ یعنی حسن اخلاق کا خارج سے  
کرنا چاہیے موافق و اب منافق کے علاوہ یہ ہو کہ میرا انکی تکذیب بسبب مخالفت کلام فتوحات پھر بھی موجود ہو بدقی  
ہستہ تہ کہ جو فعل کحضرت سالت پناہ نے اپنے خاص گھڑین جاری کیا ہو اور ملت کے واسطے بھی روا رکھا ہو  
اور بعد ان حضرت کے خلفاء راشدین اور ائمہ اہل بیت نے بھی اوس پر عمل کیا ہو اوسکو فعل لعین اور دنیا مستغفر اللہ  
چنانچہ انصاف نامے کے باب نہم میں لکھا ہو کہ یہ ان تعین کو لعین کہا کرتے تھے اور جو مذمیر ہمیشہ اپنی وعظمت  
بیان کرتے تھے کہ تعین لعین ہو اور باوصف سکے اگر کوئی کسی جاسیے و طیف پاتا تھا اور اسکے لانے کی اجازت  
مانگتا تھا اجازت دیتے تھے انتہی سبحان امدیہ عجب گنگ ہنگ ہو کہ یہ عقال انسان کی نگ ہو یعنی تعین جو  
معاش کو طعن کر دینا اور پھر اوسکے لائیک اجازت دینا یعنی فعل ملعونہ و راجح دنیا پس قول راہ ہوا اور فعل اور ہوا  
اور اگر حال اس عمل کا خلاصہ کیجئے تو ظاہر ہو کہ اسقدر باطل ہے اصل ہر اس واسطے کہ جو حضرت و حالت پناہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے معاملہ خبر غیر سے معاش اپنے ازواج مطہرات کا سالانہ مقرر کر دیا تھا کہ سال بھر کا قوت  
ہر بی بی کو اوس میں سے حرمت فرماتے تھے چنانچہ صحیح بخاری میں باب اسکا ذکر ہو اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے  
تجارت پادہ کی کرتے تھے جب سندار اخلافت ہو فرمایا کہ میری قوم کو معلوم ہو کہ میرا پیشہ میرے اخراجات غامی کو

وہی ہے کہ جو حضرت سالت پناہ نے اپنے خاص گھڑین جاری کیا ہو اور ملت کے واسطے بھی روا رکھا ہو اور بعد ان حضرت کے خلفاء راشدین اور ائمہ اہل بیت نے بھی اوس پر عمل کیا ہو اوسکو فعل لعین اور دنیا مستغفر اللہ چنانچہ انصاف نامے کے باب نہم میں لکھا ہو کہ یہ ان تعین کو لعین کہا کرتے تھے اور جو مذمیر ہمیشہ اپنی وعظمت بیان کرتے تھے کہ تعین لعین ہو اور باوصف سکے اگر کوئی کسی جاسیے و طیف پاتا تھا اور اسکے لانے کی اجازت مانگتا تھا اجازت دیتے تھے انتہی سبحان امدیہ عجب گنگ ہنگ ہو کہ یہ عقال انسان کی نگ ہو یعنی تعین جو معاش کو طعن کر دینا اور پھر اوسکے لائیک اجازت دینا یعنی فعل ملعونہ و راجح دنیا پس قول راہ ہوا اور فعل اور ہوا اور اگر حال اس عمل کا خلاصہ کیجئے تو ظاہر ہو کہ اسقدر باطل ہے اصل ہر اس واسطے کہ جو حضرت و حالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم نے معاملہ خبر غیر سے معاش اپنے ازواج مطہرات کا سالانہ مقرر کر دیا تھا کہ سال بھر کا قوت ہر بی بی کو اوس میں سے حرمت فرماتے تھے چنانچہ صحیح بخاری میں باب اسکا ذکر ہو اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے تجارت پادہ کی کرتے تھے جب سندار اخلافت ہو فرمایا کہ میری قوم کو معلوم ہو کہ میرا پیشہ میرے اخراجات غامی کو



کافی تھا کہ میں مسلمانوں کے اس کام میں مشغول ہوا۔ مسلمانوں کا کام کرونگا اھل آل ابوبکر اس مال میں سے کھا دینگے  
پیش رو بیعت المثل میں سے اپنے واسطے منقر کر لیا چنانچہ نصف گوسفند مع لوازم و مصالح اوسکے ذریعہ مالک  
الکار و ذیہ مقرر تھا اور اس طرح دوسرے خلفائے راشدین میں سے جسکو حاجت ہوتی تھی اپنا معاش خزانہ و مالک  
معین فرماتے تھے اور جسکو حاجت نہ ہوتی تھی وہ فقط حبشہ مدکار یا ست کیا کرتے تھے اور امیر المؤمنین عمر فاروق رضی اللہ  
عنه نے اپنی خلافت میں تمام مہاجرین انصار اور اہل بیت کا سلیانہ خزانہ مسکاری سے مقرر فرمایا چنانچہ صحیح بخاری میں  
ہر صحابہ بدر میں کے واسطے حضرت عمر فاروق نے پانچ پانچ ہزار مقرر کیے تھے اور صحیح البخاری میں ہر کہ حدیث مالک  
ہذا میں ہے کہ حضرت عمر مہاجرین کو پانچ پانچ ہزار اور انصار کو چار ہزار ہزار اور زوج مسطرات میں سے ہر ہر کو بارہ بارہ ہزار  
دیا کرتے تھے اور سب بلا انکار اوسکو لیتے تھے بلکہ بعضے تقاضا بھی کرتے تھے چنانچہ حدیث ترمذی میں ہے کہ جب فاروق  
اعظم نے حضرت اسامہ بن زید کے واسطے نین ہزار درہم مقرر فرمائے اور اپنے فرزند عبداللہ بن عمر کے تین ہزار مقرر  
کیے انھوں نے عرض کیا کہ آپ نے اسامہ کو میچھ کر جسے تفضیل دی آج تک اوسکو کچھ کسی شہد میں بدقت نہیں  
ہوئی ہر فرمایا وہ تفضیل کی یہ ہر کہ اوسکے باپ کے ساتھ رسول خدا کو تیرے باپ سے بڑھ کر محبت تھی اور اسامہ کے  
ساتھ حضرت کو تھیسے بڑھ کر محبت تھی پس میں نے اپنی محبت پر رسول خدا کی محبت کو اختیار کیا انتہی غرض کہ اس طرح  
حضرت امام حسن حسین علی مرتضیٰ و تمام صحابہ مہاجرین انصار اور زوج مسطرات نے اس عینات کو قبول فرمایا  
اور کبھی کہیں اوسکو ناروا و ممنوع نہ کہا بلکہ آج تک اوس پر عمل نہیں کیا جماع صحابہ سے یہ بات ثابت ہوئی اور  
خود شیخ جو بیور کا مقرر ہے کہ منکر جماع صحابہ نبوت کا فرزند ہوا چنانچہ یہ قول انکا چند مقام میں محاذ اکتب مسمیہ  
منقول ہے چکا نہیں ایسے اجماعی امر کو ملعون بولنا نہایت نے علمی و اخلاقی ہر اور خلق حکمت سے نہایت بعید  
شاید کہ منش اس خطا کا ہر کہ میران اور خود میرا سمجھے ہیں کہ وجہ معاش ایک جاسے معین ہو نیسے تو کل نہ  
مثلاً تہا ہی حالانکہ میرا سر خطا ہی اس واسطے کہ اگر ہزار جاسے معین ہووے اور آدمی کا اعتما و خدا پر ہووے نہ اس  
تعیینات پر وہ متوکل ہوا و اگر کہیں سے کچھ معین ہووے لیکن اسکا خیال خلق پر ہووے وہ متوکل نہیں ہے کیونکہ  
مترک اسباب کا نام توکل نہیں ہے بلکہ مترک خدا و اسباب کا نام توکل ہے اسی سبب جب کہ ایک عالمی نے حضرت سات  
میں عرض کیا کہ اتنے کو تو کلا علی مد کھلا چھوڑو نہ یا کہ باندھو توکل کرو نہ فرمایا اعلیٰ او کلا علی مد یعنی باندھو  
اوسکو اور توکل خدا پر کہہ دو اور نہ باندھو ورنہ اسی قصے کی طرف مولانا مودود رحمۃ اللہ علیہ اشارہ فرماتے ہیں  
کہ شعر گفت پیغمبر کو از بلند مرتبہ توکل زانو اشتہر بہ بندہ اور انبیاء علیہم السلام ساز و سامان کے آمادہ کرنے میں

شاہد انشا خدا کو کہ حق تعالیٰ کے ہر ایک بندہ کو  
توکل کرنے سے

کتابی نہیں کرتے تھے چنانچہ حضرت خاتم الرسالت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے تھے اور وہ بہت سے تھے اور وہ مشہور تھے  
 وغیرہ براہ لیتے تھے اور ہنگام شدت غالبہ اعلیٰ کے خندق اطراف مدینہ کی تیار کروائی تھی اور باہرین ہر اعتماد و جوش  
 حق کے کسی پر نہیں کرتے تھے چنانچہ حق سبحانہ نے فرمایا کہ وَاَوْشَاوْهُمْ فِي الْاَمْرِ وَلَوْ اَخْرَجْتُمْ مِمَّا كُنْتُمْ عَلَى اللّٰهِ  
 یعنی صحابہ سے تیار جنگ بغیر دین شامہ کر دیکھن بعد غم کار کے سرکار تکمیل اعتماد و خدا پر کھیا اور وجود اسباب  
 البتہ مبتدی ناقص کو غفل انداز توکل ہوتا تھا اور منستی کامل کا وہ تمام ہو کہ کسی قدر اسباب ہوں و سکی نظر سر و زبر  
 نہیں پٹنی ہو اور ہرگز اس کا واسطہ توکل عبارت کلاوہ نہیں ہوتا ہوا اور یہ مقام اعلیٰ ہو کہ انبیا و مرسلین اور اولیائے  
 کاملین کو حاصل ہوتا تھا شاید کہ شیخ چوپورا اور میان ندیر مرتبہ ابتدائیں تھے اس سبب سے تعین سے گھبراتے تھے  
 بدخلقی نہ تھے کہ سب حلال کہ شیخ چوپورا اور تمام ان کے خلفا کی یہ عادت تھی بلکہ آج تک ان کے فقر و اشباح میں  
 بھی التزام ہو کہ کسب حلال کے نزدیک نہیں جاتے ہیں اور ایسا احتراز کسب حلال سے رکھتے ہیں جبکہ کوئی حرام چیز  
 اجتناب کرتا ہے لیکن باقی اس سے اس کی حرمت کا اثر نہیں کرتے ہیں چنانچہ جب کہ شیخ موصوف یاون کے عیون  
 اشقی سے بیان کیا تو جواب دیا کہ ہم کسب حرام نہیں کرتے ہیں لیکن اگر حق فرض ہو اور کسب یا چیز کہ غفل کر لیں ہو  
 وہ حرام ہو اس واسطے ہم کسب نہیں کرتے ہیں جو اب اس کا یہ حال تفصیل کا ہو کہ کسی کام میں مشغول ہو رہے ہیں  
 خدا کی یاد میں فرق آجاتا ہو اور کاملین کا یہ مقام ہو کہ کسی کام میں مشغول ہو رہے ہیں اور ان کا یہاں سے غافل نہیں ہوتا  
 کہ دل مبارک و دست بکار اور خلوت و ریاضت ہمیشہ ان کے واسطے موجود ہو چنانچہ سعدی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں صبر  
 اگر اہل جاہ سے نزع و تجارت چہ چو دنا خداست خلوت نشینی چہ اور اسکے سمجھنے کے واسطے نظر تہاتے ہیں  
 کہ جیسا کہ ایک شخص کے دونوں ہاتھ میں دو سبوحے پانی کے ہیں اور ایک سبوحہ اس کے سر پر ہو اور وہ میں اپنے زعم کے  
 ساتھ وہ بائیں کراچا لے جاتا ہو اب یہ شخص اتنے کام کرتا جاتا ہو ایک پاؤں سے چلنا دوسرے آٹھ سہارہ کا دیکھنا  
 تیسرے کان سے ماتین سننا چوتھے زبان سے جواب بھی دینے جانا یا پھر اس سوال جواب کے مضمر کی سمجھنا  
 اور باہرین پہ اصل توجہ خاطر اسکی اور خیال کلی طرف مگر گھر کے ہوتا ہو کہ یہ ناک اندک غفلت میں نہ ضائع ہو جاوے  
 پس یہ اشغال کثیرا و اسکے اس بطن قلبی اور پیوند باطنی میں غفل نہیں ہوتے ہیں اس طرح کاملین طریقت اگر چہ صفا  
 اشغال ظاہر رکھتے ہیں لیکن ایک عہدہ دل دکھایا حق سے غافل نہیں ہوتا ہو چنانچہ حق تعالیٰ او کی تعریف  
 و ثنا فرماتا ہو کہ رَجُلًا كَانَتْ لَهُ يَمَانٌ تَجَافَى وَلَا يَمِيعُ عَنْ خَيْرِ اللَّهِ يَتَنَبَّهُ بِمَا يَفْعَلُ كَرْتِي حُرَّادُ كُو  
 خیر و فروخت یاد آتی سے پس معلوم ہوا کہ یہ شیخ موصوف کو یہ تمام حاصل تھا و ان کے خلفا کو اور نہ کسب حلال

مطلقاً ہم شیخ غافل و غیر ہم کی کسب حلال سے اجتناب کرتا ہے اور اگر اسے سمجھنے کے واسطے نظر تہاتے ہیں  
 کہ جیسا کہ ایک شخص کے دونوں ہاتھ میں دو سبوحے پانی کے ہیں اور ایک سبوحہ اس کے سر پر ہو اور وہ میں اپنے زعم کے  
 ساتھ وہ بائیں کراچا لے جاتا ہو اب یہ شخص اتنے کام کرتا جاتا ہو ایک پاؤں سے چلنا دوسرے آٹھ سہارہ کا دیکھنا  
 تیسرے کان سے ماتین سننا چوتھے زبان سے جواب بھی دینے جانا یا پھر اس سوال جواب کے مضمر کی سمجھنا  
 اور باہرین پہ اصل توجہ خاطر اسکی اور خیال کلی طرف مگر گھر کے ہوتا ہو کہ یہ ناک اندک غفلت میں نہ ضائع ہو جاوے  
 پس یہ اشغال کثیرا و اسکے اس بطن قلبی اور پیوند باطنی میں غفل نہیں ہوتے ہیں اس طرح کاملین طریقت اگر چہ صفا  
 اشغال ظاہر رکھتے ہیں لیکن ایک عہدہ دل دکھایا حق سے غافل نہیں ہوتا ہو چنانچہ حق تعالیٰ او کی تعریف  
 و ثنا فرماتا ہو کہ رَجُلًا كَانَتْ لَهُ يَمَانٌ تَجَافَى وَلَا يَمِيعُ عَنْ خَيْرِ اللَّهِ يَتَنَبَّهُ بِمَا يَفْعَلُ كَرْتِي حُرَّادُ كُو  
 خیر و فروخت یاد آتی سے پس معلوم ہوا کہ یہ شیخ موصوف کو یہ تمام حاصل تھا و ان کے خلفا کو اور نہ کسب حلال



کرین وہ بھی ایسا ہو کہ گویا اپنے ہاتھ کے کسے کھایا اور امام احمد نے روایت کیا کہ قیل یا رسول اللہ انکب الکسب  
 اطیب قال عمل الرجل بیدہ وکل بیع مبرور یعنی عرض کیا گیا کہ بید رسولی صد کو نسا کسب پائیزہ و بیع  
 فرمایا عمل کرنا مبرور کا بدست خود اور ہر خرید و فروخت کہ صحیح و مقبول شرع ہو یعنی اگر چہ اولاد و غلاموں کے ہاتھ  
 عمل کسب کرنا بھی پائیزہ کسب ہو لیکن اپنے ہاتھ سے مشقت کر کے کھانا اس سے بھی پائیزہ و بیع و شرعاً جائز  
 کہ صحیح موافق مسائل فقہیہ کے ہو و امام ابوہریرہ بن حصین یہی نے روایت کیا ہے کہ قال رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم طلب کسب الحلال فرضیۃ بعد الفریضۃ یعنی فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
 کہ طلب کرنا کسب کا کہ جس سے رزق حلال ہم پونچے فرض ہو بعد فرض کے یعنی ایمان غیر و الفرض کے بعد کسب حلال بھی  
 فرض ہے اب خیال کیجئے کہ مہدیوں کے شیخ اور تمام اوستہ فقہاء چار سو برس تقریباً تک اس فرض کے ہیں اور سب  
 گناہ گار خدا کے ہیں کہ کسب پیشہ انبیاء اور رسولین کا ہر اس کو چھوڑ کر قمرہ خیرات پر منحصر ہو کر بیٹھ رہتے ہیں  
 بدخلق ہی ہم یہ کہ دعویٰ اہل سنت و جماعت میں ہو نیکا کرنا اور مذہب پر خارجوں کے چلنا کہ مکتب معاصی کو  
 کافر جاننا تفصیل اسکی یہ کہ شرح عقائد نسفی وغیرہ کتابوں عقائد اہل سنت میں مصرح ہے کہ اعتقاد اہل سنت کا  
 یہ ہے کہ سبب کے لئے گناہ کبیرہ کے آدمی مومن یا مان سے خارج ہو کر کفر میں داخل نہیں ہوتا ہے اور اعتقاد معتزلہ کا یہ  
 کہ مکتب کبیرہ گناہ مان سے خارج ہو جاتا ہے لیکن کفر میں بھی داخل نہیں ہوتا ہے بلکہ وجہ و میانی میں ہیں بہت ہی اور  
 اعتقاد خوارج کا یہ ہے کہ آدمی مومن گناہ کبیرہ بلکہ صغیرہ کرنے سے بھی کافر مطلق ہو جاتا ہے اور اسی اعتقاد خوارج  
 میران مہدی نے بھی پسند فرمایا کہ اشیاء دنیوی اگرچہ حلال مباح ہوں اس میں مشغول سے والے بلکہ اسکا  
 ارادہ رکھنے والے کو بھی کافر مطلق ٹھہرایا چنانچہ انصاف نامے کے باب پنجم میں لکھا ہے کہ یہ لوگ فرمایا کہ وجود  
 حیات دنیا کفر ہے چنانچہ زنانہ و فرزندانی اموال و حیوانات و زراعات و عمارات و ملبوسات و ماکولات وغیرہ جو کہ  
 انکار مدہو اور انہیں مشغول ہو وہ کافر ہے اور جو کہ انکار ارادہ رکھے اور اس ارادے میں مشغول ہو وہ بھی کفر ہے  
 اگر کوئی شخص اس کے ساتھ صحبت کرے یا اس کے گھر کو جاوے اس کے ساتھ الفت رکھے وہ ہماری ان  
 نہیں پر یعنی غیر مہدی ہر آدمی سے نہیں ہر آدمی خدا کے تعالیٰ سے نہیں ہر انتہی اب سوال یہ ہے  
 کہ زنانہ و فرزندانی ملبوسات و حیوانات و زراعات و ماکولات و ملبوسات کے پاس ہمیشہ رہتے ہیں اس لئے کہ نقطہ  
 وجود ان اشیاء کافر ہو جیسا کہ آغاز کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ کما جود حیات دنیا کفر ہے تو نہایت مشکل ہی  
 آن پڑی کہ جس چیز کو آپ کفر نہ لیا ہے اور اسکا اختیار نہ لیا اور گوارہ ہے کہ ان اشیاء میں مشغول ہو کر یا آدمی سے

خلقی ہم دعویٰ اہل سنت میں ہونے کا کارنا اور مذہب پر خارجوں کے چلنا کہ مکتب معاصی کو کافر جاننا

غافل ہو کر فریجیسیہ کا آخر کلام سے مترشح ہو تو اس صحیح بلامرجح کے کیا معنی ہیں کہ زمانہ فرزندانِ ملبسات و حجاب  
 بلا تکلف بسر و چشم اختیار کرنا بلا سنت انبیاء کی سمجھنا اور زراعت و کولت و تجارت و غیرہ اموال کے اس کتاب  
 سے اجتناب الیہ کرنا جیسا کہ کوئی حرام و کفر سے احتراز کرتا ہے جیسا اوں چیزوں کو اختیار کیا تھا ان چیزوں کو بھی  
 کرتا تھا اور مشغول نہیں نہ ہوتا تھا جیسا کہ انبیاء و مرسلین کرتے تھے چنانچہ اقبل کی بدخلقی میں ہر گورہ چکایہ کیا  
 معنی ہیں کہ آدھے تیرے اور آدھے بغیر کھائے کھاؤں کھاؤں کھاؤں پر ہیز اور طردہ جابریہ کے اس قول پر ان کے مذہب والوں  
 میں سے کسی نے عمل کیا الا ماشاء اللہ والدنا وکمالہ و ہم چنانچہ نظر ہر وہی کہ تمام مدویہ قسم کے حیلون و منیوی  
 مثل تجارت و زراعت نوکری و مزدوری وغیرہ مشغول ہوئے ہیں ہمیشہ مشغول رہتے ہیں بلکہ اکثر ان میں سے  
 کسب حلال حرام میں تمیز نہیں کرتے ہیں پس یہ سب ان کے مدوی کے قول کے موافق کفار و غیر مدوی ہوئے  
 کیونکہ ان مدویہ نہیں ہر گے یہی معنی ہیں کہ غیر مدوی ہیں یہ سزا اس کی ہے کہ انھوں نے اوں بزرگ کی بارش خاطر سے  
 ہلکے ستایا تھا اللہ تعالیٰ نے انھیں بزرگ کو ان پر مسلط کر دیا کہ ان کو یک قلم کا فر کر دیا یا بحق ہر کس خلق خدا پر ایسا زار  
 مادل مخلوقی بدستِ روح خدا تو تعالیٰ ہمان مخلوق را بروی گمار دتا، مار زور گاش بر کرد بدخلقی یا زود ہم  
 سنت اجابت دعوت کو ترک کرنا چنانچہ باب ششم انصاف نامے میں نہایت تاکید ہو کر دائرے کے باہر موقوفین  
 مذہب کے مکان پر بھی اسطے ضیافت کے بچانا اور اگر طعام اندرونِ دائرے کے لاتے تھے خلفائے میران بلا تامل  
 کھاتے تھے انتہی اجابت دعوت طعام سنت حضرت خاتم الرسا علیہم السلام اور احادیث بکثرت اس باب میں دارین  
 چنانچہ صحیح بخاری میں ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے لو دُعِيتْ اِلٰی کِسَاعٍ لَا حِجَّتْ وَلَوْ اَهْدٰی  
 اِلٰی کِسَاعٍ لَقَبِلْتُ یعنی اگر دعوت کیا جاؤں میں طرف ایک پانچ کے حاضر ہو دنگا میں اور اگر ہدیہ بھیجا جاو  
 طرف میرے ایک پانچ البتہ قبول کرو دنگا میں اور لو وادوئے روایت کیا کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 من دُعِی فَلَھو یُحِبُّ فَقَدْ عَصٰی اللہ ورسولہ و من خَلَّ عَلٰی خَیْرٍ دَعَا دَعَا دَخَلَ سَارِقًا وَخَرَجَ مَغْبِرًا  
 یعنی جو شخص کھلایا گیا طرف طعام کے پس قبول کیا اور حاضر ہوا تحقیق نافرمانی کی اسنے خدا و رسول کی  
 اور جو کہ داخل ہوا بغیر دعوت داخل ہوا چور کے مانند اور نکلا لوٹنے کی طرح اور بخاری مسلم کی حدیث میں  
 ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شَرُّ الطَّعَامِ الطَّعَامُ الْوَلِیْتِہِ یعنی لہا الا غنیاء و یزاد  
 الفقراء و من تَرَک الدَّعْوَةَ فَقَدْ عَصٰی اللہ ورسولہ یعنی بدترین طعام وہ کا طعام ولیہ ہے کہ جس کا  
 اہل بیت بلائے جاویں اور فقر اچھوڑ دیے جاویں اور جس نے قبول کیا دعوت کو تحقیق نافرمانی کی خدا و رسول کی

مشغول ہونے کے لئے زمانہ فرزندانِ ملبسات و حجاب  
 زراعت و تجارت و کولت و غیرہ اموال کے اس کتاب  
 سے اجتناب الیہ کرنا جیسا کہ کوئی حرام و کفر سے احتراز کرتا ہے جیسا اوں چیزوں کو اختیار کیا تھا ان چیزوں کو بھی  
 کرتا تھا اور مشغول نہیں نہ ہوتا تھا جیسا کہ انبیاء و مرسلین کرتے تھے چنانچہ اقبل کی بدخلقی میں ہر گورہ چکایہ کیا  
 معنی ہیں کہ آدھے تیرے اور آدھے بغیر کھائے کھاؤں کھاؤں کھاؤں پر ہیز اور طردہ جابریہ کے اس قول پر ان کے مذہب والوں  
 میں سے کسی نے عمل کیا الا ماشاء اللہ والدنا وکمالہ و ہم چنانچہ نظر ہر وہی کہ تمام مدویہ قسم کے حیلون و منیوی  
 مثل تجارت و زراعت نوکری و مزدوری وغیرہ مشغول ہوئے ہیں ہمیشہ مشغول رہتے ہیں بلکہ اکثر ان میں سے  
 کسب حلال حرام میں تمیز نہیں کرتے ہیں پس یہ سب ان کے مدوی کے قول کے موافق کفار و غیر مدوی ہوئے  
 کیونکہ ان مدویہ نہیں ہر گے یہی معنی ہیں کہ غیر مدوی ہیں یہ سزا اس کی ہے کہ انھوں نے اوں بزرگ کی بارش خاطر سے  
 ہلکے ستایا تھا اللہ تعالیٰ نے انھیں بزرگ کو ان پر مسلط کر دیا کہ ان کو یک قلم کا فر کر دیا یا بحق ہر کس خلق خدا پر ایسا زار

نادر اس سنت کے ہر کس افضا و ایشیائے شرعی کے لئے تھے  
 بدخلقی یا زود ہم  
 بدستِ روح خدا تو تعالیٰ ہمان مخلوق را بروی گمار دتا، مار زور گاش بر کرد بدخلقی یا زود ہم  
 سنت اجابت دعوت کو ترک کرنا چنانچہ باب ششم انصاف نامے میں نہایت تاکید ہو کر دائرے کے باہر موقوفین  
 مذہب کے مکان پر بھی اسطے ضیافت کے بچانا اور اگر طعام اندرونِ دائرے کے لاتے تھے خلفائے میران بلا تامل  
 کھاتے تھے انتہی اجابت دعوت طعام سنت حضرت خاتم الرسا علیہم السلام اور احادیث بکثرت اس باب میں دارین  
 چنانچہ صحیح بخاری میں ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے لو دُعِيتْ اِلٰی کِسَاعٍ لَا حِجَّتْ وَلَوْ اَهْدٰی  
 اِلٰی کِسَاعٍ لَقَبِلْتُ یعنی اگر دعوت کیا جاؤں میں طرف ایک پانچ کے حاضر ہو دنگا میں اور اگر ہدیہ بھیجا جاو  
 طرف میرے ایک پانچ البتہ قبول کرو دنگا میں اور لو وادوئے روایت کیا کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 من دُعِی فَلَھو یُحِبُّ فَقَدْ عَصٰی اللہ ورسولہ و من خَلَّ عَلٰی خَیْرٍ دَعَا دَعَا دَخَلَ سَارِقًا وَخَرَجَ مَغْبِرًا  
 یعنی جو شخص کھلایا گیا طرف طعام کے پس قبول کیا اور حاضر ہوا تحقیق نافرمانی کی اسنے خدا و رسول کی  
 اور جو کہ داخل ہوا بغیر دعوت داخل ہوا چور کے مانند اور نکلا لوٹنے کی طرح اور بخاری مسلم کی حدیث میں  
 ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شَرُّ الطَّعَامِ الطَّعَامُ الْوَلِیْتِہِ یعنی لہا الا غنیاء و یزاد  
 الفقراء و من تَرَک الدَّعْوَةَ فَقَدْ عَصٰی اللہ ورسولہ یعنی بدترین طعام وہ کا طعام ولیہ ہے کہ جس کا  
 اہل بیت بلائے جاویں اور فقر اچھوڑ دیے جاویں اور جس نے قبول کیا دعوت کو تحقیق نافرمانی کی خدا و رسول کی

ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قبول کرنا اور چھونا واجب یا سنت ہو کہ ہر اور مسلم کی رعایت میں یہ ہر کہ قال رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم اذ ادعی احدکم الی طعام فلیجب فان شاء طعم وان شاء ترک یعنی جب بلایا  
 جاوے ایک تم میں ہر طرف طعام کے پس جابجیے کہ حاضر ہو کر کچھ کر جائے کھاوے اور اگر چاہے کھاوے یعنی سنت یا واجب  
 اجابت ہر اور وہ نام ہر حاضر ہو گیا اور کھانے نہ کھانیکا اختیار ہر اور اگر گذر روزہ وغیرہ کا نہ کھتا ہو کھانا کھائے  
 ابل خط کیجیے کہ شیخ جو پورا روئے خلفا کو کھانے سے انکار نہ تھا اگر کوئی اندر دائرے کے کھانا لاتا تھا کھاتے  
 تھے انکار فقط حاضر ہونے سے تھا اور یہی واجب یا سنت ہر غرض کہ اسی طرح سے بہت سی مخالفت سنت محمدیہ کی انکی  
 ذات میں تھی پس عوی اتباع نام کا ہے معنی محض ہر اور اسی مخالفتوں کے تدارک کے واسطے انھوں نے قاعدہ مقرر کیا  
 تھا کہ جو حدیث سے یہ مخالفت ہو وہ ناجبول ہر ایسا ہرگز نہیں ہر بلکہ جو فعل تھا اور مخالف حدیث ہو وہ ناجبول  
 اور حدیث مقبول ہر مخالفت احادیث میں ہر خلافی ہر چنانچہ سطور پر چکا مقدمہ دعوت میں بہت احادیث وارد ہیں  
 لیکن یاد رکھنا کہ جو روایات میں ہر کہ انصاف قبول حق کی عادت خلق نہیں کھتے ہیں  
 واللہ یھدنی من یشاء الی صراط مستقیم بدخلفی دوازوہم کہ اس اصل تمام بدخلفیوں کی پڑ  
 یہ ہر کہ علم سیکھنے سے منع شدید کرنا چاہنا پند انصاف نامے کے باب نم نم میں لکھا ہر کہ بران علم پڑھنے سے منع کرتے تھے  
 اور کہتے تھے کہ اگر تم لوگ علم رکھتے میری ہدایت کو قبول نہ کرنے ایک شخص نے پوچھا اگر اجازت ہو تو وقت صبح  
 کے کچھ میں پڑھ لیا کروں گا اس وقت بھی پڑھو بلکہ سو رہو اور ان کے غلیظ خون میرے کہا کہ اگر قرآن کو سیکھو  
 حتی تداوتہ کے طور پر پڑھیں جب بھی پردہ نور ہوتا ہر درمیان بندے اور خدا کے اور یاد خدا سے وہ پردہ بچت  
 جاتا ہر اور بران نے کہا کہ قرآن سمجھنے کے واسطے نور ایمان پس ہر انشتی تمہید جواب اخلاق میں بخوبی واضح ہو چکا کہ  
 علم و حکمت اس اخلاق ہر کہ اوسے کے دلائل کے مطابق توفیق غصیلہ و رشوہیہ حذب کیجاتی ہیں اس واسطے کہ حیل آدمی کو  
 علم نہواتر درمیان نیک بد کے نہ کر سیکے گا پس جملہ کسب یا سب کا پابند ہو کر اپنی قوت غضب و شہوت خلاف حکمت  
 و شریعت کے مستعمل کر کے خلق سبھی ہمیں پیدا کر دیا اور یران کا یہ قول کہ قرآن سمجھنے کے واسطے نور ایمان کا ہر  
 نادرست ہر اس واسطے کہ اگر مادی ہر کہ نفس ایسا کما نو کا ہر تو ظاہر ابطالان ہر کہ نو کہ ہر موعن نے علم قرآن نہیں سمجھ  
 سکتا ہر بلکہ اوسے الفاظ بھی نہیں پڑھ سکتا ہر اور اگر مادی ہر کہ نور ایمان کامل کا کافی ہر تو کمال ایمان اعمال پر موقوف  
 ہر کہ نو کہ غیر اعمال و لیکو موعن فاسق کہنے کے مذہب کا مل و صحت اعمال علم احکام و عقائد پر موقوف ہر نہ شے  
 علم کیا جانتا ہر کہ دین اسلامی میں کیا کیا کام فرض واجب مستحب و مباح ہیں کہ ان کو علی سبیل انتہا اختیار کر ہی اور

یہ احادیث صحیحہ ہیں  
 و اگر کسی نے ان سے  
 مخالفت کی تو اسے  
 کفر و بدعت قرار  
 دینا چاہیے  
 و اگر کسی نے ان سے  
 مخالفت کی تو اسے  
 کفر و بدعت قرار  
 دینا چاہیے

کیا کیا کام حرام و مکروہ ہیں کہ ان سے اجتناب کرے تاکہ کمال ایمانی حاصل ہو کہ پس اگر ایمان کامل نے علم حاصل نہیں  
 ہوتا ہر خواہ کتاب میں پڑھ کر علم حاصل کرے یا زبانی علم سے مسائل دینی پوچھ کر یا دکر لے کر یہ ہر حال ممانعت علم رکھنے سے  
 نہایت قبیح ہے اور اس پر دلیل اگر تم علم رکھتے تیری ممدویت کو قبول کرتے صاف لالت اسپر کرتی ہو کہ مدت  
 انکی سوا جملہ کے اور کیکے قابل پسند و قبول نہیں ہو اور ظاہر ہو کہ جملہ حق و باطل میں کیا تمیز رکھتے ہیں کہ کوئی پسند  
 مقبر ہوئے وہ کیا جانتے ہیں کہ مہدی کیسا ہوگا اور اسکے کیا علامات ہیں انکا پسند کرنا اور علما کا کہ واقعہ علامات  
 اور احوال مہدی سے ہیں پسند کرنا دلیل بطلان مہدویت کی ہر شہ صائب و مزین می شکند قد شہرا و تحسین ناشناس  
 و سکوت سخن شناس و اور بیان خنجر میرے کہ ذکر کہ تلاوت قرآن سے افضل کہا مخالف ہو فرمان اور رسول کے اسوے  
 کہ حدیث قدسی ہو کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول الرب تبارک و تعالیٰ می شغلہ القرآن عن  
 ذکرہ و مسئلتی اعطیتہ افضل ما اعطی السائلین و فضل کلام اللہ علی سائر الکلام کفضل اللہ  
 علی خلقہ و ما الذمذی والداری و البیہقی فی شعب الایمان کذا فی مشکوٰۃ یعنی فرمایا رسول خدا  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ فرمایا ہو رب تبارک تعالیٰ جو شخص کہ بازرگھے اسکو قرآن کریم پڑھے او و عا و سوال پڑھے تینا  
 ہوں میں اسکو افضل و عزیز سے کہ دینا ہوں سوال کر نیوالو نکو او و زبیری کلام خدا کی باقی کلاموں پر یا سب زبیری  
 خدا کے ہر اپنے مخلوق پر انتہی اور ذکر بھی قسم دعا سے کہ کوئی نہ یاد و ثنا کنایت طلب سوال ہو پس جیب فرمایا کہ سائلین  
 سے افضل دینا ہوں تلاوت کر نیوالے کو اس میں کرین بھی آگے جیسا کہ سیاق و سباق کلام کا اسی پر لا  
 واضح رکھنا ہو اور یہی حق ہے شعب الایمان میں حضرت عابشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا کہ فرمایا  
 پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے قراءۃ القرآن فی الصلوٰۃ افضل من قراءۃ القرآن فی غیر الصلوٰۃ و  
 قراءۃ القرآن فی غیر الصلوٰۃ افضل من التسبیح و التکبیر و التسبیح افضل من الصدقۃ و الصدقۃ  
 افضل من الصبح و الصوم و جنتہ من الذار یعنی پڑھنا قرآن کا نماز میں افضل ہے پڑھنے قرآن سے غیر نماز  
 اور علم کے کہا ہو کہ نماز میں بھی تفریق ہو کہ کھڑے ہو کر پڑھنا افضل ہو بعد اسکے بیٹھ کر اور قرآن پڑھنا  
 غیر نماز میں بہتر ہو تسبیح و تکبیر سے علم کے کہا کہ اگرچہ یاد کار نماز میں جو دین اسواسطے کہ تسبیح و تکبیر تحمیل  
 تمام جو قرآن ہیں اور قرآن جو تکمل ہو افضل ہو جو جو سے اور تسبیح افضل ہے غیر ات مال سے اور غیر ات افضل جو  
 روزے سے اور روزہ فسخ آتش و فرخ سے پس یہ جو مشہور ہو کہ عبادت مالی افضل ہے عبادت بدنی سے ملاو  
 ہو کہ سوا نماز و قرات قرآن اور ذکر کے باقی عبادات سے افضل ہو اور انہیں ترتیب مطوّر الصدور مطوّر اور امام احمد



بن جبریل رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہو کر فرمایا دیکھا جیسے رہا حضرت کو خواب میں پس پوچھا میں نے کون سی عبادت  
 حاصل کر فرمائی تلواریں قرآن بار بار پڑھتا ہوں پوچھا کہ وہم معنی کے ساتھ ارشاد ہوا انہم بابہ فہم انتی اور فضائل علم کے حد  
 وصاحبہ خارج ہیں مگر بطور نمونہ کے چند آیات و احادیث مسطور ہوئی ہیں کہ رفع اللہ الذین احسنوا منکم و الذین  
 اولوا الہکم و رجات یعنی بلند کر دیا اللہ تعالیٰ ان کے جو ایمان کئے تھے تہن تم من اولون ان لوگن کے جو مہر گئے ہیں  
 علم بڑے درجے پر مل گئے ہوئے الذین یعملون الصالحات و الذین لا یعملون الصالحات یعنی کہ سوائے محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 برابر ہوتے ہیں ہوگے کہ علم رکھتے ہیں اور وہ لوگ کہ نے علم نہیں پایا یا کسب کیا اللہ تعالیٰ عبادہ العظام کو یعنی زمین پر  
 ہیں اللہ سے اس کے بندوں میں سے مگر علم اور شاکہ میں ہو کہ کثیر بن قیس نے روایت کیا کہ میں مسجد دمشق میں رہا  
 ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کے بیٹھا تھا کہ ایک شخص آیا اور کیا کہ اللہ الدرداء میں میرے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 تمہارے پاس آیا ہوں ایک حدیث پوچھنے کے واسطے کہ میں نے سنا ہے کہ تم وہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا  
 کرتے ہو سو اس کے اور کچھ حاجت یہاں آنے کی مجھ کو نہ تھی ابو الدرداء نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 سے سنا ہے کہ بقول میں سلاطین طریقاً یطلب فیہ علی اسلاف اللہ بہ طریقاً من طرق الجنۃ وان  
 الملائکۃ لتضع اجنتہا رضاء الطالب العلم وان العالم یرتفع لہم فی السموات من فی  
 الارض والحدیثان فی جودنا الماء وان فضل العالم علی العابد کفضل القمر لیلۃ البدر علی سائر  
 الکواکب ان العلم اور ثلث الانبیاء وان الانبیاء اور ثلث الابرار اور اولادہم اور ثلث العلم  
 فمن اخذہ اخذ بحظ وافر و اما احمد الترمذی و ابو داود و ابن ماجہ و الدارمی و ماہ الذہبی  
 قیس بن کثیر یعنی فرماتے تھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم جو شخص کہ چلا ایک راہ کہ طلب کرتا ہو اس میں علم  
 دین کو چلا دیا اور اللہ تعالیٰ ایک راہ میں انہوں بہشت سے اور تحقیق فرشتے رکھتے ہیں بازو اپنے واسطے  
 رضا مندی طالب علم کے اور تحقیق عالم کے واسطے مغفرت مانگتے ہیں چنے والے آسمانوں کے اور رہنے والے  
 زمین کے اور مغفرت مانگتی ہیں عالم کے واسطے محمد بن ابی الدرداء و ابی ہریرہ و ابی ہریرہ و ابی ہریرہ  
 جیسے کہ فضیلت فکر کو خوب بدین و دیگر ستاروں پر اور مقرر علماء و اشراف پیغمبروں کے ہیں اور تحقیق پیغمبروں  
 دینا و درہم کا اثر چھوٹا ہے اور رسوا علم کے اثر چھوٹا ہے پس جس نے کیا علم کیا یا نصیب کامل اور پورا  
 حدیث میں ہو کہ ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رجلاں احداہما عابد ولا یحضر حالہما  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فضل العالم علی العابد کفضل علی ادناکم ثم قال رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم ان الله وملائكته واهل السموات الارض حتى الخلة في حجها وحتى السموات في  
 الماء يصلون على معلم الناس الخير يعني ذکر کیا گیا رو برو حضرت رسالت پناہ کے دو مرد کا ایک ہدیہ اور  
 دوسرا عالم سیر فی باب حضرت نے کہ فضیلت عالم کی عابد پرمانند فضیلت سیری کے ہو اور دینی تمام صحابہ کے پھر  
 فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تحقیق اللہ تعالیٰ اور فرشتے اس کے اور اہل آسمان زمین یہاں تک چھوٹی اپنے  
 سوراخ میں اور یہاں تک کہ چھل پانی میں البور درو بھیجتے ہیں اور تعلیم کرنے والے آدمیوں کے علم خیر کو اور زندگی اور ان  
 کی حدیث میں ہر کہہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقیہ واحد اشد علی الشیطان من الف عابد  
 یعنی فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ایک فقیہ سخت تر ہر شیطان پر ہزار عابد سے اور بن جیہتی نے روایت  
 کیا کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم یعنی طلب کرنا علم کا فرض  
 اوپر ہر مسلمان کے اور ارمی نے روایت کیا کہ سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن رجلین کانانی بنی  
 اسو ایمل احدهما کان علما یصلی المکتوب ثم یجلس فیعلم الناس الخیر والاخر یصوم النہار ویقوم  
 اللیل ایضاً افضل قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فضل هذا العالم الذی یصلی المکتوبة  
 ثم یجلس فیعلم الناس الخیر علی العابد الذی یصوم النہار ویقوم اللیل کفضلی علی اذنا کہ یعنی رسول  
 کیا گیا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے حال و مرد کا کہ بنی اسرائیل میں تھا ایک عالم تھا کہ نماز فرض پڑھ لیتا تھا  
 بعد اس کے بیٹھتا تھا کہ تعلیم کرتا تھا آدمیوں کو خیر کیا و دوسرا روزہ رکھتا تھا دن میں اور نماز میں کھڑا تھا رات میں  
 ان دونوں میں کون افضل فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بزرگی اس عالم موصوف الصدک اس عابد کو پروردگار  
 بزرگ سیری کے ہو اور دینی تھا رکھتا اور زندگی خیر روایت کیا کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 تعلموا ان من القرآن وعلم الناس فانی مقبوض یعنی سیکھو تم قرآن کو اور قرآن کو اور تعلیم کو اور مقبوض  
 اسو اس کے کہین مقبوض وفات کیا جاوے گا اور بیعتی نے روایت کیا کہ سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 ما حد العلم الذی اذا بلغه الرجل کان فقیہاً فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حفظ  
 علی امتی اربعین حدیثاً فی امر دینہا بعثہ اللہ فقیہاً کانت لہ یوم القیامۃ شافاً وشہیداً  
 یعنی سوال کیا گیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ کیا حد علم کی کہ جب پونچھ مرد اس حد کو پہنچے وہ فقیہ سیر فی باب  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص کیا دیکھے سیری امت کے لیے چالیس حدیں ان کے دین کے مقدمہ میں  
 اوٹھا دیکھا اس کو اللہ تعالیٰ قیامت میں مردہ فقہا میں ہو گا میں روز قیامت اس کے گناہوں کا شفاعت

کہ نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لا ینبغی ان یسئلوا فی شئ من شئ الا ان ینزلوا فیہ  
 تصنیف فرماتے ہیں اور ابو داؤد اور ابن جریر نے روایت کیا کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم العلم  
 ثلثة ایتة محکمۃ او سنة فائمة او فریضة عادلة وما کان متوقفاً ذلک فهو فضل یعنی فرمایا ہے  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے علم تین ہیں ایک علم یعنی کتاب دینیت کتابت صحیحہ جو وافق شرائط علم حدیث کے ہو یعنی عادلہ  
 یعنی احکام کہ مستند ہیں کتاب سنت سے اجماع و قیاس کہ برابر ہیں جو عمل میں ساتھ احکام کتاب سنت اور جو  
 علم کہ سوائے اسکے ہر وہ زائید ہر انتہی بالحدیث ثابت ہو کہ علم نہایت علمی چیز کہ کوئی عبادت اسکے میں پہنچتی ہو  
 یہ بھی ثابت ہو کہ احادیث ماکرۃ الصدراہی علم ظاہر کی فضیلت میں وارد ہیں کہ جسکو علم عالم بولتے ہیں  
 فقط علم باطن کے حق میں کہ جسکو علم کاشفہ اور علم لدنی اور علم حقیقت کہتے ہیں کیونکہ احادیث میں تاکید ہے تعالیم  
 کی ہر وہ تعلیم و تعلم اسی علم ظاہر سے متعلق جو نہ علم لدنی سے کیونکہ علم لدنی کا حال یہ ہے کہ حدیث شریف میں آیا ہے  
 کہ من علم ما علیہ ورنہ اللہ علیہ ما یعلم یعنی جو شخص کہ عمل کرے گا اس علم پر کہ جانا اور پڑھا ہر روزی  
 کرے گا اسکو اللہ تعالیٰ علم اس چیز کا نہ جانا اور نہ پڑھا ہر وہ حضرات صوفیہ اس حدیث کی شرح میں لاتے ہیں کہ جب  
 آدمی علم ظاہر پر عمل کرتا ہے اور اسکے موافق خدا کی عبادت بجا لاتا ہے اللہ تعالیٰ اسکے دل پر لکھ دے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے  
 کہ اوستا فان ظاہری سے اسکو نہ پہنچا تھا پھر جب اس علم لدنی پر عمل کرتا ہے علم ثالث الہام فرماتا ہے اسطرح  
 ہر علم عمل کا سبب پڑتا ہے اور ہر علم موجب علم کا ہوتا رہتا ہے پس علم اول علم ظاہر ہو اور دوسری اصل بنیاد ہے ان سب  
 علوم لدنیہ کا اور باقی سب علوم علم لدنی اور علم باطن میں کہ دوسری علم ظاہر پر عمل کرنے سے حاصل ہے پہلے میں چنانچہ  
 آیت و اَنقُوْا لِلّٰهِ وَلِعَلَّکُمْ تَرْحَمُوْنَ میں اسطرح اشارہ ہے یعنی اور تقویٰ پر بندہ گاری اختیار کرو اللہ تعالیٰ تم کو تعلیم  
 اور دوسری آیت میں ہو کہ وَاَلَّذِیْنَ جَاهَدُوْا فِیْنَا لَنُجْزِیَنَّھُمْ سَبْعَ اَیَّاتٍ اَوْ جَزَآءٍ وَّجْہِیْنَ وَاَلَّذِیْنَ جَاهَدُوْا  
 اور یہ صفت کی ہماری راہ میں تباہ ہو گئے ہم انکو راہ میں اپنی پس معلوم ہو کہ علم باطن فقط وہی ہے اسی ہے کہ  
 پڑھنے اور سیکھنے سے علاقہ نہیں لگتا ہے اور جس جگہ سیکھنے اور پڑھنے کی تاکید ہے وہ اس سے علم ظاہر ہو اور  
 علم ظاہر متوقف علیہ اور بنیاد علم باطن کی ہے کہ جب علم ظاہر پر عمل کیا جاتا ہے علم باطن خود بخود الہام  
 ہوتا ہے کیونکہ درگاہ الہی میں بخل نہیں جو بندے میں قابلیت ہونے کی دیر ہو اور اگر علم ظاہر نہ ہو تو عمل اول میں  
 خلل واقع ہو گا پس علم باطن محلی دیر تر رہے گا اسلئے حضرات صوفیہ نے فرمایا ہے کہ ان دونوں علموں میں  
 نسبت تین جان پورست و مغر کی ہر شے علم باطن ہے جو مسکے علم ظاہر جو شیر چو کی شود نہ شیر مسکے کہ شود شیر چو

شرح علم لدنی اور بیان حکما علم باطن و علم ظاہر کے حاصل کا ان تین ہر تالیف



حدیث شریف میں ہے کہ من زار قبری بعد دفانی کان حکم من نادین فی حیاتی یعنی جسے زیارت کی میری  
 قبر کی ہو مانند اس شخص کے کہ ملاقات کی محسوس نہ کی بناوی میں اور بالفرض اگر حاصل کر لے اس شرف و وقت کا  
 ارادہ نہ کیا تو نہ بخش روح الملک کا بھی خوف نکلیا اس واسطے کہ حج کر کے بغیر زیارت شریف کے مراجعت کرنے میں روح منتظر  
 جفا کرنا ہو چنانچہ فرماتے ہیں کہ من حجر البیت لہو ذنی فقد جفانی یعنی جسے کہ حج بیت اللہ کا کیا اور میری  
 زیارت نہ کی پس تحقیق مجھے جفا کیا اور علی مرتضیٰ حضرت رسالت پناہ سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا من زار قبری بعد  
 موتی فکانما زارنی فی حیاتی ومن لہو ذر قبری فقد جفانی یعنی جسے کہ زیارت کی میری قبر کی بعد موت  
 میری کے پس گویا کہ ملاقات کی محسوس میری زندگی میں اور جسے کہ نہ زیارت کی میری قبر کی پس تحقیق کہ مجھے جفا کیا  
 اسے چنانچہ شیخ جوہوری نے کہ اپنے تئیں بمعدی مشہور کرتے ہیں ایسی کیا کہ بیت اللہ کا حج کیا اور بغیر زیارت  
 حضرت رسالت کے مدینے سے موٹہ موٹہ کر سندھ وستان کا رستا لیا اور اس عیب کے بانے کے واسطے جیلہ کیا کہ جگو  
 حضرت رسالت پناہ نے فرمایا کہ میرے پاس مت آؤ سیدھے گجرات کو چلے جاؤ کہ تمہارے دعویٰ حقیقت کی وعدہ گاہ  
 ہو اور اس کا وقت ظہور بھی قریب ہے جیسا کہ مطلع الولاہ میں مسطور ہے اور حقیقت میں یہ وہی بات ہے کہ غدر  
 گناہ بدتر از گناہ اور کذب باطل م کا ظاہر ہے اس واسطے کہ سفر آمد و رفت مدینے کا مکمل ایک مہینے کا ہوتا ہے اس قدر دعویٰ  
 مہدویت کی کیا جلدی تھے کہ اس سفر مبارک کو چھوڑ کر تاخت گجرات کو مقدم رکھا حالانکہ گجرات میں اگر شہر  
 احمد آباد مسجد تاج خان میں عنقریب دروازہ جمال پور کے اٹھارہ مہینے اقامت کر کے دعویٰ مہدویت کا  
 دوسو تین اس میں دعویٰ کیا ہے دو برس کے بعد کیا ہے پس ایک مہینے کا سفر مدینہ ترک کرنا بجا دعویٰ مہدویت کے  
 اور پھر گجرات میں اگر مسرت و رانیک دعویٰ نکرنا نہایت ضحیٰ ہے وجہ یہ علاوہ یہ کہ دعویٰ گجرات میں کیا ضرورت تھا  
 کیا مدینے میں دعویٰ کرنے سے کچھ شرم دامن گیر ہوتی تھی اور طرہ یہ کہ اس کشف مخالف شرع پر عمل کیا اور یہ  
 خیال نہ کیا کہ جب حضرت رسالت حالت زندگی میں اپنی زیارت قبر کی اس قدر تاکید فرمائیگی کیونکہ بعد جلالت کے لوگوں کو  
 عالم مکاشفہ میں نہایت سے منع فرمائیگی زیارت حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی باجماع علماء دین و فاعلا  
 افضل سنن و اہل کدستجات سے ہر قاضی حیاض رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں زیارت قبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی  
 ایسی سنت ہے کہ اوپر جماع ہو اور بعض علماء کا کہ اس کو واجب سمجھتے ہیں اور نزدیک امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے  
 زیارت آنحضرت کی افضل مندوبات و اہل کدستجات سے ہر قریب بدرجہ واجبات کے اور کثرت کا ہوتا ہے اس مقد  
 میں اور وہیں چنانچہ بربد بالقلب غیر و کتاب و نہیں اس کی تفصیل مہجور میں جس جہاں سے امر جماعی کے برخلاف کوئی

کشف والہام ہو کر اوپر عمل چلیے بلکہ وسوسہ نفسانی اور سکو بھٹنا چاہیے اور زیادہ تر موجب حیرت یہ ہو کہ خود  
شیخ جنویدہ کا بھی یہی اعتقاد چنانچہ شواہد کے پیش میں اب میں لکھا ہرگز یہ کہ ان فرمایا ایک شخص کو کہ اسکو کشف  
کنا چاہیے کہ رعایت شرع محمدی کی جہین قائم ہو سکے پھر فرمایا کہ معلومات تسمائی تو زمین میں طلاق شرع  
محمدی کے کیا تھے سبحان اللہ قول یہ اور فعل وہ کفی بنفسک المکی مہدیک حبیبی اللہ تعالیٰ فرما  
آیت موعود الناس بالهدی وتسون انفسکم وانکم تتلون الکتاب افلا تعقلون یعنی کیا حکم کرتے ہو  
تم لو کہ انوکھ کیا تم کا اور بھولنے ہو آپ کو اور تم پڑھتے ہو کن بچہ کیا نہیں جتے ہو بد خلقی چہار دہم ہرگز ارادہ  
اتباع سنت محمدی کا کرنا ایک لبیب کم علمی کے وہ خلعت کے ہو جانا چنانچہ شواہد بالولایت کے باب سے اہم  
میں لکھا ہرگز شیخ جنویدہ بر روز انتقال اپنی زوجہ بی بی بون گھر میں تھے اور عادت یہ تھی کہ زمین میں جہین اسطے  
شناخت وقت نوبت ازواج کے گاڑی تھیں جب ان میں سے کسی سے پوچھا تھا ایک بی بی کے گھر سے دوسری  
بی بی کے گھر جانے کی نوبت آتی تھی اور میں جب سایہ میں پر پونچا فرمایا کہ بھگونی بی ملک ان کے گھر میں چلو بی بی  
ملکان ہاں حاضر تھیں اور دعوت عرض کیا کہ آپ سختی ہو اور میں خود بیان حاضر ہوں اور میں نے اپنی نوبت بھگونی  
آپ میں رہنا دیکھا اور ان نے بھی یہی مضمون بکمال اصرار عرض کیا یہ لڑکیوں یا کنوہ تھے اپنا حق بخشنا لیکن  
حشر شرع محمدی کی کہ خدا تعالیٰ نے حکم کیا ہر کون شخص بخش سکتا ہو بعد اسکے پھر دو تین بار بی بی ملک ان سے  
نے یہی دعویٰ کرنا کیا لیکن میں نے قبول کیا اور کہا کہ اگر لوگ ہماری رعایت کرتے ہیں لیکن شرع محمدی کی حالت  
نہیں کرتے ہیں الغرض نما اور بی بی ملک ان کے گھر میں بہر طور پنے تئیں پہنچایا انتہی میں ان کی اس حرکت میں  
چند قہقہیں پائی گئیں ایک یہ کہ خلاف حضرت رسالت مآب کے کیا اس واسطے کہ صحیح بخاری کی حدیث ہو کہ  
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یثقل فی مسرہ الذی فیہ ان انا غدا این انا غدا  
یرید یوم عایشہ فاذا نزلہا ازواجہ ان یکنو لحیث شاء فکان فی بیت عائشہ حتی مات  
عندھا انہی یتحقق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مرض میں ہر روز پوچھتے تھے کہ میں کل کس بی بی  
کے گھر میں ہو گا اشتیاق تھا نوبت حضرت عائشہ کا ازواج مطہرات نے یہ مطلب سمجھ کر ان کو یہ کہ جس جا  
حضرت کا دل چاہے وہاں ہیں پس حضرت عائشہ میں تشریف فرما رہے یہاں تک کہ انھیں پس اس صحت  
فرانی اب غور کیا چاہیے جب حضرت عائشہ حضرت ازواج مطہرات کی قبول فرمائی شیخ جنویدہ کہ کمال اتباع  
دعویٰ کرتے ہیں لہذا کونجی لازم تھا کہ قبول کر لیتے اور بطریق محمدیہ عمل کرتے کیونکہ حضرت رسالت سے بطریق محمدی

عقبتی چاہیے کہ اس کے شیخ نے غلطی سے اتباع سنت محمدی  
کی کہ نوبت ازواج کے گھر میں نہ تھے اور ان کو بھی نوبت کیا اور وہ  
انہی وقت اناس میں سے تھے کہ ان کے درجہ تھا

نہیں ہو گا۔ دوسرے نفس پر چنانچہ کیا خوب کہنے کا ہے شعر فرود کوش مرزد و صدق و صفا ہے لیکن میرزا  
 بر صطیٰ ہے دوسری قباحیت یکا نویت شباشی حق بخیر و نکاہ اگر کوئی بی بی اپنی نوبت دوسری کو حلال کرے  
 دے حلال ہو جاتی چنانچہ حدیث مبارک سے بھی ظاہر ہوا اور دوسری حدیث متفق علیہ میں بھی ہے کہ ان سودہ  
 لما کبرت قالت یا رسول اللہ جعلت یومی مداف لعاذتہ فکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم یقصر لعاذتہ یومین یومہا ویوم سودہ یعنی سودہ رضی اللہ عنہا کہ ازواج مطہرات سے  
 ہیں جب کہ ایسے ہوئیں جس کی یا رسول اللہ کر دیا مینے اپنا روز نوبت واسطے عادیثہ کے پس رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
 عادیثہ کے واسطے دو روز نوبت فرماتے تھے ایک دن او کا روز اور ایک بی بی سودہ کا روز سیطرہ شیخ جو نیور کے واسطے  
 بھی بی بی ملک کان اپنی نوبت بی بیوں کو دیتی تھی اور انھوں نے اس حلال کو منبر لڑیم کے سمجھ کر اٹھا کر کیا تیسری  
 قباحیت یہ ہے کہ تمام فقہاء اور محدثین کا اتفاق ہے کہ شب باشی میں عدل واجب ہے یعنی جتنے ساعات شب ایک عورت  
 کے گھر میں ہے اس وقت دوسری کے پاس بھی رہے اور دن میں حساب ساعات اور لحظوں کا ضرور نہیں ہے بلکہ غریز  
 کی قیاس بھی باس ہے اور کسی عادیثہ میں آیا کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی گھر بیوی کا حساب کر کے عورتوں پر نسیم  
 فرماتے ہوں پس منہج کوئی اور اس قدر با یک بیانی اس مقدمے میں حرکت نہ کر لانا حلال تھی جو تھی قباحیت یہ کہ  
 شیخ معروف باوصاف اسکے کہ دعویٰ علم غریب اور اطلاع جمیع احکام کا رکھتے تھے اس حالت تک تھی کہ ہنگام روز گریب  
 بی بیوں پر اس قدر رنجانتے تھے کہ حد شرعی بخشے سے نہیں بخشی جاتی چودہ کون سی اور حقوق قابل بخشے کے کون  
 ہیں کہ نوبت فروج کر کہ حق الناس ہو اور مانند دوسرے حقوق الناس کے بخشا جاتا ہو اسکو حدائی ٹھہرایا اور کما کر اس  
 حد شرعی کو کون شخص بخش سکتا ہو اور یہ بخانا کہ وہ بخش سکتا ہے کہ جس کا یہ حق ہے یعنی بی بی ملک بخش سکتی ہے جیسا کہ  
 بی بی سودہ نے حضرت عادیثہ کو اپنا حق نوبت بخش دیا اور وہ دیکھ کر جبکہ بخشا بندہ سن گئیں ہو سکتا ہے وہ حقوق اللہ ہیں  
 اس واسطے کہ حد کی تعریف یہ ہے کہ حقوق مقدمہ و معینہ کے واسطے حق خدا سے تعالیٰ کے واجب ہے ہو ایسی حد میں  
 حاکم کے پاس ہو جس کے لئے شفاعت رست نہیں ہو پس تغیر کو حد نہیں ہے کیونکہ مقدمہ و معینہ نہیں ہے اور اسکو  
 حد نہیں کہتے ہیں کیونکہ اگر یہ حقوق معینہ ہو لیکن حق ہندے کا ہے اس واسطے بخش دیا جاتا ہے اور قرآن سے  
 اور کا عفو ثابت ہے کہ حق عفو کا معنی ہے عفو بالعرف و اداء الیکہ برا حسان یہ آیت  
 بھی اگر شیخ معروف کو یاد آ جاتی جانتے کہ جب قصاص حق عفو ہو سکتا ہے دوسرے حقوق الناس کیوں عفو ہو سکے  
 بالحد یہ شرکات اسکے ہیں کہ اپنے تئیں بھی علم کی طرف تو نہیں ہے اور وہ دیکھو بھی اسکی ہون مائل ہونے سے



مانع ہوتے ہیں بد خلقی یا زود ہم کہ یہ سیاحتی مہم کے لئے اسلام کو مشرق سے مغرب تک  
 کافر جانا اور انکو بھی نماز پڑھنا ناجائز سمجھنا پانچ اصولوں کے کتاب میں لکھا ہے کہ میری کتاب کا کفر کرنا  
 سید محمد بن سید غلام سے کفر و اہل احمد خراسانی نے سید محمد و فرزند میران سے پوچھا کہ اگر ان مہدی کو کیا قرار  
 ہو گا کافر کہتا ہوں میں اہل احمد نے کہا اگر میں ان کو کفر میں سمجھوں گا اگر یہ با زید جو کہ اور ان کا مدد کیا کرے  
 کافر ہو جاوے اور اب سوم میں لکھا ہے کہ میران نے کہا کہ نماز بھی منکران مہدی کے پڑھنا چاہیے اگر پڑھی ہوں  
 اعادہ کریں اور موضع ہمدیوالی میں اکثر مہاجرین میان نعت جمع ہوئے تھے گفتگو ہی تھی کہ منکرین کے پیچھے نماز  
 نچا ہے اگر ارا بعدہ یعنی یاروں نے اعتراض کیا کہ خود میران نے نماز جمعہ و نماز ہر دو عید کی مجھے مخالفین کے  
 ادائیگی پر اگر وہ انہو تا کیوں پڑھتے تھے بعدہ میان خونریز اور میان نعت وغیرہ کہ کہا کہ ہم اس گفتگو میں نہیں  
 ہیں جو کچھ میران نے کہا جو وہ ہو کر چاہیے اور جس چیز سے منع کیا ہے چاہیے اور اس سے ہم باز ہیں مصنف  
 کتاب کہ کر کا کہتا ہے کہ اس مجلس میں یا قتل حاضر تھا اور اب ہشتم میں لکھا ہے کہ خود میران نے کہا کہ مدد دینا و مسجد جامع  
 از رعید گاہ میں بھیجت اور صالح و لباس عمدہ جانا چاہیے تاکہ مخالفین ان کی کثرت سے بھگت سوتے ہوویں اور اب  
 چہدم میں لکھا ہے کہ شہر ٹھہ میں میران عورت کر رہے تھے ایک ملاپنے لڑکے کے وسطہ خواہان چاہو امیران  
 جواب کیا کہ اگر حق تعالیٰ قوت دیوگان لوگوں سے خیر لیسو کن میں و خود میران نے کہا کہ یہ لوگ حربی ہو گئے ہیں  
 اور خوشی میران و ان کے یاروں کی تھی کہ علی مخالفین کے گھر حمل پڑھنے اور عطف سے کے واسطے کوئی جہاں  
 اور خود میران بہت تشدد کرتے تھے اور کہتے تھے کہ کوئی شخص ہلے و اُسے سے تھما ہے پاس علم پڑھنے کو نہ لگا  
 پیچھا کہ علی کے پاس جاوے اور دشمنی کرے مخالفین اور مخالف مہدی کا ہووے آیت یہ ہے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ**  
**أَمْسُوا كَافِرِينَ وَايْطَافُوا فِي دُونِكُمْ** ایسا ہی جواب اسکا ہے کہ کلام مذکور اہل احمد سے معلوم ہوتا ہے  
 کہ یہ اہل احمد میران کے مخالفین کو مرنے اور کافروا قابل جزا جانے تھے کہ اسکا جواب یہ ہے کہ حاجت نہیں کہ  
 ملا خود میران و خود میران کی زبان سے اسکا جواب لیتے ہیں یہ ہے کہ اسی کتاب انصاف نامے کے باب ختم  
 لکھا ہے کہ میران نے کہا کہ جو شخص کھڑے اونسے جزا چاہیے لینا اہل اوکی عورتوں میں سے کھاح تصرف  
 چاہیے کرنا اس طرح حرمت کلمے کی چاہیے رکھنا اویہ بھی لکھا ہے کہ خود میران نے جگہ کے بعد اسباب مخالفین کا  
 نیا اور لینے سے منع کیا اور میران نے سفر خراسان میں مسجد لایم مسلمانوں تک و انکی کشت زار سے  
 کچھ نیا جب ملک فرستان میں پہنچے اسطرار میں لے کر اسی حالت میں انکی نیکان سے معلوم ہوا کہ اپنے

بدخلق یا زود ہم کہ یہ سیاحتی مہم کے لئے اسلام کو مشرق سے مغرب تک  
 کافر جانا اور انکو بھی نماز پڑھنا ناجائز سمجھنا پانچ اصولوں کے کتاب میں لکھا ہے کہ میری کتاب کا کفر کرنا  
 سید محمد بن سید غلام سے کفر و اہل احمد خراسانی نے سید محمد و فرزند میران سے پوچھا کہ اگر ان مہدی کو کیا قرار  
 ہو گا کافر کہتا ہوں میں اہل احمد نے کہا اگر میں ان کو کفر میں سمجھوں گا اگر یہ با زید جو کہ اور ان کا مدد کیا کرے  
 کافر ہو جاوے اور اب سوم میں لکھا ہے کہ میران نے کہا کہ نماز بھی منکران مہدی کے پڑھنا چاہیے اگر پڑھی ہوں  
 اعادہ کریں اور موضع ہمدیوالی میں اکثر مہاجرین میان نعت جمع ہوئے تھے گفتگو ہی تھی کہ منکرین کے پیچھے نماز  
 نچا ہے اگر ارا بعدہ یعنی یاروں نے اعتراض کیا کہ خود میران نے نماز جمعہ و نماز ہر دو عید کی مجھے مخالفین کے  
 ادائیگی پر اگر وہ انہو تا کیوں پڑھتے تھے بعدہ میان خونریز اور میان نعت وغیرہ کہ کہا کہ ہم اس گفتگو میں نہیں  
 ہیں جو کچھ میران نے کہا جو وہ ہو کر چاہیے اور جس چیز سے منع کیا ہے چاہیے اور اس سے ہم باز ہیں مصنف  
 کتاب کہ کر کا کہتا ہے کہ اس مجلس میں یا قتل حاضر تھا اور اب ہشتم میں لکھا ہے کہ خود میران نے کہا کہ مدد دینا و مسجد جامع  
 از رعید گاہ میں بھیجت اور صالح و لباس عمدہ جانا چاہیے تاکہ مخالفین ان کی کثرت سے بھگت سوتے ہوویں اور اب  
 چہدم میں لکھا ہے کہ شہر ٹھہ میں میران عورت کر رہے تھے ایک ملاپنے لڑکے کے وسطہ خواہان چاہو امیران  
 جواب کیا کہ اگر حق تعالیٰ قوت دیوگان لوگوں سے خیر لیسو کن میں و خود میران نے کہا کہ یہ لوگ حربی ہو گئے ہیں  
 اور خوشی میران و ان کے یاروں کی تھی کہ علی مخالفین کے گھر حمل پڑھنے اور عطف سے کے واسطے کوئی جہاں  
 اور خود میران بہت تشدد کرتے تھے اور کہتے تھے کہ کوئی شخص ہلے و اُسے سے تھما ہے پاس علم پڑھنے کو نہ لگا  
 پیچھا کہ علی کے پاس جاوے اور دشمنی کرے مخالفین اور مخالف مہدی کا ہووے آیت یہ ہے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ**  
**أَمْسُوا كَافِرِينَ وَايْطَافُوا فِي دُونِكُمْ** ایسا ہی جواب اسکا ہے کہ کلام مذکور اہل احمد سے معلوم ہوتا ہے  
 کہ یہ اہل احمد میران کے مخالفین کو مرنے اور کافروا قابل جزا جانے تھے کہ اسکا جواب یہ ہے کہ حاجت نہیں کہ  
 ملا خود میران و خود میران کی زبان سے اسکا جواب لیتے ہیں یہ ہے کہ اسی کتاب انصاف نامے کے باب ختم  
 لکھا ہے کہ میران نے کہا کہ جو شخص کھڑے اونسے جزا چاہیے لینا اہل اوکی عورتوں میں سے کھاح تصرف  
 چاہیے کرنا اس طرح حرمت کلمے کی چاہیے رکھنا اویہ بھی لکھا ہے کہ خود میران نے جگہ کے بعد اسباب مخالفین کا  
 نیا اور لینے سے منع کیا اور میران نے سفر خراسان میں مسجد لایم مسلمانوں تک و انکی کشت زار سے  
 کچھ نیا جب ملک فرستان میں پہنچے اسطرار میں لے کر اسی حالت میں انکی نیکان سے معلوم ہوا کہ اپنے

مخالفین کو حربی نہیں جانتے تھے بلکہ ان کے اموال اور عورتوں کو ممانہ اموال اور اعراض مسلمانوں کے لیے پیو  
 حرام جانتے تھے یہاں تک کہ میدان فتح و میرے ان کے ہاتھوں پر جان و مال لے لیا اور میرا کٹن سفر سارے میں تھا  
 اضطراب میں بھی ان کے کشت زار پر دست دراز کیا اور ذمی بھی نہیں جانتے تھے اس واسطے کہ میرا ان نے فرمایا کہ  
 اسے جزیرہ چلا چھ لینا اور علاوہ یہ کہ وہ لوگ ان کے ذمے میں کب لائے تھے کہ ذمی ہوتے اور ان کی رعیت تھے  
 بلکہ بیخود ان کی رعیت تھے اور مستامن بھی نہ تھے کیونکہ وہ لوگ کہاں سے امن باگھ کر گئے ملک میں آئے تھے ان کا  
 ملک کہاں تھا بلکہ یہی ان کے ملک میں ان کے امن میں پھر کرتے تھے اور منافق بھی تھے اس واسطے کہ منافق وہ ہوتا  
 کہ اپنے اعتقاد کو چھپا دے وہ لوگ اپنے عقائد کو کبھی میرا اور میرا بیوی کے سامنے نہیں چھپاتے تھے بلکہ بڑی سلطنت  
 خود ان پر احتساب قائم کرتے تھے پس جبکہ کافر حربی اور ذمی اور مستامن منافق ظہیر معلوم ہوا کہ خود میرا اور خود میر  
 کے اعتقاد میں بھی وہ لوگ مسلمین یا کربال میں تھے اس واسطے کہ کوئی احتمال دیگر باقی نہیں ہوا اور احکام بھی مسلمین کے  
 ان کے حق میں میرا اور خود میر جاری کرتے تھے اب جو کلام مذکور الصدیر سے معلوم ہوتا ہے کہ میرا اور خود میر  
 وغیرہ اپنے مخالفین کی تکفیر کرتے تھے اور حربی یا قابل جزیرہ اور غیر قابل اقتدار قرار دیتے تھے محض تعصب اور نفست  
 سے تھا کہ مسلمانوں کو دیدہ و دانستہ کافروں کی ٹٹھے تھے اور شدت غضب و رعبہ تعصب میں اس شخص کے  
 انجام کا خیال نہیں کرتے تھے اور اندیشہ اور خوف اس بات کا نہیں کرتے تھے کہ مسلمانوں کو کافر جاننے سے آدمی  
 آپ کافر ہو جاتا ہے یہ مقتضائے نہایت نے احتیاطی اور ناعاقبت اندیشی کا ہر آدمی خدا ترس و میندہ کبھی ایسی  
 جرأت نہیں کرتا ہر چنانچہ محرر اوراق باوجود اس قدر ظلم اور زیادتی ان بزرگواروں نے عاقبت اندیشی کے ابھی تک  
 مراہ مستقیم احتیاط پر چلا جاتا ہے اور کبھی اپنے زبان اور قلم کو ان کی تکفیر سے اکود نہیں کرتا ہر اور یہ جو تمام امت  
 اسلامیہ کی تکفیر کر رہے ہیں اس کا انتقام خدا سے داور پر حوالہ کرتا ہے کہ واللہ المستعان علی ما تصفون  
 جواب ہم یہ کہ کلام مذکور الصدیر میں ان کے اقوال سے ثابت ہوا کہ خود میرا اور ان کے تمام ہمراہیوں اور خلفا  
 نے نماز جمعہ اور عیدین کیلئے مخالفین کے پڑھنا صحیح اور درست سمجھا ہوا اور سپر عمل کیا ہے اور دوسری کتابوں  
 قوم سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ کبھی میرا نے مجھے اور عیدین میں اقتدار سے مخالفین سے انکار کیا بلکہ ہمیشہ  
 ہنرستان و ہستان خراسان میں جمعہ اور عیدین کیلئے مخالفین کے پڑھائے ہیں چنانچہ آج تک ان کی تو  
 اسی پر عمل ہوا اب سوال کہاجاتا ہے کہ کیونسی شریعت اور دین ہے کہ جمعہ اور عیدین کافر کے کیلئے صحیح ہو بلکہ  
 شریعت محمدیہ میں تو یہ ہر دین میں اگر کوئی ثابت کر دے اور اگر میرا نے کوئی شریعت تار و تاشی ہو تو وہ میری

میران کا خط یہ کہ ہم شریعت کا وہ نہیں کہ ہمیں اپنے میں اپنے شریعت کے فرق نہیں ہو سیکر شواہد کے  
بسم میں متول ہیں معلوم ہو اگر ہمدی کے لیے اسے دعوہ باطل کرتے تھے اور اگر شریعت تادہ جین لائے  
ہیں جیسا کہ اوجہ تو کافر کے لیے ہے نہ جہود و عیدین پر نہ تفسیر شریعت ہمدی کے خط کے بعد بھی جب مسئلہ  
مسئلہ دینی جانتے تھے یا جاننا کہ اس کے مخالف عمل کرتے تھے تب بھی ہمدی نہ ہو سکے کہ ہمدی کے حق میں  
بقیہ افریقہ کا بیعت یعنی ہمدی کے قدم پر چلے گا نہ خطا کر گیا اور اگر حوالہ فیضیت میں کافر تھے تو خط  
اوپر کے لیے جمہور عیدین اور کرتے تھے تو ان کو کافر ہونا اور خطا کر گیا اور ان کے لیے نادر اسمیہ صاحب کا خط  
تب بھی ہمدی اور لکھی اور دوسری خط یہ ہوئی کہ احمد و عیدین اور نادر اسمیہ کے خلاف اس کے  
جس کے لیے جمہور صیغہ ہمدی کے لیے صیغہ ہمدی کے لیے صیغہ ہمدی کے لیے صیغہ ہمدی کے لیے صیغہ ہمدی کے لیے  
فقد کفر یا انزل علی محمد بنی ہمدی کا کہ ان کے ہمدی کا کہ ان کے ہمدی کا کہ ان کے ہمدی کا کہ ان کے ہمدی کا کہ  
و لا حول و لا قوا الا باللہ علیہ السلام کہ ان کے ہمدی کا کہ ان کے ہمدی کا کہ ان کے ہمدی کا کہ ان کے ہمدی کا کہ  
نقل کیا ہے اور یہ حدیث حارث احاد ظنیہ سے ہے کہ یہ تقدیر صحت بخبر ظن کے مفید جزم و یقین کو نہیں ہو اور اسلام  
است ہمدیہ کا قطعی یقینی ہے پس اس غلطی سے اس قطعی یقینی کے زائل ہو سیکر حکم کیوں کر ہو سکتا ہے اور اگر کہیں  
کچھ ہمدی نے اس حدیث کی تصدیق و تصویب کی اور اس کے مطابق اپنے مخالفین کی تفسیر کی تو حدیث  
قطعی ہو گئی جواب دہ کیا ہے کہ اول تقدیر دوسری ہے کہ صحت کفر موقوف ہوئی صحت ہمدی پر اور صحت  
ہمدی موقوف ہو صحت کفر پر مگر یہ تفسیر صحت آخر خلق قبیح سے ہے کہ بطلان ہمدی اس کو لازم ہے اور ہلا وہ  
کفر و تمسک ہمدی کے حکم میں ہے جیسا کہ جواب اول دوم میں مذکور ہو اگر صحت معلوم نہیں ہوتا ہے کہ  
مسکن کو کافر جانتے تھے یا مسلمان بلکہ معلوم ہوتا ہے کہ متروک رہتے تھے کہ کبھی احکام اسلام کے اوپر جاری  
کرتے تھے اور کبھی احکام کفر و ان ظلموں کی طرف منسوب کرتے تھے پس جب کفر و متروک ہوئے حکم مذہبی ہوا  
اور حدیث بھی مفید جزم نہ ہوئی پس اسلام قطعی اور ثابت کیونکر زائل ہو سکتا ہے اور جواب تحقیق یہ ہے کہ حدیث  
مستور کا مطلب ہے کہ پیشتر خروج ہمدی کے خروج ہمدی موجود کا کفر تھا ہے بلکہ اعتقاد رکھنا چاہیے کہ ہمدی  
موجود ہے والا جیسا کہ ہم ہمیشہ شریعت کو اعتقاد ہو اور بعد خروج امام موصوف کے تصدیق کرنا چاہیے  
کہ غایت اعتقاد مطابق کی ہے جیسا کہ ہم سب اس وقت تصدیق کرتے تھے انشاء اللہ تعالیٰ اور ہمدیہ جو یہ  
تو اس وقت بھی اس وقت کرتے ہیں کہ اگر ہمدی موصوف کے ہونے اب تصدیق کرنا چاہیے کہ

ہر چیز کے واسطے کچھ علامات مختصہ ہوتی ہیں جیسے وہ چیز پہچانی جاتی ہے پس حمد کے واسطے بھی علامات ہیں کہ جس میں بانی جاوین ہمدی ہو ورنہ ہر شخص عوی کر بیٹھے کہ بندہ ہمدی سو عود ہی کیونکہ آدمی ہر اور عود نام کہتا اور اویہ اکثر شرک پر اس سے حمد و ثناء ثابت نہیں ہو سکتی پس علامات حمد و ثناء کے احادیث میں ہیں کہ میں اور میں عی میں جو وہاں ہے ہونا تاکہ اس کی تصدیق لازم ہو اولاً انکار کفر جو پس ہی علامات تعریف حمد کی ہوتی اور تعریف میں ضرور ہر یک جامع اور مانع و مختص نہ ہو کہ دوسروں سے ماہ الامتیاز واقع ہو پس اس قدر علامات مذکورہ احادیث کہ جس سے ہمدی غیر حمد یہ تمیز ہو جاوے اور وہ علامات دوسروں میں موجود نہ ہوں بیانات مدعی حمد و ثناء میں ضرور ہیں یا اگر انصاف دیکھئے تو شیخ جو پور میں سب علامات مفقود ہیں سو اسے اس کے کہ محمد نام اس واسطے کہ اتنا تک کائنات فلان یعنی احد عندا سے ہونا اور یا پکا نام عبد احد ہونا بھی ثابت نہو احوال ان کے یہ علامات عامہ سے ہر کی تنہا غیبت حمد و ثناء کے نہیں ہو سکتے ہیں چہرہ بگو سوری علامات کی احوال فلاح خود ظاہر کر دیکھ کر مخالف احادیث و تفاریح کے ہیں اور اخلاق محمدی سے نہایت مخالف ہیں اور دعویہ ہرے کمالات باطنیہ کے غیر مجموع ہیں کیونکہ وہ امور باطنیہ ہیں فقط تصانی بانی ہیں و خود محتاج اثبات ہیں حمد و ثناء کا اثبات کیا کر سکتے ہیں پس ایسے شخص کی حمد و ثناء کا اقرار احادیث کی رو کا انکار ہے اب اگر انصاف کیجیے تو ان کی تصدیق گناہ ہی و انکار موجب اجر و ثواب ہی و اگر علامات مذکورہ احادیث تصدیق واجبہ و انکار کفر ہووے تو کوئی کس کی تصدیق کرے اس واسطے کہ کچھ نقطہ شیخ جو پور مدعی حمد و ثناء کے نہیں ہیں بلکہ ان سے اول بہت سے دعا گذر چکے ہیں یہ بھی بخلائی ان کے اور مقتدی ان کے ہیں چنانچہ تفصیل ادنی جھوٹے ہمدیوں کی موافق لکھنے قاضی الرضا علیہما رحمہم اور حضرت شیخ علی متقی مرحوم کے یہ ہے کہ ایک انہیں سے محمد بن نور محمد بن محمد بن جوسن ۱۱۲۰ھ میں اتفاق سے عبد المؤمن کوئی کے مغربی ملکوں میں خطا تصدیق پیداکر کے مال اسباب لوگوں کے لیکر ژانفسا و بریا گیا اور اپنی حمد و ثناء ثابت کرنے کے واسطے چند لوگوں کو قبروں میں پھینک رکھا تھا تا وہ اکرے رہیں کہ یہ ہمدی سو عود ہی اس جیل سے اکثر جاہلون کو دام گرا ہی میں لایا آخر سخت زلفاش ہو نیکی جو لوگ کفر وین پوشیدہ تھے ان کو جیسے ہی قبروں میں فن کیا اور آپ ہمدی معصوم کہلایا بعد تھوڑے عرصے کے حاکم وقت کے ہاتھ سے مقتول ہو کر یہ لہ اپنے دعوے کا پایا دوسرا محمد بن عبد احد مہین جو نواسا ہمدی کا مجوسہ عزیز کا جنا ہو الملوک عبیدہ کا پوتا تھا حمد و ثناء کا جھوٹا دعوی کرتا ہو انعام کی طرف سے نکلا نسبت اپنے نسب کی حضرت اسمیل بن امام جعفر صادق علیہ السلام کی طرف کر کے

مفسرین نے انکار کیا ہے کہ شیخ جو پور مدعی حمد و ثناء کے نہیں ہیں بلکہ ان سے اول بہت سے دعا گذر چکے ہیں یہ بھی بخلائی ان کے اور مقتدی ان کے ہیں چنانچہ تفصیل ادنی جھوٹے ہمدیوں کی موافق لکھنے قاضی الرضا علیہما رحمہم اور حضرت شیخ علی متقی مرحوم کے یہ ہے کہ ایک انہیں سے محمد بن نور محمد بن محمد بن جوسن ۱۱۲۰ھ میں اتفاق سے عبد المؤمن کوئی کے مغربی ملکوں میں خطا تصدیق پیداکر کے مال اسباب لوگوں کے لیکر ژانفسا و بریا گیا اور اپنی حمد و ثناء ثابت کرنے کے واسطے چند لوگوں کو قبروں میں پھینک رکھا تھا تا وہ اکرے رہیں کہ یہ ہمدی سو عود ہی اس جیل سے اکثر جاہلون کو دام گرا ہی میں لایا آخر سخت زلفاش ہو نیکی جو لوگ کفر وین پوشیدہ تھے ان کو جیسے ہی قبروں میں فن کیا اور آپ ہمدی معصوم کہلایا بعد تھوڑے عرصے کے حاکم وقت کے ہاتھ سے مقتول ہو کر یہ لہ اپنے دعوے کا پایا دوسرا محمد بن عبد احد مہین جو نواسا ہمدی کا مجوسہ عزیز کا جنا ہو الملوک عبیدہ کا پوتا تھا حمد و ثناء کا جھوٹا دعوی کرتا ہو انعام کی طرف سے نکلا نسبت اپنے نسب کی حضرت اسمیل بن امام جعفر صادق علیہ السلام کی طرف کر کے

مغرب و شام و مصر اور خراسان کے ملکوں کے اکثر لوگوں کو اپنے تعریف میں لایا اور مغرب کی طرف ایک فہرست بنایا  
 نام اس شہر کا مدینہ رکھ کر تخت گاہ اپنی بنایا فساد اور بربائیاں اس سے اور اسکی اولاد اور تابعان ہر دن کے  
 جو ہوئیں بنائیں کسی فاسق و فاجر سے نہ ہوں آخر سلطان صلاح الدین نے اس شہر کو بلوہ کی جڑا دکھا دی اور  
 اسکے باقی لوگوں کو جنگل خان سے ہلاک کیا چنانچہ حالات اسکے اور اسکی اولاد کے ابن کثیر اور ابن جوزی اور عجمی  
 عماد الدین و شمس الدین بن خلکان وغیرہ کی تاریخوں کی کتابوں میں تفصیل سے لکھے ہیں برائے سہیل بن جعفر صادق کی  
 اسکے نسب کی نسبت کی نفی کی ہے تیسرا ازمنہ نام ایک شخص اسی جھوٹے دعوے پر وٹھ کر محمدی کہلا یا  
 شہر زوکے پہاڑوں کی طرف کل کر ایک بڑی ٹکڑی کو اپنا تابعدار کیا آخر اس طرف کے امیر محمد خان کردی  
 اوپر فوج کشی کر کے اسکو قتل کیا اور جماعت کو اسکی رہ گندہ گردیا اور اسکے بھائی کو اسیر کر کے راہ ست  
 پر لایا جو تھا ایک کیمیا گر سید غلام نے سات سو ہجری میں ملک مغرب کی طرف سے کل کر دعویٰ ہو گیا  
 کیا اور اکثر اول طراف کے لوگوں کو مطلع کر لیا آخر دعوے اور سکا نہ چلا چند مدت میں مع اپنی جماعت کے مارا گیا  
 یا پنجوان محمد بن عبد اللہ نے سنہ ۹۰۰ نو سو و چوبیس ہجری میں طراف مصر میں ایک جنگلی جماعت کے ساتھ خروج کیا  
 تھا آخر کو اس طرف کے حکام کے ہاتھ پر قید ہو کر تو بیکی چھٹے سید محمد نو بخش جو چوہری کر لویا  
 مغلوب الحال سے ہیں ایک گروہ اور کو محمدی موعود کا کہ منکالت میں پڑے ہیں حالانکہ صاحب طراف  
 کہتا ہے کہ سید محمد نو بخش جو چوہری کو ایک در محل آیا دیکھتے کیا ہیں کہ ایک شخص مخاطب ہو کر کہتا ہے کہ  
 انت مہدی یعنی محمدی ہی انھوں نے سمجھا کہ میں محمدی موعود ہوں ایک مدت تک اسی دعوے پر رہے  
 آخر جب حج کو چلے آئے راہ میں انکو کشف ہوا کہ میں محمدی یا نہیں ہوں کہ ہدایت یافتہ ہوں وہ غامی خلق ہیں  
 طراف عبادت الہی کے نہ محمدی موعود ہوں پس اس دعوے سے باز آ کر مردوں اور ہر ایسوں کو اس اعتقاد سے  
 پھیر دیا اور کہا کہ جب اس سفر سے پہنچا باقی مردوں کو بھی اس اعتقاد سے باز کر دوں گا آخر اٹھارہ میں فوت پایا  
 بعد اسکے ہر ایسوں نے غائب ہو کر جو نہ چاہی انھیں اس عقیدے سے بھر گئے اور بعض نے اعتقاد پر آ کر  
 سے ساتویں شیخ و میں وہی جو سلطان یازید کے زمانے میں تھے تو یہ سلطان بھی اولیاء میں ہوا اور ان  
 شیخ کے اسی خلیفہ سے ایک ن خاندان کا کہ اگر جگہ کشف سے معلوم ہوتا ہو کہ میں محمدی ہوں تم بھی اپنے  
 باطن کی طرف متوجہ ہو اور جو کچھ ظاہر ہو مجھے بیان کرو چنانچہ خاندان کی مدت تک توجہ رکھ کر بولے کہ جو کچھ  
 ہوتا ہے کہ تم ہی یہ چوہری سلطان سے ذکر کیا سلطان نے کہا کہ تم خروج کرو میں تمہارے ساتھ ہوں

[illegible]



اس طرح یہ سب محققین ان میں حیانِ ممدویت کے بھی عموماً تھے اور ہر فرقہ اپنے معتقدانہ کے اخلاق و خوارق  
 میں عموماً توازن و ایات کا رکھتا تھا جیسا کہ ممدوی کہتے ہیں اور تا دمِ مرگ اسکے اصل پر دعویٰ کا قائل تھا  
 جیسا کہ ممدوی قائل ہیں و انفرشیل و بعض دیگر علامت کے بھی تھے اور اکثر علامات مذکورہ احادیث کہ ان  
 لوگوں میں منعقد تھے اوسکی کچھ پر مانی ہیں کہ تھے جیسا کہ ممدوی لوگ کہتے ہیں اب ان میں حیانِ ممدویت کا  
 ابطال ممدوی لوگ کس دلیل سے کرتے ہیں سو بیان کریں کہ اوس دلیل سے ہم انکا بھی ابطال کر سکتے ہیں اگر  
 کیونکہ انکے اخلاق و خوارق کا توازن منوع ہی ہم کہتے ہیں کہ ایسی ہی تھارے شیخ کے اخلاق و خوارق کا توازن بھی  
 منوع ہے بلکہ خود تھاری کتابوں کی اپنی اقلیاء ان کہ منافق و لایق ہیں بلکہ عوامِ مومنین کی شان کے بھی لائق ہیں  
 ثابت ہیں جیسا کہ مذکور ہو رہی ہیں میں نے یہ دیکھا کہ ان اثباتِ ممدویت کی علامات مذکورہ احادیث پر ہر شخص  
 عاجز و اوس کا قلم مدعیانِ مغلطوں کی ممدویت کا ممدی پر ناسخِ ممدویت شیخ جو نہی کے زائل و باطل ہو جاوے  
 اور فقط حضرت امامِ ممدی آئندہ متصف بعلاماتِ ممدویت پر اعتقاد نہ رکھو ہو جاوے و الحقِ الحق بالانوار  
 بخلقِ شانِ زود ہم شیخ جو نہی سے ایسا خلق اختیار کیا ہے کہ بقولِ شہرہ نہ خویش مانگند از ہم نہ گنگد جیسا کہ اپنے  
 عقیدے میں اپنے منکرین کو کافر ٹھہرایا ویسی اپنے معتقدین ممدی کو بھی منافق و کفر ٹھہرایا نہ انصاف سے کہ  
 بابِ زود ہم میں لکھا ہے کہ تین پر ذکر کرنا صفتِ منافقوں کی ہے اور چار پر ذکر کرنا بدتر مشرکوں کا ہے اور ایک  
 دوسرے کے اس قسم میں مسطور ہے کہ میرانے فرمایا کہ تین پر ذکر کرنا الاسلامی ہے اور چار پر ذکر کرنا لادشر  
 ہے اور باقی پر ذکر کرنا والا مومن ناقص ہے اور آٹھ پر ذکر کرنا الا مومن کامل ہے فقط اب دیکھئے کہ ممدوی  
 لوگ کس خدائی میں گرفتار ہیں کہ چار پر بیان سے بھاگ کر وہاں گئے تھے طلبِ ولایت و مدد خدا کے واسطے  
 دہان لینے کے دینے دیکھئے کہ ایک قوم مشرک منافق بلکلاؤں سے بھی بدتر ٹھہرائے گئے اس واسطے کہ تین چار پر  
 حکم ہو کس ممدوی سے ہو سکتا ہے کہ چونکہ اکثر اپنے کسبِ شغل و گشت میں مشغول ہوتے ہیں اور کسبِ شغل پر ہی  
 کسے تحملِ ذکر کرنا ہیہ تمام انکو نصیب نہیں ہو رہا کہ کسبِ پیشہ انبیاء اور سکونالذکر کا جو انکو یوں حرام  
 کہتے اور علاوہ اس قلتِ ذکر کے جو جب فرمانائے ممدی کے دوسری دلیل کفر بھی اس قسم میں جو وہ چنانچہ  
 بخلقِ ہم میں ہے کہ وہ ہر جگہ اپنی زبان پر کہتے ہیں کہ فرزندِ انی و اولادِ انی و اولادِ انی و اولادِ انی و اولادِ انی  
 و غیر ہر اکرامِ ہر اولادِ ہم میں مشغول ہو رہا ہے کہ انکو اللہ کے اولادوں کے اولادوں کے اولادوں کے اولادوں کے اولادوں کے  
 ہی اتنی حالانکہ یہ تمام شیاں مذکورہ بالا اس قسم کے لائق اور اعلیٰ پائے سے جدا رہتی ہیں اور ذکر کرنا پس میں چاہا پس

یہی نشانِ زود ہم شیخ جو نہی سے ایسا خلق اختیار کیا ہے کہ بقولِ شہرہ نہ خویش مانگند از ہم نہ گنگد جیسا کہ اپنے عقیدے میں اپنے منکرین کو کافر ٹھہرایا ویسی اپنے معتقدین ممدی کو بھی منافق و کفر ٹھہرایا نہ انصاف سے کہ بابِ زود ہم میں لکھا ہے کہ تین پر ذکر کرنا صفتِ منافقوں کی ہے اور چار پر ذکر کرنا بدتر مشرکوں کا ہے اور ایک دوسرے کے اس قسم میں مسطور ہے کہ میرانے فرمایا کہ تین پر ذکر کرنا الاسلامی ہے اور چار پر ذکر کرنا لادشر ہے اور باقی پر ذکر کرنا والا مومن ناقص ہے اور آٹھ پر ذکر کرنا الا مومن کامل ہے فقط اب دیکھئے کہ ممدوی لوگ کس خدائی میں گرفتار ہیں کہ چار پر بیان سے بھاگ کر وہاں گئے تھے طلبِ ولایت و مدد خدا کے واسطے دہان لینے کے دینے دیکھئے کہ ایک قوم مشرک منافق بلکلاؤں سے بھی بدتر ٹھہرائے گئے اس واسطے کہ تین چار پر حکم ہو کس ممدوی سے ہو سکتا ہے کہ چونکہ اکثر اپنے کسبِ شغل و گشت میں مشغول ہوتے ہیں اور کسبِ شغل پر ہی کسے تحملِ ذکر کرنا ہیہ تمام انکو نصیب نہیں ہو رہا کہ کسبِ پیشہ انبیاء اور سکونالذکر کا جو انکو یوں حرام کہتے اور علاوہ اس قلتِ ذکر کے جو جب فرمانائے ممدی کے دوسری دلیل کفر بھی اس قسم میں جو وہ چنانچہ بخلقِ ہم میں ہے کہ وہ ہر جگہ اپنی زبان پر کہتے ہیں کہ فرزندِ انی و اولادِ انی و اولادِ انی و اولادِ انی و اولادِ انی و اولادِ انی و غیر ہر اکرامِ ہر اولادِ ہم میں مشغول ہو رہا ہے کہ انکو اللہ کے اولادوں کے اولادوں کے اولادوں کے اولادوں کے اولادوں کے ہی اتنی حالانکہ یہ تمام شیاں مذکورہ بالا اس قسم کے لائق اور اعلیٰ پائے سے جدا رہتی ہیں اور ذکر کرنا پس میں چاہا پس





حیا کیا ہوئے غداں و رنکال اتنی تمام ہوئی تو رسیدن میان کی آواز ثابت ہوا کہ توبہ وقت مرگ نہ سب مہم و پیر  
 نامتقبل ہوئے پچھلے پیرزادوں نے اپنی کمائی کے واسطے تراشی ہو علاوہ یہ جو کرباب دل عقیدہ پانزدہم میں مذکور  
 ہو چکا کہ ان کے مہدیکے نزدیک ملن سے ہجرت کرنے والا بھی منافق ہو پیر پیرن کو کہ بھی ہجرت کرنے کے سبب  
 منافق ہے غرض کہ مہدی لوگ ہر چند کہ اپنے مہدی پر پھول پڑے ہیں لیکن مہدیکے نزدیک یہ لوگ ہرگز مہدی  
 نہیں ہیں بلکہ مسلمان بھی نہیں کیونکہ مہدی انکو شرک منافق و کافر ٹھہرائے ہیں جیسا کہ مذکور ہو چکا سبحان  
 از حجار اندہ و از عجمانہ و غرض کہ رد و خویش آید و پیش خطا و انھیں مہدیوں کے ہوئی کہ ہمارے آسان مسہل  
 انھوں نے چھوڑا جیسا کہ حضرت سالت پناہ فرماتے ہیں التکتھو بالحنفیۃ السہلۃ البیضاء یعنی لایہو  
 میں تمہارے واسطے دین ایک طرف والا آسان و دشمن و عذاب باری نے ارشاد کیا کہ ھو اجبتکم وما جعل علیکم  
 فی الدین من حرج یعنی اس کے تکلیف دیا اور میں نے کھی تمہارے دین میں کچھ مشکل اب ثابت ہوا کہ یہ مشکل کہ شیخ جو پور نے  
 خلق خدا پر رکھی ہو اگر کہ جن چار پر ریزہ کر و فکر آئی میں جان مارے تب بھی اسکو شرک منافق جانتے ہیں غلاف  
 حدیث و قرآن پر خالق حقیت ہم پر یہ کہ شیخ جو پور کرتا کہتے تھے حالانکہ نہ کشت زار کہتے تھے اور نہ شکار کہتے  
 اور نہ گلہ و سفند غیر کا بالا تھا کہ حاجت کی ہوتی اور غریب و دست پتو پاس بغیر ان میں عذر کے کتار کھنا غالی گناہ  
 نہ تھا اور غلاف سنت محمد پر کاتھا کہ اس شریعت میں کتے کا کھانا گناہ ہے اور حادثہ میح سے ثابت ہو کہ جس  
 گھر میں کتا ہو تاہر وقتے اس مکان میں نہیں ہوتے میں اور جو شخص کتا کھاتا تھا حضرت سالت پناہ اس کے گھر میں تشریف فرما  
 نہ ہوتے تھے اور صحیح بخاری اور مسلم میں ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اتخذ کلباً الاکلب  
 ماشیۃ او صیداً و منع انتقص من اجرہ کل یوم قیرا یعنی جو شخص کتبیکا کتا سوائے کتے و شکاری  
 یا فکا یا کھیت کے کہ ہو گا اور اسکے سے ہر روز ایک قیرا قیرا خیرانگ کہ کتے ہیں لیکن اس عالم کے قیرا کی مقدار  
 اللہ تعالیٰ کو معلوم کہ کس قدر ہے اور یہ حدیث بھی صحیحین میں ہے کہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بقتل  
 الکلاب الاکلب صیدا و غنم او ماشیۃ یعنی حکم فرمایا انھوں نے قتل کرنے کو کتا سوائے  
 کتے شکاری یا بکریوں کے کیا لفظ ماشیۃ کا فرمایا چونکہ مدینہ مطہرہ انوارچی اور ملائکہ رحمت کے اور نیکی جاے ہے اور کتے  
 مانع ہیں دخول ملائکہ سے اس واسطے حکم ہوا کہ اس شہر مطہر کو اودگی کتوں سے پاک کریں اور سوائے اسکے بہت حادثہ  
 اس جانور کی مذمت میں اور دین اور تمام امت اسلامیہ کو اس جانور سے انکار ہے اور صحابہ و ائمہ اہل بیت اور اولیاء  
 کاملین میں کسی کی یہ علت نہ تھی کہ نے ضرورتاً ثلثہ اند کہ وہ کے ایک کتاب بھی اپنا فریق ہٹا کے ہوئے پھر اگر دین

یہ خلقی عقیدہ ہے کہ شیخ جو پور غلاف سالت پناہ محمدی کے کھانا نہ کھاتے تھے اور ان کا دین میں ایسا کسبت گاہ و رہا

جیسا کہ شیخ جو پورے اس بیعت کو اختیار کیا تھا پھر طرہ یہ کہ عذر گناہ بجز اذگناہ مقتدین اوس کئے کی دوزخ کیا  
 اور پاکیان بیان کرتے ہیں کہ اپنے مہدی کے اصحاب پر اوس کو تفضیل دیتے ہیں چنانچہ ولی یوسف کہ انکے تابعین  
 ہیں سالہ حجۃ المنصفی میں لکھتے ہیں کہ ایک کتا میران کے دنبال رہا کرتا تھا جہاں اترتے تھے کت بھی اترتا  
 تھا وہ کتا پانچ وقت بانگ ماز کرتا تھا اور وہ فن غیرت مند اس کتے سے تنگ کر کے خواب سے بیدار ہوتا تھا اور وہ  
 کتا ہر روز صبح کو دوازہ بجھ کر ذکر خفی کیا کرتا تھا اور اس وقت اگر اوس کے دروبرو طعام رکھا جاتا تھا ہرگز کتا تھا  
 اور اوس کو بھی سمیٹ دیا کرتے تھے گو کوئی بچہ چھپا کر حال اس کتے کا کیا ہو گا یا یا یار سگ صاحب کہف کا ہو گا اتنی  
 اسی سب سے بڑے بڑے پیشوا احمد یون کے مانند ملک جی مہاجر مہدی اور ولی یوسف غیر ملک کے اپنی تصانیف میں تمنا  
 کرتے ہیں کہ مہدی کا کتا ہو ورنہ کاش اوس کے مقام کو پہونچ کر اوس کے ساتھ اذگنا بھی حشر ہو گا اور قتا نہیں سمجھتے ہیں  
 کہ خداے عالم کے کتوں کا یہ حال ہے کہ ملائکہ رحمت و نیکے نزدیک نہیں آتے ہیں پس مہدی کے کتوں کو ملو کون پوچھتا ہے  
 آباں اشمند وں سوال ہے کہ یہ کتا مہدی کا ہے جو قوت اذان کتا تھا یہ اذان کس لئے میں ہوتی ہے اور بشری تھی  
 یا عو کلانی تھی اگر اذان بشری تھی تو کیا وضع تھی پوربی جو پوری اور تھی یا بار واطی صدا تھی یا گلو اتنی ندا  
 تھی اور فقط ایک غناہٹ تھی یا کچھ کلمات اذان بھی ادا ہوتے تھے اگر ادا ہوتے تھے تو سب بنی آدم سمجھتے  
 تھے یا فقط مہدی لوگ اس فہم سے مشرف تھے بقولیکہ یا نہیں آگ لگی اندھ کو سو جی اور گونگے نے تان کاٹی  
 سہرے نے بڑھی اور اس وقت میں مؤذن کیگی کیا حاجت تھی اور وہ مؤذن بشری کیوں گویا کہ غیرت سے بیدار  
 ہوتا تھا یہی سگ خوش الحان سچ وہ کیے واسطے مؤذن کافی تھا اور اگر اذان بشری نہ تھی بلکہ فقط ایک عو کلانی  
 تو اس کا کیا اعتبار ہو ایسے بہت سے کتے نکلا کرتے ہیں سین کیاز بزرگی ہوئی موعون کی اذان مشہور ہے اگر کتے  
 بھی صدا کی کیا کمال ہو اور طرہ یہ کہ اس کتے کو استفادہ تھا کہ مؤذن مہدی پر کہ بلاشبہ صحابی مہدی کا تھا  
 اس سگ کو تفضیل سے دی کہ اس پر مہدی کی الیسی تاثیر تھی کہ اس کی خوش اوقاتی دیکھ کر مؤذن مہدی شام  
 تھا کہ تنگ کر کے اس کی اذان سننے کے بعد بیدار ہوتا تھا کیا وہ غریب کتے سے بھی ہنر تھا آرزو بھی  
 مہدی کا تربیت یافتہ صحابی مقرب ہو گا کہ فر و حفر ملین فیت تھا اوس کا مادہ استعداد قابلیت بھی نہ کتا تھا کہ کتے  
 برابر تو فیضیاب ہوتا اور مہدی کی سرکاری اس کتے کا نام سجائی بگیا سجائی کا لوتا تھا جیسا کہ شواہد ولایت معلوم  
 ہوتا ہے اور پنج فضائل سے معلوم ہوتا ہے کہ سنت سگ وری کی خاندان مہدی میں جاری ہے چنانچہ میان مہدی محمود  
 مہدی ثانی کے پاس بھی ایک کتا تھا لا نام ایک وزبی بی مکان اوس کو اینٹ کا کھڑا مار میاں نے کہا کہ اگر وہ

کہا ہوا سکوار و لیکن و کتابیں جو بی بی نے کہا کہ میرا بی بی یہ بھائی کا لکھ کر کہا ہاں یہ اسکا بھائی ہے جو  
 یہ سب خبیان علم عقل نہولنے کی ہیں کہ جس سے بیزار ہیں بلکہ منوعات سے جانے ہیں سچ تو کہ نادان دست سے  
 وانا دشمن بہتر بد خلقی ہے نہ ہر دم یہ کہ شیخ جو نہورج حجت احمد سے لوگوں کو باوجود فرضیت و استطاعت کے  
 منع کیا کرتے تھے وہ اپنے خلیفہ میان دلاور کے حجرے کو نہ لکھے کے ٹھہرایا تھا کہ اسکی تین شرط کعبہ احمد  
 کے سات شو بلکہ تمامی ارکان حج کے قائم مقام جانے تھے چنانچہ فضائل میں لکھا ہے کہ ایک روز ایک نے پایا  
 و بارے نیراج سے کہا کہ میں نے تیر کی ہر حج ادا کروں اگر آپ ضایہ کیا جائے گی فرمایا جاؤ یا خدا میں مشغول ہوں  
 اسے بعد چند روز کے پھر اگر کہا کہ میرا جی بندی کے پاس نہا دو راہ موجود ہوں اور وہ میں امن ہوں اور قدرتی  
 بھی حاصل ہو اگر رضا ہو جائوں فرمایا جاؤ میں مرتبہ میان دلاور کے حجرے کا طواف کرواؤں وہ دیکھی کیا  
 باروم میں خدا کو دیکھ کر مستغرق ہوئی میرا دل سے یہ خبر دے بھیجا جب ہوشیار ہوئی انتہی غور فکر اس سنت مہدی کو  
 انکی اولاد و خلفائے کبر و حشم قبول کیا اور حکم خدا و رسول کو کہ مقدمہ حج میں نہایت تاکید سے ہر پس پشت ڈال دیا  
 میان مکہ اگر کوئی دوسرا شخص ارادہ کرتا تھا اسکو منع کرتے تھے اور وہی حجرہ دلاور کہ قبلہ سوروی و آبائی  
 تھا بتلا دیتے تھے چنانچہ بیخ فضائل میں لکھا ہے کہ میرا سید محمود کو قوت میں میان علی جامع نقلیات  
 اور میان یوسف حاضر ہوئے میان یوسف تعرض کیا کہ اگر رضا ہو میں حج کر کے آؤں سید محمود نے فرمایا جاؤ  
 طواف حج و میان دلاور کا کر کے آؤ اگر حج تمہارا قبول نہ ہو سے حج کو حلال چنانچہ میان یوسف طواف کر کے اٹھا  
 و نیران آئے اور کہا کہ میں نے اپنے خدا کو چشمہ سر دیکھا انتہی سبحان احمد معلوم نہیں کہ انھوں نے کس کو اپنا خدا  
 سمجھا ہے کہ وہ حجرہ دلاور کے طواف میں نظر آتا ہے اور خداے عالم کے بیت الطہر کے طواف میں نظر نہیں آتا ہے  
 بالجملہ ان لوگوں کے نزدیک حجرہ دلاور کعبہ شریف سے افضل ہوا اور فرض خدا سے کر کر کن سلام ہی بزرگان خدا کو  
 منع کیا اور سر مخالفت خدا و رسول کی کی کہ خدا کی راہ سے بزرگان خدا کو باز رکھا اور طواف حجرہ دلاور میں  
 خداے عالم کا نظر آنا غلط محض ہے بلکہ فریب شیطان ہے وہ ایسے ہزاروں شعبہ بناتا ہے اور حایل عابدوں کو  
 بے گناہ کر دیتا ہے عابد کو دعوی تھا کہ میں بارہ برس خدا کو دیکھ کر سجدہ کیا کرتا ہوں ایک عالم محدث نے پوچھا  
 کہ کس طرح دیکھتے ہو کہا کہ دریا پر تخت ہوتا ہے اور سپر جلوہ فرما ہوتے ہیں عالم نے کہا کہ صحیح مسلم کی حدیث سے  
 ثابت ہوتا ہے کہ ابلیس پناخت دریا پر بٹھا تا ہے اور فواج اپنی اطراف عالم کو واسطے مگر اہل خلق کے روانہ  
 کرتا ہے اس بزرگ نے قوت انوہی کی اور کہا کہ تنہا خدا بارہ برس مجھ کو اس ملعون دھوکا دیکر اپنا سجدہ کروایا

یہ بھی کہ جو سید محمود نے دلاور کے حجرے سے باوجود استطاعت و خلق کمال سے  
 نہ کیا کہ جو سید محمود نے دلاور کے حجرے سے باوجود استطاعت و خلق کمال سے

یہ بھی کہ جو سید محمود نے دلاور کے حجرے سے باوجود استطاعت و خلق کمال سے  
 نہ کیا کہ جو سید محمود نے دلاور کے حجرے سے باوجود استطاعت و خلق کمال سے

اہل مافیت معتبر و منکھار کہ حضرت تنج عبدالقادر جیلانی قطب بانی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں اپنی ساری  
 کے وقت میں یک روز ایک صحابی میں پونچھا اور وہ ان چند روز تو تعین کیا ایک ورت شنگلی سے نہایت غلبہ کیا اور  
 ایک ٹکڑا برکھ چھپایا نہ نہ ہوا اور اوچین سے کمانہ بنیم کے مجھ پر سکا کہ میں سیلاب ہو گیا بعد اسکے ایک یسا نہ نظر  
 پڑا کہ انق اسماں اس گورانی ہو گیا اور ایک مرت نمودار ہوئی گا اور ایک وارت ہو گا کہ ای عبدالقادر میں تیرا دور  
 ہوں حرام چیزیں میں نے تجھ حلال کر دیں ہیں چاہے سو کر میںے کہا **اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ** دور  
 ای ملعون پس یکا یک و نور تار یک ہو گیا اور وہ صورت دعوان ہو گئی اور مجھ سے کہا کہ ای عبدالقادر تو نے  
 بسید اپنے علم کے میرے ہاتھ سے نجات پائی اس کرشمے سے میں نے شریل طرقت کو گمراہ کر دیا ہے لوگوں نے  
 عرض کیا کہ آپ نے کیونکر معلوم کیا کہ وہ شیطان ہے فرمایا اس قول سے کہ محرمات کو میں نے تجھ حلال کر دیا تھی  
 دیکھئے ائمہ حضرات طرقت جہاں طلاق شریعت کچھ دیکھتے تھے اپنے علم کی بدلت معلوم کر لیتے تھے کہ یہ کج  
 شیطانی ہے یہاں تک مدعی نے شروع سے علم کی ممانعت کر دی یہ سچا ہے کہ یہ کج چاہیے کہ یہ کج شیطانی  
 ہو کر ذرہ بھی نہیں کی سمجھ ہوتی ہے چاہتے کہ جہاں فرض خدا کا اسکو الہام منع کرنے والا خدا کی طرف سے نہیں ہے  
 بلکہ شیطان کی طرف سے اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں جا بجا تاکید جہت اللہ کی فرماتا ہے کہ **اَسْمُوا**  
**اَلْحَمْدَ وَالْعَمْرَةَ لِلّٰهِ** یعنی پورا کرج اور عرسے کو خدا کے واسطے **وَلِلّٰهِ عَلٰی کُلِّ شَيْءٍ حَكْمٌ اَلْبَيْتِ** میں  
**اَسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا وَمَنْ كَفَرَ فَاِنَّ اللّٰهَ عَزَّ وَجَلَّ اَعْلَمُ** یعنی او حق ہے اللہ تعالیٰ کا لوگوں  
 قصہ کرنا بیت اللہ کا اس شخص پر کہ استطاعت رکھتا ہو اسکی طرف اشارہ کی اور جسے کفر کیا پس اللہ تعالیٰ نے  
 نیاز ہر عالم میں منتہی دیکھئے کس قدر تاکید ہو کر کہ نہ کر نیکو کفران نعمت فرمایا اپنی اسطے حدیث شریف میں ارسی  
 کی روایت سے دار ہر کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **لَا يَمْنَعُ مِنَ الْمَرْءِ حُجَّتُهُ** حاجت  
 ظاہرۃ او سلطان جابر او مرض جالس فاجان **لَا يَمْنَعُ مِنَ الْمَرْءِ حُجَّتُهُ** فلیمت ان شاء اللہ ویاوان **شَاكِرًا** ویاوان  
 یعنی فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب کو نہ رو کس ج سے محتاجی ظاہر یا بادشاہ ظالم یا مرض سے نہ  
 پس جادوہ شخص اور ج نہ کرے پس شخص چاہے یہودی ہو یا کافر یا نصرانی مرے انتہی دیکھئے کس قدر تاکید ہو  
 کہ اگر بلا عذر ج نہ کیا تو فرمایا کہ ایسا شخص چاہے یہودی ہو یا کافر یا نصرانی مرے چاہے نصرانی ہو کہ اور یہ نہ فرمایا کہ اگر چاہے  
 دلاور کہ جو بچہ کا طہرین کر لے اور جب یہ کعبہ الہیم علیہ السلام تیار کر چکے حکم آئی ہو کہ **اَذِنْ فِی النَّاسِ**  
**اَبَا لِحَبْرَةٍ يَأْتُوْهُ رَجُلًا وَّ عَلٰی كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِيْهِ مِّنْ كُلِّ مَخْرَجٍ حَقِيْقٌ** یعنی ہمارے لوگوں میں ج نہ کیا

کہ او بن تیری طرف پیادہ پاؤں دبلے دبلے اونٹوں پر چلے آئے راہوں ورسے پس حضرت ابراہیم حسب الحکم مقام  
 ابراہیم کے چہرے پر کھڑے ہوئے اور وہ مانند بلند پہاڑ کے اونچا ہو گیا پس حضرت ابراہیم نے دونوں کانوں میں  
 اونٹن لیاں لٹک کر چاروں طرف متوجہ ہو کر پکارا کہ ایسا الناس تمہارے رہے ایک بیت بنایا اور تیرا من بیت کا  
 قصد کرنا فرض کیا جو اپنے رب کا حکم قبول کرو پس جنگی تقدیر میں حج کرتا تھا اونٹوں اپنے بابہ اور انکی پشتوں اور اون  
 کے رحمون میں سے جواب یا کہ لبیک اللهم لبیک چنانچہ عالم التضرع میں منقول ہوا در یہ کہ میں نہیں  
 کہ حضرت ابراہیم یہ بھی پکارے ہوں کہ چاہے اس بیت کو آنا اور پیاسے گجرات میں ایک لا اور فقیر ہو گا اور اسکے  
 جھوپڑے کا طوطا کہ لینا واللہ المستعان علی ما تصفق اسکے سوا اور بیت سے آیات و احادیث اس بیت الیک  
 حج میں وارد ہو کر ان کے خلاف کیا شیخ جو نوراؤر ان کے بیٹے طیبہ محمود کو نے بد خلقی فوز و دم یہ کہ یہی  
 میان لاؤر کہتے حجرے کو شیخ جو نوراؤر ان کے بیٹے نے کعبہ درج کی جگہ بلکہ تجلی گاہ الہی مقرر کیا مگر شیخ جو نوراؤر  
 ان کے حق میں فرماتے ہیں کہ میان لاؤر کو عرش سے تحت اثر شری تک سیار و شن و جیسا کہ تھیں میں درانی کا  
 ہووے چنانچہ شیخ فضائل میں مذکور ہوا لاکہ یہ لاؤر اپنی غیبت نیان اسی بیان کرتے تھے کہ نصرت ان کے  
 مخالف ہوتی تھیں چنانچہ اس شیخ فضائل میں لکھا ہے کہ ایک زمین میان لاؤر مرتضیٰ میں بیٹھے تھے ان میں  
 کلام و لچھیں ہستانے دنیا میں بہت ریاضت کی تھی حال انکا یہ ہو گا اسی وقت حکم الہی ہوا کہ ہمارے بندے نے  
 یاد کیا ہر لجاؤ لاکہ نے اونکو ویسے مسلسل انکی بیٹھ کے چھپے لاکر لکھا کیا میان لاؤر نے متوجہ ہو کر سبیل میں تھکا  
 پوچھا وہ لوگ تھیں پیشانی پر پا کر روئے اور بولے کہ ہماری زہد و ریاضت میں چونکہ خدا تعالیٰ متوجہ تھا صانع ہوں  
 اب اس عذاب بد میں گرفتار ہیں اس لحظہ آپ کی نظر کے سبب اب سے اس پر جب نظر نہ کرنا سے غائب ہو گئے پھر  
 عذاب کے گئے میان اوسے نے پوچھا کہ میانجی یہ لوگ آتش میں انکو عذاب کس چیز کا ہو فرمایا انکو عذاب نہ ہر کا ہو کہ  
 بعضے روکات سردی کے ہیں اور کثرت زہد و ریاضت میں انکی تھی یہاں قطع نظر اس بحث سے کہ رام وغیرہ خاکی ہیں یا آتش  
 میان لاؤر کا اعتقاد یہ معلوم ہوا کہ جن شیاطین کو کہ آتش میں عذاب لگا ہو گا بلکہ زہد و ریاضت کا اور ان میں  
 صاف ہر دیکر جن کو کبھی عذاب آتش میں چنانچہ یہ آیت اور پھر یہ کہ قال ادخلوا فی آتھم و قد خلعت  
 من قبلکم من الیوم و کل انیس فی النار یعنی فرمایا داخل ہوتے تھے اور استخوان کے گدڑ تھے ہیں مبتیسر سے  
 قسم ہاں سے آگ میں اور تحقیق اس کی کہ جن کو آتش میں انکو آتش ہے کیونکہ عذاب ہوتا ہے کہ سببتاں  
 کی فصل تھیں اسل جن میں موجود یہاں سبب غارت مقام کے اعادہ کیا گیا اور حیرت کا مقام ہے کہ ہر مہدی

بعضی از مذہب یہ کہ عذاب جزا کی سیان لاؤر کو عرش سے تحت اثر شری تک سیار و شن و جیسا کہ تھیں میں درانی کا  
 حال ام و دیگرہ کا کہ عذاب قرآن کے حکم کی اجتناب سے عذاب کیا گیا کہ ان میں ہر

حق میں کہے کہ اسکو عرش سے فرش تک نازل فرمائی کہ روشن ہو اور اسکو معلوم ہووے کہ رام و لچھمن و سیتا کا کیا حال ہو اور یہ بھی معلوم ہووے کہ جن کو عذاب آتش ہو اور کیت مذکورہ بالا بھی مایہ و نہوے یہ وہی میاں ہیں کہ کہمیلہ و کھوٹو لڈ کو بیلد یولد پڑھتے تھے چنانچہ مذکور ہو چکا وہ وہ وصف ہو اور یہ کشف ہی خلق حق تعالیٰ کے کبریا کی فضائل میں لکھا ہو کہ میران فرمایا کہ خدا تعالیٰ نے میاں نظام کو ایسا کشف دیا کہ عرش و عرش سے فرش تک بلکہ فلک سے سمت تک انکے سامنے ایسا ہی جیسا کسی کے ہاتھ میں داندرائی کا ہووے انتہی حال انکے سرنگ کو قطع زمین آسمان کے پیچھے عقائد ایمانیہ بھی برابر معلوم نہ تھے سچ فضائل میں لکھا ہو کہ ایکے وزان کے پاس ہر شخص سے ہونے کو آئے ایک مرید کیا اور دوسرے کو دوسرے کروڑ کا وعدہ کیا جب کل کو آیا اسکو مرید کیا عبد الرحمن پوچھا کہ تیرا خیر میں کیا حکمت تھی کہا کہ میں نے دیکھا کہ اسکی پیشانی پر مقبول لکھا ہو اور لوح محفوظ میں بھی مقبول لکھا ہو لیکن علم قدیم میں مرد و پریش سے عجز ہو کر علم قدیم میں مقبول لکھوایا انتہی آبیخاں کیجئے کہ ان سرنگ کو اسقدر بھی معلوم نہ تھا کہ علم قدیم الہی نہیں پہنچتا ہو ورنہ جتنا باری میں صفت جبل کی لازم آوے شلال اشمال خاص میں لازم آتا ہو کہ نظام کا اعتقاد یہ تھا کہ اب تک اللہ تعالیٰ اس شخص کو مردود و بابتا تھا اور وہ آج میری کوشش سے مقبول ہو گیا تو اہانت الہی آج تک خطا و جبل تھی تعالیٰ اللہ عما یقول الظالمون حالو کلبہ را اور اس کشف عظمیٰ فرشتی پر تاریخ دانی بلکہ قرآن انی آپ کی ایسی تھی کہ اب تک بھی معلوم نہ تھا کہ شہاد کا حق ہو اور باغ آدم کس ہر زمین پر جہاں ہو اور تھہ سکندریا ہی اس واسطے کہ بیچ فضائل میں لکھا ہو کہ ایک وز عبد الفتح شہا و نظام سے پوچھا کہ سنا جاتا ہو کہ اس کو وہ قاف میں ایک درخت ہو کر نثر و اسکا آدمی ہیں کہ دختران بازوہ بکثرت اوس میں خلق ہیں جب سکندرز و القرین ہاں پونچے ایک ختر کے ساتھ اوس میں کوشش کو جماع کیا اوس میں سے اس دم تک قطرات خون و من سخت سے ٹپکتے ہیں شہا و نظام نے کہا سچ ہو تم بھی کیجئے کہ وہاں عبد الفتح کی آنکھوں پر کھدیں اور بعد لٹنے کے کہا دیکھو جب دیکھا تو اسی درخت کے نیچے موجود تھے اوس نے پوچھا میان جی سکندز نے آدمیوں کو اسی پہاڑ پر سو رکھا تھا فرمایا ہاں ایک آدمی کو پہاڑ پر بھیجا کہ دیکھے ہر طرف کیا ہو جب سر کوہ پر پونچا اُس جاب لیکھ کر ہنس اورو کو پڑا اور سر کو زخمی آرمی کہ میں ماند حکم بجا دوں گی تبسم کر کے رنج توڑا کہ کو پڑا پس سکندز نے درگاہ الہی میں متوجہ ہو کر متفلسفہ حقیقت حال کا کیا حکم ہوا کہ وہاں بہشت شہا ہو کہ اون لوگو کو نصیب ہوئی انتہی سہانہ اسقدر بھی معلوم نہ تھا کہ درخت میں آدمی کہاں سے آئے آدمی کہ حضرت آدم کی نسل سے ہووے نہ کہ درخت سے نکلے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی

میں نے اپنے دل سے یہ دعا کی کہ جو اس شخص کو  
خداوند کے فضل و کرم سے نصیب ہو



يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ ذَرٍّ قَانِثِي  
 سے یعنی آدم وحواء علیہما السلام سے اور یہ بھی خیال کیا کہ سکندر کے جنگی نبوت میں اختلاف ہوا اور ولایت میں اتفاق  
 ہوا و بغیر کجاح فضہ و فتوح سے جماع کیونکر ہو سکتا اور یہ بھی معلوم نہ تھا کہ بہشت شداد کو کو قاف کے پر کے کسان کمر  
 وہ بہشت ہر اعلیٰ وادی کو معلوم ہو کہ کشر عدن کے صحرائیں تھی اور اسکا نام ارم ہی اس واسطے کہ بانی اسکا خدا  
 بن عاذ بن عوص بن ارم بن سام بن نوح ہی اس مکان جنت نشان کا نام بھی اپنے جہو کے نام پر رکھا تھا اور اس  
 عادی اولاد کو بھی عادی کہتے ہیں لیکن انیس سے متغذین کو عادی اولیٰ اور ارم بھی کہتے ہیں اور مشاخرین کو عادی اخیر  
 کہتے ہیں چنانچہ زخشری نے تغیر کشف میں لکھا ہوا عادی و اخیر زمین اختلاف میں متصل حضرت کے رہتے تھے  
 اور انکی پیغمبر ہو علیہم السلام تھے قصہ انکا قرآن مجید میں بابا جاند کو رہا اور عادی اولیٰ کہ بانی شہر ارم ہیں اسکا کن  
 قریب شہر عدن کے تھے قصہ انکا قرآن مجید میں وجاہت فقط بطور اجمال کے مذکور ہوا ایک سورہ نجم میں کہ اَهْلَكَ  
 عَادَ الْاُولٰٓئِی اور دوسرے سورہ فجر میں کہ اَللهُ تَوَكَّلْ فَعَلَّ رَبُّكَ اِنَّا بَعْدَ اَرْبَعِ اَلْمِائَةِ اَلْعَسَا اِلَیَّ  
 اَلْمُتَّخِلُونَ مِثْلَ هَآفِی الْاِلَکَادِ اور تفصیل اس قصہ کی تفسیر غزیری وغیرہ تفسیر معتمدین معجمہ ہر ابا کو کوئی ممدوی  
 صاحب اپنے بزرگوں سے حسن ظن باقی رکھنے کے واسطے یہ توجہ کریں کہ یہ بہشت باوجودیکہ جالیس کو س کو و زمین مع احوال  
 تھی کہ ہر جانب سے کوس کی مسافت ہوتی تھی اور دیواریں اسکی سوئے چاندی کی اینٹوں سے تیار ہو کر پانچ سو  
 گز کا ارتفاع رکھتی تھیں اور اندر اسکی ایک ہزار محل عالیشان مہم صغر و دیوارت سے تھا بعد ہلاک ہونے  
 شداد کے کہ نظر سے آدمیوں کے غائب ہو گئی ہر شاید اوڑھ کر کو قاف کے ورے پلے پہنچ گئی ہو اور میان  
 نظام کا کشف سچ ہو جو اب اسکا یہ ہر کہ یہ بات نہ عقل سے ثابت ہو سکتی ہو نہ کسی نقل مغرب سے بلکہ فقط نصرا  
 خیال خام ہوا و درہ مکان اوسی سرزمین میں موجود ہی چنانچہ ہر روایات معتبرہ ثابت ہوا کہ عبدالمدین قلابی نے  
 عندہ کہ صاحب حضرت رسالت پناہ سے ہیں ایک وڑوس فرح میں وارد تھے کہ ایک وڑوس انکا بھاگیا اور اسکی  
 پیچھے دوڑے اور متصل شہر ارم کے پہنچے اللہ تعالیٰ نے وہ مشران پر کشف کر دیا جو دیکھنے اور اسکے منارات اور  
 دیواروں کے مدہوش مہوت ہو گئے دل میں خیال کیا کہ شکل اسکی مشابہ بہشت موعود کے ہر شاید عالم عالمین  
 مجبور بہشت مشکشف ہوئی ہو جہاں نہ زلزل ہوئے دیکھا کہ مکانات و انداز و اشجار تمام مشابہ بہشت کے ہیں لیکن  
 شہر میں کوئی شخص نہیں ہو تھا وڑوسے جواب دیا قوت کہ صحت انکوں میں کچھ تھے چاد میں اوٹھالیے اور نہ انکی  
 خوف کر کے باہر چلے گئے اور روانہ دمشق کو نہ وہ جب بان پہنچے معاویہ رضی اللہ عنہ کے سامنے کہ اسوقت کے

یہ آدم و عادی باغ ارم کا دروازہ ہے عبدالمدین قلابی نے اسے دکھایا ہے

خلیفہ تھے یہ ماجا بنیان کیا معاویہ پہنچا کہ شہر خراب میں لکھا ہی پابیداری میں کہا بنیادی میں منیعہ دیکھا ہوا اور  
 علامت اور مقام کے مجھکے سبب دہن لکھو مدینہ کلاں ست میں استقدر فاصلہ پر ہوا اور اسکی دوسری جہت میں  
 فلاں درخت ہوا فلاں فی طرف فلاں چاہے اور یہ دیکھو جواہر یا قوت جود ہاں سے اور تھا یا ہا ہوں میرے پاس  
 موجود ہیں خلیفہ موصوف یہ سکر نہایت متعجب ہو اور علی گھر سے انتفت کیا کہ دنیا میں کوئی ایسا شہر  
 کعبہ مبارک وغیرہ علی خراج یا کہ ہاں ہوا و قرآن میں دسکا ذکر ہے کہ آدم ذات اللہ اولاد لایۃ لہ اور اللہ تعالیٰ  
 او سکو نظر سے پوشیدہ کر دیا ہوا یہ غیر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ایک آدمی میری امت کا اس شہر میں  
 داخل ہوگا سرخ رنگ کوتاہ قد اور گردن پر خال کھتا ہوگا اور وطن کی تلاش میں ہاں پر پہنچے گا جب وہ  
 یہ سب وصا علیہ اللہ بن فلاں میں مطابق پائے گا و امده مروی ہے کہ پنجہ یہ قصہ تفسیر غزینی اور کشاف  
 او بیضاوی اور دارک میں بھی تفصیلاً اور جملہ مسطور ہے یہ خلقی نسبت و یکم یہ کہ میران کو دعوی تھا کہ میں  
 تابع نام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہوں اور جب قدر اتباع مجھکو جملہ کر سیکو جملہ نہیں ہوا و اثبات میں دعوی  
 میں یہاں تک جہد کہ تھی زوال اور غیر ضروری اور غیر اختیاری امور واسطے انکار و طاعت اور متابعت کے  
 ثابت کیجئے تھے اور چھین کر سنیں کہ حضرت رسالت بلکہ آنحضرت پر واجبات و انقض سے تحمیل او سیکو  
 سلفا کر کے لیا تھا بیان او سکا یہ کہ میان کی اربعہ رسالات جہت المنصفی میں لکھتے ہیں ایک وزیر ان کو کہے  
 ایک ندان بادشاہ قدران پیشین کا انکے ہاں سے جہد ہو گیا اتباع کے واسطے انتہی او شہادہ اور لایت کے با  
 چہ دم میں کچھ ہو کہ شیخ وانیال جو بنوری سے بعد تولد میران کے انکے والد میان عبد اللہ سے پوچھا کہ تھے  
 فرزند نو تولد کی کمینت کیا مقرر کی یا انصوح لکھا کہ ہمارے جہد کا نام سید قاسم تھا اس واسطے اس کو سیکو  
 سہم ابو القاسم بولتے ہیں انتہی غرض کہ بیان تک مطابقت کی فکر ہو کہ سہم جہد ایک ذات بھی گڑا  
 اور مطابقت کمینت کے واسطے کوئی بیٹا قاسم نام نہ تھا تو دل سے کہ نام پر اسم نے سہم ابو القاسم مقرر کر دیا  
 اور جہاد ساتھ کفار کے کہ حضرت رسالت مآب فرض تھا اور سنت قائمہ اور طریقہ و ائمہ آنحضرت کا ساتھ لے کر  
 دھوے حد ویت کے کہ وقت اتباع نام کا وہی ہو کبھی علی لکھا اور جو سفینت آنحضرت کی کہ حسن جہاد میں ہیں مانند  
 قرآن جنگل و تفسیر غنائم اور غزیرہ اور فتح ملا و اور شہر اسلام اور ہم تہا نا اور کلا فی بلاد او بعد انھما  
 میں اللہ اور اجساد حدود و احکام وغیرہ حد و ہاں میں عادات حضرت سید کائنات کو ترک کر دیا اور کبھی طاعت اللہ کا  
 ارادہ کیا پس باوجود استقدر فی الفت کے تابع نام کہیں کہہ دے اور سوا اسکے اور بہت سی پیشین ابی گوینہ شریک ہیں

یہ سب وصا علیہ اللہ بن فلاں میں مطابق پائے گا و امده مروی ہے کہ پنجہ یہ قصہ تفسیر غزینی اور کشاف  
 او بیضاوی اور دارک میں بھی تفصیلاً اور جملہ مسطور ہے یہ خلقی نسبت و یکم یہ کہ میران کو دعوی تھا کہ میں  
 تابع نام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہوں اور جب قدر اتباع مجھکو جملہ کر سیکو جملہ نہیں ہوا و اثبات میں دعوی  
 میں یہاں تک جہد کہ تھی زوال اور غیر ضروری اور غیر اختیاری امور واسطے انکار و طاعت اور متابعت کے  
 ثابت کیجئے تھے اور چھین کر سنیں کہ حضرت رسالت بلکہ آنحضرت پر واجبات و انقض سے تحمیل او سیکو  
 سلفا کر کے لیا تھا بیان او سکا یہ کہ میان کی اربعہ رسالات جہت المنصفی میں لکھتے ہیں ایک وزیر ان کو کہے  
 ایک ندان بادشاہ قدران پیشین کا انکے ہاں سے جہد ہو گیا اتباع کے واسطے انتہی او شہادہ اور لایت کے با  
 چہ دم میں کچھ ہو کہ شیخ وانیال جو بنوری سے بعد تولد میران کے انکے والد میان عبد اللہ سے پوچھا کہ تھے  
 فرزند نو تولد کی کمینت کیا مقرر کی یا انصوح لکھا کہ ہمارے جہد کا نام سید قاسم تھا اس واسطے اس کو سیکو  
 سہم ابو القاسم بولتے ہیں انتہی غرض کہ بیان تک مطابقت کی فکر ہو کہ سہم جہد ایک ذات بھی گڑا  
 اور مطابقت کمینت کے واسطے کوئی بیٹا قاسم نام نہ تھا تو دل سے کہ نام پر اسم نے سہم ابو القاسم مقرر کر دیا  
 اور جہاد ساتھ کفار کے کہ حضرت رسالت مآب فرض تھا اور سنت قائمہ اور طریقہ و ائمہ آنحضرت کا ساتھ لے کر  
 دھوے حد ویت کے کہ وقت اتباع نام کا وہی ہو کبھی علی لکھا اور جو سفینت آنحضرت کی کہ حسن جہاد میں ہیں مانند  
 قرآن جنگل و تفسیر غنائم اور غزیرہ اور فتح ملا و اور شہر اسلام اور ہم تہا نا اور کلا فی بلاد او بعد انھما  
 میں اللہ اور اجساد حدود و احکام وغیرہ حد و ہاں میں عادات حضرت سید کائنات کو ترک کر دیا اور کبھی طاعت اللہ کا  
 ارادہ کیا پس باوجود استقدر فی الفت کے تابع نام کہیں کہہ دے اور سوا اسکے اور بہت سی پیشین ابی گوینہ شریک ہیں

دعا میں ہاتھ اٹھانے کے ارکان پر تردد نہ ہونا چاہیے

چنانچہ وقت دعا کے ہاتھ اٹھانا خصوصاً بعد فرض نمازوں کے سنت مستحب ہے کہ حضرت کے وقت سے  
 آج تک تمام اہل اسلام اور پیغمبر میں اس قسم میں مطلقاً منوع و متوقف ہر حال کا حادثہ صحیحہ سے ثابت ہے  
 کہ وقت مقبولیت کا بعد نمازوں میں کسی اور طریق مسنون کا کیا ہو کہ دونوں بتیلیان پھیلا نا اور آسمان کے  
 سامنے کرنا اور دونوں ہونڈھون نکل دینا کرنا اور بعد فراغ دعا کے ہاتھوں کو مونہ پر پھیر لینا چنانچہ ارشاد  
 میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلوا اللہ بظنون الکفر ولا تشکروا بظہورہا فاذا فرغتم  
 فامسحوا بوجہکم یعنی سوال کرو اللہ تعالیٰ سے باطن بتیلیوں سے اور سوال کرو پشت بتیلیوں سے پس  
 جب فراغ ہو پھر لیو بتیلیوں کو اپنے پیروں پر اور ترمذی میں ہے کہ حضرت عمر فاروق فرماتے ہیں کہ کان رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم اذا رفع یدیه فی الدعاء لم یردہما حتی یمسح بہما ووجہہ یعنی تعالیٰ  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ جب اٹھاتے تھے دونوں ہاتھ اپنے دعائیں اذاتارتے تھے اونکو بیان تک  
 کہ پھیر لیتے تھے اونکو اپنے پیر و شریف پر اور حصن حصین میں نقل کیا کہ آداب عاسے ہر بسط الیدین  
 فتمس یعنی کھولنا دونوں ہاتھوں کا روایت کیا اسکو ترمذی اور حاکم نے و دفعہ صامح وان یکن  
 دفعہما أحد والمنتک بین د امس یعنی اور اٹھانا دونوں ہاتھوں کا طرف آسمان کے نقل کی  
 یہ صحاح ستہ میں دریکہ ہووے اٹھانا دونوں ہاتھوں کا برابر ہونڈھوں کے روایت کی یہ ابوداؤد واحد حاکم نے  
 اور ترمذی میں ہے کہ قبل یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای الدعاء اسجد قال جوف اللیل  
 الاخر و دبر الصلوات المکتوبات یعنی گو گونے سوال کیا کہ یا رسول اللہ کون سنی عاستجاب تری  
 فرمایا میں تجھی اسکا اور مجھے فرض نمازوں کے اور نسائی میں بھی روایت ہے کہ نمازوں فرض کے بعد وقت اجابت  
 دعا ہر غرض کہ دعا کے وقت ہاتھ اٹھانا خصوصاً بعد فرض نمازوں کے سنت حضرت کی ہے اور اس باب میں عجائبات  
 صحیحہ کثرت وارد ہیں کہ اسکا حکم اس سائے میں نہیں ہو سکتا ہے بلکہ معلوم ہوتا ہے کہ دعائیں ہاتھ اٹھانا سنت  
 انبیاء سابقین کی بھی چنانچہ صحیح بخاری کے کتاب الانبیاء میں ہے کہ جب حضرت ابراہیم اپنے فرزند اسمعیل کو حج  
 اوفی والدہ کے باہر آئی تے میں بیت اللہ کے پاس کھڑے ہوئے بعد چند قدم کے جب وکی نظر سے غائب ہوئے  
 بیت اللہ کی طرف و نہہ کر کے دونوں ہاتھ اٹھا کر یہ دعا کی کہ اے رب انی اسکنت من ذریعتی یوا علی غیری یعنی  
 عینہ بنی لک الحمد ربنا الیہ یمو الصلوۃ فاحمل ائیدئنا من الناس تھوی الیہم و ازرہم  
 القہرات لعلکم یسکون الخ یعنی پس معلوم ہوا کہ ہاتھ اٹھانا وقت دعا کے جیسا کہ سنت محمدی ہے

سنت ابراہیم بھی ہوا ورنہ شاغل اس قوم کا شاید کہ حدیث مسلم پر صلوة الاستسقا میں بروایت انس رضی اللہ عنہ  
 کے کہ ان نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان لا یرفع یدیه فی شئ من دعاہ کا فی الاستسقا حتی  
 یلوی یا صا بطیہ یعنی پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم تھے کہ نہیں اٹھاتے تھے ہاتھ اپنے کسی عابین بکراستقام  
 یہاں تک کہ نظر پڑتی تھی سفیدی بغلون اونکے کی انتہی اور ظاہر ہو کر اس حدیث میں طلق ہاتھ اٹھانے کی نشی  
 نہیں ہو بلکہ اس کیفیت سے کہ سفیدی بغلون کی نظر پڑے ایسا واسطے امام نووی نے شرح اس حدیث میں فرمایا کہ  
 ظاہر اس حدیث سے وہم تھا ہر کہ حضرت نے سو ااستسقا کے ہاتھ نہیں اٹھائے ہیں اور حالانکہ ایسا نہیں ہو بلکہ  
 ثابت ہو کہ حضرت کا ہاتھ اٹھانا دعائیں سو ااستسقا کے بہت مقاموں میں اور وہ مقامات حضور شہار سے  
 زیادہ ہیں اور میں نے اون میں سے قریب تیس حدیث کے جمع کی ہیں صحیحین سے اور شرح حذیب کے آخر باب فقہ اصولو میں  
 او کو نقل کیا ہے میں نے اور تاویل اس حدیث کی یہ ہے کہ رفع یدیع جس میں سفیدی بغلون کی نظر پڑے سو ااستسقا  
 نہوایا یہ کہ انس نے نہ دیکھا اور دوسروں نے نہ دیکھا کہ حضرت نے اور دعائوں میں بھی ست مبارک بلند فرمائے اور سمجھنے  
 والے سوا حشر و میں کہ جماعت ہیں ایک شخص کو کہ حاضر نہوے اس واقعے میں مقدم رکے جاوین گے اور یہ تاویل  
 ضرور ہے کیونکہ احادیث کثیرہ دوسرے مقامات غیر محصورہ کے باب میں آروہ میں تمام ہوا احکام امام نووی کا اور بھی آیا  
 اس روایت کے ہیں کہ حسین سات مواضع کا ذکر ہے اور صحیح بخاری کی کتاب الصلح میں ضمن میں حدیث طویل کے  
 مذکور ہے کہ ایک روز حضرت بنی عمرو میں کچھ نزاع تھا او کے مصالحے کے واسطے تشریف لے گئے تھے جب ان سے  
 مراجعت کی دیکھا کہ ابو بکر صدیق امانت نماز پر کھڑے ہیں حضرت صفوت پھا کر کوٹے پیچھے صحن دل میں کھڑے ہوئے  
 حیا ابو بکر صدیق کو معلوم ہوا پیچھے چلے گئے حضرت نے اشارہ کیا کہ یہ تنہو رہا ست پر کھڑے رہو رفع ابو بکر  
 ید یہ فحمد للہ ثم رجع القہقری یعنی پس اٹھائے ابو بکر نے دونوں ہاتھ اپنے پس حمد خدا کی بجائے پھر  
 پیچھے ہاتھوں پھر سے اور بعد فراغت نماز کے جب حضرت نے پوچھا کہ میں نے اشارہ کیا تھا تم کیوں کھڑے نہ رہے کہا  
 کہ نہیں لائق ہوا تو مخاف کے بیٹے کو کہ امانت کسے رو بہ رسول اللہ کے اور خیر جاری شرح بخاری میں ہے کہ جب  
 حضرت کو ابو عامر رضی اللہ عنہ کے قتل کی خبر پہنچی وہ دونوں ست مبارک عاکے واسطے اٹھائے اور صحیح بخاری میں  
 بابا التکبیر عند الحرب میں ہے کہ جب جمع کے وقت لشکر محمدی خیر برپو پہنچا وہ منوقت اہل خیر اپنے کسی بھادرے لیکر نکلے  
 تھے کہ ناگہانگاہ لشکر اسلام پر پڑی لہر کر قلعے میں بھاگے کہ محمد بنع لشکر ان پہنچے پہنچے غیر صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 دونوں ست مبارک اٹھائے اور کہا کہ اللہ اکبر و خیر خیر لانا اذا نزلنا بساحتہ قم فسا و صلا

الملكوت یعنی اندر کبر و بڑائی ہوئی خیر ہم جس وقت اور سے میدان کسی قوم میں بڑی ہوئی صحیح کفایت کی عین کہ  
اس قدر روایات ہاتھ اٹھانے میں وقت دے کے وارد ہیں کہ شمار سے باہر ہیں اس میں بہت ہوا کہ ہاتھ اٹھا تو وقت کا  
سنت ستھر ہو کر انبیاء سے سابقہ سے آنحضرت تک جاری تھی اپنی آدمی جب عاکر سے ہاتھ اٹھا تو اس میں ہوا  
چونکہ عابد غزونی نے اس کے مستجاب تہذیب جیسا کہ نزدیکی اور سائی کی حدیث سے ثابت ہوا اس بعد نماز بیچکا  
کے بھی عاقلانہ اور ہاتھ اٹھا تو اس میں ہوا اور عمل ہر دو یوں کا خطا ٹھہرا اور ایک سنت انبیاء بھی ہو کر کیا  
چرانا چنانچہ صحیح بخاری میں کتاب الانبیاء میں ہے کہ صحابہ کرام نے حضرت سے پوچھا کہ اکت ترویج الفہم قال  
وہل من نی کا وقت دے گا یعنی کہا اپنے بھی کیا بیان چرائی ہیں فرمایا کہ جو پیغمبر چوائے کہ بیان چرائی ہیں اتنی  
اب تکھے کہ شیخ جو پیغمبر ہوا جو دھوکے اتباع نام کے سپر عمل کر کے اس فخل کو فرماتے ہیں چنانچہ عقیدہ چارہم و در عقی  
جہم میں مذکور ہو چکا کہ انبیاء و زراعات وغیرہ کو کفر جانتے تھے شیخ جو پیغمبر کے اخلاق اس قدر حضرت رسالت سے  
مخالفت میں کہ ان کو سولے کرام کا تبیین کے کوئی حصہ کتابت میں نہیں لاسکتا یہ بیان بقدر نمونے کے اسی میں ہے  
کفایت کی گئی کہ شتے نمونہ از خود اگر باشد و ان کے دلیل سیکر و در تمام کتاب حقیقت میں انھیں اخلاق مخالف کے بیان  
میں ہر اب تصور ہی سی خوبیاں ان کے خلفاء و توالیع کی بیان کر کے بحث تمام کیا جاتا ہے ہاتھ اٹھا تو تاریخ شیخ کے  
بعض احکام و دعاوی خارق خلاصہ نقل و عقل کے بیان میں منہ انصاف سے کے باب ہشتم میں لکھا ہے کہ بیان  
علی و حوین نے شہر ناگو میں بیچ و اترے بیان نصرت کے انتقال کیا اور پچاس فیروز سے ترک چھوڑا میان نبی  
سویہ کر کے تمام اہل اترے کو تقسیم کر دیا اور پھر و خرمونی مذکور کے دھو لو میں موجود تھے ان کو کچھ نہ بچا  
اور قصہ برنی میں میان فقیر احمدی کے ہاتھ لایا میان نظام نے اس کے اقربا کو خبر کر کے ترکہ اس کا  
سودہ کرنا خود میرے سنکر کہا کہ نیک کیا حق فقر و مہاجرین کا تھا اگر قربا اس کے ہجرت و مہاجرین تم میں سے  
ہو گئے ان کے ساتھ حق صلہ ہم کا بجالانا چاہیے انتہی یہ بناء الفاسد علی الفاسد ہو کر اول ایک شریعت تارہ شری  
گئی کہ ہجرت کرنا یعنی اپنا گھر اور وطن چھوڑنا فرض ہو حالانکہ فرض یہ ہے کہ دار الملک کفایت سے ہجرت کر کے دار الملک  
اسلام میں جانا اور اس میں اسلئے حیات تک مگر فتح نہ ہوا تھا صحابہ کے سے ہجرت کر کے مدینہ کو آئے تھے جب مکہ منہ  
فتح ہو کر دار الاسلام ہو گیا حکم ہوا کہ لاھجۃ بعد الفتح یعنی نہیں ہی ہجرت بعد فتح کے یعنی اب کے سے  
ہجرت کرنا کفر و زین ہے بخلاف مدیون کے کہ جس حکومت سے ہجرت کرتے ہیں پھر لو سی حکومت میں  
دوسری ہستی میں رہتے ہیں چنانچہ خود محمدی جو پیغمبر اپنے وطن سے نکلا دار الحکومت مدینہ و شاہان اہل سنت کا تھا

کتاب الانبیاء میں ہے کہ صحابہ کرام نے حضرت سے پوچھا کہ اکت ترویج الفہم قال وہل من نی کا وقت دے گا یعنی کہا اپنے بھی کیا بیان چرائی ہیں فرمایا کہ جو پیغمبر چوائے کہ بیان چرائی ہیں اتنی اب تکھے کہ شیخ جو پیغمبر ہوا جو دھوکے اتباع نام کے سپر عمل کر کے اس فخل کو فرماتے ہیں چنانچہ عقیدہ چارہم و در عقی جہم میں مذکور ہو چکا کہ انبیاء و زراعات وغیرہ کو کفر جانتے تھے شیخ جو پیغمبر کے اخلاق اس قدر حضرت رسالت سے مخالفت میں کہ ان کو سولے کرام کا تبیین کے کوئی حصہ کتابت میں نہیں لاسکتا یہ بیان بقدر نمونے کے اسی میں ہے کفایت کی گئی کہ شتے نمونہ از خود اگر باشد و ان کے دلیل سیکر و در تمام کتاب حقیقت میں انھیں اخلاق مخالف کے بیان میں ہر اب تصور ہی سی خوبیاں ان کے خلفاء و توالیع کی بیان کر کے بحث تمام کیا جاتا ہے ہاتھ اٹھا تو تاریخ شیخ کے بعض احکام و دعاوی خارق خلاصہ نقل و عقل کے بیان میں منہ انصاف سے کے باب ہشتم میں لکھا ہے کہ بیان علی و حوین نے شہر ناگو میں بیچ و اترے بیان نصرت کے انتقال کیا اور پچاس فیروز سے ترک چھوڑا میان نبی سویہ کر کے تمام اہل اترے کو تقسیم کر دیا اور پھر و خرمونی مذکور کے دھو لو میں موجود تھے ان کو کچھ نہ بچا اور قصہ برنی میں میان فقیر احمدی کے ہاتھ لایا میان نظام نے اس کے اقربا کو خبر کر کے ترکہ اس کا سودہ کرنا خود میرے سنکر کہا کہ نیک کیا حق فقر و مہاجرین کا تھا اگر قربا اس کے ہجرت و مہاجرین تم میں سے ہو گئے ان کے ساتھ حق صلہ ہم کا بجالانا چاہیے انتہی یہ بناء الفاسد علی الفاسد ہو کر اول ایک شریعت تارہ شری گئی کہ ہجرت کرنا یعنی اپنا گھر اور وطن چھوڑنا فرض ہو حالانکہ فرض یہ ہے کہ دار الملک کفایت سے ہجرت کر کے دار الملک اسلام میں جانا اور اس میں اسلئے حیات تک مگر فتح نہ ہوا تھا صحابہ کے سے ہجرت کر کے مدینہ کو آئے تھے جب مکہ منہ فتح ہو کر دار الاسلام ہو گیا حکم ہوا کہ لاھجۃ بعد الفتح یعنی نہیں ہی ہجرت بعد فتح کے یعنی اب کے سے ہجرت کرنا کفر و زین ہے بخلاف مدیون کے کہ جس حکومت سے ہجرت کرتے ہیں پھر لو سی حکومت میں دوسری ہستی میں رہتے ہیں چنانچہ خود محمدی جو پیغمبر اپنے وطن سے نکلا دار الحکومت مدینہ و شاہان اہل سنت کا تھا

ہجرت کے پھر اوصیٰ کی حکومت میں گجرات ہندو غیرہ میں ستے پھر کے تھے اور خلفائے گجرات میں اپنی اپنی  
 بستیوں سے جھگڑا دسی ملک حکومت میں دوسری بستیوں میں متوطن ہوئے تھے پس ہجرت کے شرعیت محمدیہ میں  
 مقرر ہو وہ مقصود نہ تھی بلکہ ایک اختراع تازہ میکرا اتباع رہبان اہل کتاب کا تھا کہ وہ میں فقط وطن خائف و غریب کا  
 چھوڑنا اور ایک نیا رخا و دوسرے مقام میں بنانا مکرزہ تھا اول یہ ہجرت میں اسلامی میں فرض نہیں ہو بلکہ  
 ممنوع ہو کہ لا رہبانیت فی الاسلام پھر اس ہجرت فاسد و پر یہ حکم مقرر کرنا کہ ترکہ مہاجر کا اور اسکے اقربا کو نہ  
 پہنچے دوسرے مہاجرین اگر چاہیں اور اجانب ہوں بالسیوہ بانسلیوں یہ حکم شروع اسلام میں تھا کہ سبب بات  
 دینی اور ہجرت کے ایک دوسرے کے وارث ہوتے تھے نہ بسبب قرابت کے صورت اکی یہ بھی کج صاحب کرام ہجرت  
 کر کے مدینہ میں انصاف کے پاس افتو سے حضرت نے دودہ آدمیوں میں مواخات اور برادری کروادی تھی اور جب  
 لون میں سے ایک شخص قرنا تھا دوسرا وارث ہوتا تھا اور اسکے اہل قرابت کو کچھ نہیں ملتا تھا بعد اسکے  
 بیکھ منسوخ ہو گیا اور نسخ و سکی یہ آیت نازل ہوئی کہ **وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْمَقِصَّةِ** اُولَیِّ الْمَقِصَّاتِ **فَإِذَا جَاءَ**  
**مَنْ مِّنْ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُجْرِمِينَ** اَلَا یہ یعنی اہل قرابت بعض ان کے اولیٰ ہیں ساتھ بعض کے کتابا سدا و حکم خدا  
 مومنوں اور مہاجروں سے یعنی اقربا کا پس میں وارث ہونا کتابا سدا کی رو سے بہتر ہے اس کے مومنین اور مہاجرین  
 سبب برادری ایمانی اور ہجرت کے وارث ہوں اس و اس سے آج نکت حکم منسوخ ہے اب میان نعمت خندان  
 چاہتے ہیں کہ اس نسخ کو موقوف کر کے پھر اوس منسوخ پر عمل کریں یہ سراسر مخالفت قرآن حکم خدا کا  
 کی ہے اور یہ حکم انکا جیسا کہ آیت کے مخالف ہے ویسی آیت میراث کے مخالف ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر ہر کا حق  
 مقرر کر دیا اور کو کا حق انکو حوالہ کر کے کیا تاکہ یہ فرامانی کہ **يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِهِ لِلَّذِي هُوَ**  
**أَبْلَحُ فِي الْحَقِّ** اَلْحَقُّ تَلْفِي كِي اور اہل غیر میں تصرف کیا پس آیات و احادیث کے مال غیر کے تصرف کی ندمت میں واقع ہیں  
 اوس جب کے مخالف کیا اور کسی پر عمل نہ کیا اور ظلم صریح واقع ہوا اور جو آیات کہ باب ظلم میں واقع ہیں رہبان پر  
 صادق آئیں کیونکہ حق الناس میں تصرف کرنا ظلم صریح اور گناہ صریح ہے کہ ان لوگوں کو دعویٰ یہ تھا  
 کہ ہجرت ایک نئے کچھ اندوختہ نہیں کہتے ہیں حالانکہ بعد مرنے کے پچاس پچاس فیروزے وغیرہ نیکات  
 ان کے پاس نکلتے تھے ایضا ایک دوزخ عالم میان مصنف سائل جدیدہ روایت کرتے تھے کہ جب شیخ غلامی  
 رسالہ مذہب محمدیہ میں لکھنے سے گجرات میں پہنچا میان لاؤ خلیفہ محمدی نے اپنے مہر علی الملک ہانڈیکو  
 اوسکے جواب لکھنے کا حکم کیا اور انھوں عرض کیا کہ بندہ جب آپ کا مہر ہو کر کسب نفع و رویشی میں پڑا تو علم

ایضا مدینہ میں کے علما احمد علی الملک ہانڈیکو نے اپنی کتاب میں بھی لکھا ہے کہ میں نے جو حکام کو اپنی روایت کی اور مدینہ میں لکھا ہے

فرسوش ہو گئے ہیں میلان نے فرمایا کہ تم کھانا شروع کرو جس علم کی حیات کھانا منظور ہوگی اوس علم کے نام کی طرح  
 حاضر ہو کر تولا یا کر کے گی چنانچہ کتاب سراج الابرار بطرح پر تمام کھائی گئی انتہی بندہ کتا ہو کر یہ دعویٰ میان اور کا  
 سراسر غلط ہے اوس کے لاء اس کتاب میں علم کلام وحدیث اصول منالغیر باعلوم کے اخلاص موجود ہیں چنانچہ  
 اصل میں ہواضع متفرق بعض اخلاص کے متقول ہیں اگر تمام ایرہ علوم کی ادراج ممکن ہے چاہے ہوئی ہو نہیں  
 یہ اخلاص لکھ کر واقع ہو تین علاوہ یہ اگر تمام ایرہ علوم کی ادراج حاضر نہیں انفس کی روح کو کیا سرخاب پر لگا تھا  
 کہ حاضر نہ ہوئی کیونکہ اس کتاب میں ہجوندی نے بعض مقامات میں ترکیب نحوی کے سمجھنے میں بھی خطا پائی ہے چنانچہ  
 نمونہ ایک تمام اوس کا نقل کیا جاتا ہے عبارت شیخ علی تقی جاحد علیہ کے رسالے کی ہے میں یہ ہر خان قیل حدیث  
 من کذب بالمدی فقد کفر صیحو فی ان انکارہ کفر فالجواب علی التذلل من ان الحدیث  
 احاد ضعیف و علی تقدیر صحتہ فلا یفید الا الظن فلا یجزم بکفر جاحد بهذا الحدیث  
 ان الحدیث اتامیدل علی وجوب اعتقاد مہدی مآلا المہمل المعین انتی اس عبارت پر ہجوندی  
 صاحب غم و کشف و خرق اعتراض کرتے ہیں باین عبارت قلت کالاولی ان یقول لان الحدیث بالالام  
 الجارہ لیکون علما لقولہ فلا یجزم بکفر جاحدہ اومع ان الحدیث انتی لعل النش یظاہر  
 کہ باوجودیکہ عبارت شیخ مرتبہ علیہ کی نہایت واضح ہے اور اوس میں کس طرح کا اخلاق نہیں ہے ہجوندیوں کے علم  
 بالمدہ ہجوندی صاحب نے سمجھ کے اور اوس کی ترکیب نحوی میں خطائے فاحش کی پس کبھی ادراج ایرہ علوم اگر کوئی  
 بچہ کافی جوان بھی حاضر ہوتا سمجھا سکتا تھا کہ فالجواب مبتدایہ اور ان الحدیث اوسکی خبر پر قائل غرض کی علت نہیں ہے  
 اور من ان الحدیث متعلق ہے بمنزل مصدر سے وہ مقبلہ نہ کہ مکمل خبر نہیں واقع ہوا ہے وہ نہ متزلزل نہ کون ہے  
 اور حرف من و سپر کون ہے ایضا یہ مجموعہ بن خود میری شرح جنوریہ کے لوائے اور ہجوندیوں کے خاتم رشد اور شان  
 ولایت میں انصاف سے کہ اب ہفتہ میں لکھا ہے کہ انھوں نے معانی میں دیکھا کہ قیامت برپا ہوئی اور حق تعالیٰ نے  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا کہ حساب خلق کا کرو اور انھوں نے میزان کو فرمایا میرا ہے خود میرے کو فرمایا پس  
 خود میرے حساب تمام عالم کا کرتے ہیں انتہی یہ کشف بھی نہایت غلط ہے اوساطے کہ اگر بادشاہ کسی لیدر خاص کو فرماوے  
 کہ تم یہ کام دیکھو اور وہ ذات خود او سپر التفات نہ کرے کسی اور سپر پر ڈال دے اور وہ دوسرے کسی میرے پر ڈال دے  
 یا میرے کمال خدا والی اور نے پروائی کا ہو کر موجب عتاب سلطانی ہو گا چاہے کہ شہنشاہ عالم صاحب کون  
 فیکون کہ لاکھ کر زمین اور انبیاء مرسلین جسکی عدول جسکی سے تمہارے ہیں اور اوس کے ہرگز نہ کر دے وغیرہ کی

ایضاً کہ صریحاً فرمایا کہ ان حدیث کے ہونے



بہاؤری کو موجب فخر و نجات مہانتے ہیں اپنا جلا کام آپ کی نیکے قابل یعنی سبہ تمام عالم ایسے طرح  
فرمان بردار خاص رسول یا اختصاص کو فرما کر شریعت بنیے اور وہ اسکو دین پر پھیل گئے اور میراث اُطیعوا اللہ  
پر عمل کریں اُطیعوا الرسول کما اُطیعوا اللہ اسکو خدا کی طرف سے بھیج دیا کہ اسکی تعظیم کی جائے اور اسکی  
ایک کچھ پر ڈال دیوں استغفر اللہ العظیم علامہ دیکھو کہ اسکو صریحاً اللہ تعالیٰ نے بھیجا ہے اور اسکی تعظیم  
بہاؤ اللہ کے شاہد ہیں کہ حساب مخلوقات کام خالق کائنات کا اور انکو کشف ہووے کہ سچا کام میرے پاس کیا  
گجرات کا اور احادیث شفاعت دال ہیں سن لے کہ تمام انبیاء و مرسلین اس قدر ہیبت الہی سے متحیر رہے جو کہ  
کہ سوائے نفسی نفسی کے استغفار بھی جرات نہ کر سکتے تھے کہ کسی کی شفاعت میں جان ہلا کر اسکا حساب جمع کروادیں  
اور حضرت خاتم الامت تھامہ محمد میں ایسی روزگارت کے واسطے کہ خداوند احباب خلق کا لیکار انکو حالت انتقام سے  
نجات دے نہ سہجہ پڑے ہونگے تباہ و تکی نہایت تضرع و ذاری کے بعد خداوند ارادہ آپ متوجہ حساب غنائی ہوگا  
اور اونی احادیث میں کہیں مدیکام نام و نشان بھی نہیں ہے چھلے اسکے شیخ جنوری کہ ہلکی مدد دیت کو بھی ثبوت  
نہیں ہے کلام خدا کا اپنے خادم و ناد سے کروادیں کہ گرفت کلمہ محمد میں اُفواہ محمد ان یقولون لا لک  
ایضا اوسی بابین کھنجر کہ انھیں بیان محمود دوسری بار معلوم دیکھا کہ مینے اس عالم سے عروج کیا اور عرش ذکر کا  
گذر گیا وہاں کیا دیکھتا ہوں کہ حق تعالیٰ کے سامنے بعض اصحاب مدد کیے اپنے سروں کے بال کھولے ہوئے  
ناچ رہے ہیں در تنگین بھارے ہیں اس جاکو کچھ حضرت رسول خدا کو دھلائی تھی بھجھو بھی کھلائی کھلائی کہ تعالیٰ  
وَلَقَدْ رَاكُمْ نَزْلَةً أُخْرَىٰ اِلٰی وَمَا ظَنُّنَا اَنْتَی رَسُوْلًا کَوْنِیْلَیْج اور دستار کی کمان کھلائی گئی تھی جو نہ کھوکھلائی  
گئی اتنا بھی خیال نہیں کرے کہ جب کوئی عالم پر پیر کا کسی مجلس میں ارہو تاہر اوسکے ادب سے بجا نہ ہوں غیرو کا  
ناچ متوقف کروادیتے ہیں چہ جائیکہ حضرت رب العزت کے سامنے استغفار بوطے و دراز ریشہ اطہیان ہلاتے ہاں  
کیوں ہے جو کہ دھبہ لڑی چھاویں اور تالیان مجاویں استغفر اللہ العظیم کبھی اور بھی اس عرش پر جلسہ ناچ کا ہوا تھا  
یا فقط تنہا رہے مدد کیے عہدین اس بدعت تارہ کا ایجا ہوا اور اس نص کے کیا غرض تھی خدا کو یہ تماشا نہایت  
یا ایسا کمال چہ تا نامہ قصور تھا اللہ تعالیٰ کی شان کو اور عرش سے سن نہ ہو کہ نہ ان کا نہ خدا کا نہ خدا کا  
مِنْ لَدُنَّا اَنْتُمْ قُلُوبُ عَلٰی بَلْ نَقْذِرُ بِالْحَقِّ عَلٰی الْبَاطِلِ فَبَدَّلْهُمُوْا دُھُوْرًا وَّھُوْا اَعْمٰی وَّلَکُمُ الْاَمَلُ  
مَّا تَوْفَّقُوْنَ وَاَفَحَسِبْتُمْ اَنْمَّا خَلَقْنَا کُمْ عِثَابًا اِلٰی تَاوَدُّ اَنْلَا یَا کُیْمَال تَبْلَا تَسْتَفْتٰی تَحَاوِیْنَ اِیْنَ اِنَّا  
دستک بجا نہ کیا کمال ہر اگر ایسا کمال ہو تو سے بڑھ کر سجادہ موقوفات و قاصدین اس فن میں کامل ہیں

بہاؤ اللہ کے شاہد ہیں کہ حساب مخلوقات کام خالق کائنات کا اور انکو کشف ہووے کہ سچا کام میرے پاس کیا  
گجرات کا اور احادیث شفاعت دال ہیں سن لے کہ تمام انبیاء و مرسلین اس قدر ہیبت الہی سے متحیر رہے جو کہ  
کہ سوائے نفسی نفسی کے استغفار بھی جرات نہ کر سکتے تھے کہ کسی کی شفاعت میں جان ہلا کر اسکا حساب جمع کروادیں  
اور حضرت خاتم الامت تھامہ محمد میں ایسی روزگارت کے واسطے کہ خداوند احباب خلق کا لیکار انکو حالت انتقام سے  
نجات دے نہ سہجہ پڑے ہونگے تباہ و تکی نہایت تضرع و ذاری کے بعد خداوند ارادہ آپ متوجہ حساب غنائی ہوگا  
اور اونی احادیث میں کہیں مدیکام نام و نشان بھی نہیں ہے چھلے اسکے شیخ جنوری کہ ہلکی مدد دیت کو بھی ثبوت  
نہیں ہے کلام خدا کا اپنے خادم و ناد سے کروادیں کہ گرفت کلمہ محمد میں اُفواہ محمد ان یقولون لا لک  
ایضا اوسی بابین کھنجر کہ انھیں بیان محمود دوسری بار معلوم دیکھا کہ مینے اس عالم سے عروج کیا اور عرش ذکر کا  
گذر گیا وہاں کیا دیکھتا ہوں کہ حق تعالیٰ کے سامنے بعض اصحاب مدد کیے اپنے سروں کے بال کھولے ہوئے  
ناچ رہے ہیں در تنگین بھارے ہیں اس جاکو کچھ حضرت رسول خدا کو دھلائی تھی بھجھو بھی کھلائی کھلائی کہ تعالیٰ  
وَلَقَدْ رَاكُمْ نَزْلَةً أُخْرَىٰ اِلٰی وَمَا ظَنُّنَا اَنْتَی رَسُوْلًا کَوْنِیْلَیْج اور دستار کی کمان کھلائی گئی تھی جو نہ کھوکھلائی  
گئی اتنا بھی خیال نہیں کرے کہ جب کوئی عالم پر پیر کا کسی مجلس میں ارہو تاہر اوسکے ادب سے بجا نہ ہوں غیرو کا  
ناچ متوقف کروادیتے ہیں چہ جائیکہ حضرت رب العزت کے سامنے استغفار بوطے و دراز ریشہ اطہیان ہلاتے ہاں  
کیوں ہے جو کہ دھبہ لڑی چھاویں اور تالیان مجاویں استغفر اللہ العظیم کبھی اور بھی اس عرش پر جلسہ ناچ کا ہوا تھا  
یا فقط تنہا رہے مدد کیے عہدین اس بدعت تارہ کا ایجا ہوا اور اس نص کے کیا غرض تھی خدا کو یہ تماشا نہایت  
یا ایسا کمال چہ تا نامہ قصور تھا اللہ تعالیٰ کی شان کو اور عرش سے سن نہ ہو کہ نہ ان کا نہ خدا کا نہ خدا کا  
مِنْ لَدُنَّا اَنْتُمْ قُلُوبُ عَلٰی بَلْ نَقْذِرُ بِالْحَقِّ عَلٰی الْبَاطِلِ فَبَدَّلْهُمُوْا دُھُوْرًا وَّھُوْا اَعْمٰی وَّلَکُمُ الْاَمَلُ  
مَّا تَوْفَّقُوْنَ وَاَفَحَسِبْتُمْ اَنْمَّا خَلَقْنَا کُمْ عِثَابًا اِلٰی تَاوَدُّ اَنْلَا یَا کُیْمَال تَبْلَا تَسْتَفْتٰی تَحَاوِیْنَ اِیْنَ اِنَّا



اور اس کے اقوال کا ذہنی ہوشلا تمام امت اسلامیہ کو پراسورس سے اس کے لٹکار کے سبب کافر جانا اور اس کو سب برابر  
 رتبہ حضرت خاتم الرسالت کے سمجھنا اور دوسرے تمام انبیاء و مرسلین سے افضل جانا اور رویت کلام الہی وحی کے اس کے  
 حق میں قابل ہونا وغیرہ کے خلاف انھوں نے قرآن اور احادیث اور اجماع مسلمین کے ہن تو باغ و راہ کی تکرار و اجابہ  
 تصدیق عوام ہوئی اور تصدیق کرنے میں آدمی کے ایمانی عاقبت کا ضرر یہی ہے کہ اس عالم میں ان کا آخری حالہ معاشرہ میں  
 کہ لو باغرض موافق زعم اہل انکار کے اگر یہ دعویٰ خطبہ بھی ہو تو بھی اہل اقرار و تصدیق پر شرع شریف سے کیا الزام و  
 ضرر ہو بخلاف اہل انکار کے انتہی باطل محض و رنج ابد فریب ہے کیونکہ ثابت ہو کہ اہل اقرار سر خسارت اور ضرر میں نہ  
 بخلاف اہل انکار کے اس پر معات سے محفوظ و امین ہو کر طغیہ سوا و اعظم اسلامی اور عقائد حقہ ایمانی پر ثابت ہیں  
**مِثْقَاتُ اللَّهِ الَّذِينَ آمَنُوا لَا لِقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ** باب چہارم بیان  
 اور گستاخیوں کا رد و فوجہ دینے نسبت حضرت مشائخ اسلام و ائمہ اعلام کے کی ہیں اول یہ کہ کتاب شاہد الاولایہ کے  
 کیا ہو میں اب میں کچھ ایسی وجہ سید محمد جو پوری لکے کہ گوائے اور واسطہ زیارت خواجہ سید محمد سید مراد کے داخل گنہگار  
 جو تین پاؤں سے نائز و تارین اور اندھا کر دروازہ گنہگار شریف کا بند کر لیا جبکہ بعد عرصہ دراز کے باہر آئے ہر بیویوں  
 پوچھا کہ سبب یہ کیا تھا جواب یہ کہ موافق دخواست ورج سید گیسو دراز کے تین بار مع جوتیوں کے اوٹکی قبر کو روند آنا کہ  
 گردن علین کی قبر پر پڑے اور دعویٰ حمد و ست کا اور ان کی حیات میں صدور پائیا تھا اوٹکی خجالت سے چاک ہو جاتا  
 اور اس کے ساتھ یہ بھی کہ اگر کو اللہ تعالیٰ فرمادے گا بنایا تھا جو لوگ کہ ان کے ہم عصر تھے اور ان سے طالب حق نہوٹے  
 ان سے خدا تعالیٰ پوچھے گا کہ ایسا مرشد ہوتے ہوئے کیوں تحقیق حق کی انتہی ملخصاً اب محمدا راق ان سے پوچھتا ہو  
 کہ یہ کشف تمہارے حمد کا موافق شرع الہی کے تھا یا مخالف اگر مخالف تھا تو کس واسطے اس پر عمل کیا باوجودیکہ خود بہت  
 اعتقاد رکھتے تھے کہ کشف مخالف شرع مردہ و جیسی کہ شاہ الاولایہ کے چوبیسویں باب میں لکھا ہے کہ ان کے  
 مدعی تھے کہ اہل جہان عایت شرع محمدی کی ہو لو اس کو کشف نبویا جاسیے اور معلومات تمہارے تنور میں پڑیں کہ  
 بخلاف شرع محمدی کے کیا تھے انتہی پرنا باوجود اس اعتقاد کے کیوں اسکے خلاف کیا اور اپنے معتقدوں کو اسطرح  
 ملو لا کہ وہ بھی ایسی جرح کیا کریں چنانچہ ایسی ہی ہوا کہ کتاب پنج فضائل میں لکھا ہے کہ ایک روز شاہ دلاور خلیفہ ہند  
 کہیں جاتے تھے راہ میں ایک تبرک نہ نظر کر لی ہو کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ ای دلاور اپنا پاؤں اس قبر پر رکھ کہ تیری جوتی  
 کی گرد سے یہ حق خدایہ بخشا جا پس اس نے بھی مطالبی مسافت اپنے پر کے اس قبر کو پایا کیا آئندہ مفسد کا  
 حلال خدا جل نے تعصیب فی الحال میں تو کہ تو باہمی نالی اور اگر کشف حمد کا موافق شرع الہی کے جانتے ہو تو یہ

ابن حاتم جو بیان کیا ہے کہ حضرت خاتم الرسالت کا ذکر و تعریف نہایت  
 عجوات و شتات اسلام اور اعلام کے تین

بیت لکھا ہے  
 انھوں نے اس کا  
 حکایت دنیا دار  
 نہایت عجیب

کہ کس جہان میں نے زیارت قبر کیا یہ ڈھنگ ٹھکانا ہو گا اسکے خلاف آیا ہو جیسا کہ سن ابن ماجہ میں آخر میں ایک حدیث  
 طویل نقل کی ہو گی وہی وجہ امتیازی بین المقابر فی بغلیہ فقال یا صاحب السبعین القمصا یعنی  
 حضرت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا ایک شخص کو کہ جوتیان پہنچے ہوئے تھا برسلین میں پھر تھا پاس  
 فرمایا کہ اے جوتیوں والے لاہینیک ان جوتیوں کو اور عبداللہ بن عثمان نے کہا کہ یہ حدیث حیدہ اور یہ حدیث سنن  
 ابی داود میں بھی ہے اور ابن ماجہ میں ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تمشی علی قبر وافر  
 او نصف نعلی برحلی احب الی من ان امشی علی قبر مسلوما ابالی اوسط القبر قضیت  
 حاجتی او وسط السوق صاحب کفر فرمایا حضرت رسالت نے کہ چلنا میرا آگ پر یا ٹولوں کی دھار پر یا  
 لینا جو تنکے پاؤں سے چھما کر میرے نزدیک اس بات سے کہ چلون میں قبر پر کسی مسلمان کے اوپر حج قبر کے یا بیجا زار کے  
 فضلہ حاجت بشری کرنا میرے نزدیک دونوں برابر ہیں اتنی ملاحظہ کیا چاہیے کہ اس حدیث میں حضرت نے  
 اس کا سونکر اپنی طرف نسبت فرمایا لا اگر میں کروں تو بھی بدہر اس سے معلوم ہوا کہ یہ فعلان اہتمام ہیں یہ اگر  
 کوئی بزرگ کرے تو مردہ بخشا جاوے اور عوام کریں تو گنہگار ہوں بلکہ قصداً جوتیوں سے مسلمانوں کی قبروں کے  
 روئے ثابت نہیں ہوتا بلکہ عقل سلیم بھی متحیر ہوتی ہے اس واسطے کہ واسطہ مغفرت مقبول ہے کہ وہ جوتیوں کی  
 خاک ڈال کر آپ گنہگار ہونا کیا ضرورت تھا کیا بطور مسنونہ پاس قبر کے کھڑے ہو کر سلام دعا آفرینش کافی تھی  
 باقی رہی ایک در بات کہ فائدہ پہلے یہ ہے کہ مددیوں کی تقریر سے معلوم ہوا کہ یہ گیسو دراز نے دعویٰ  
 حمد ویت کا کیا تھا اسکے کفار سے واسطہ یہ پامالی کی گئی اہل ان سے پوچھا جاتا ہے کہ تمہارے نزدیک دعویٰ  
 اللہ غلط تھا اور خواجہ گیسو دراز تمہارے مدعی کے حسب الاقرار بھی ہر شے مذکور کلمین عمر سے تھے میں معلوم ہوا  
 کہ کالمین بھی باوجود جلالت نہایت کے خطا سے معصوم نہیں ہیں بلکہ کہیں ہو گا کہ دعویٰ حمد ویت کا کر بیٹھنے  
 ہیں و تا مدہ گرونی ہو کہ کہیں کہتے ہیں ان کتاب میں ہوتے بلکہ عالم برزخ میں اسکے نہ انکس کی ٹھکانے میں  
 اور نہ معلوم ہے کہ کتاب میں الذنب کن لا ذنب لہ اگر کتاب ہو جو کہنے کی حاجت تھی اس تک وہ کی  
 پس لہی اگر یہ حمد جو نیوی بھی بالعرض اگر ولی ہوں اور ایسا دھوکا پائے ہوں اظہار علیہ علیہ شغل  
 ہوتے ہوں کیا عجب ہے اب جو صاحب سراج الابصار و تمام صنفین کے مکملہ سے غفلت کت حرم تھا  
 ہیں کہ یہ ایک شخص میں مقامات الایت اور حال احوال و غیرہ میں کے مانند ثابت ہوے حال یہ کہ  
 خطا واقع ہوئے اور ازراہ اس کی خطا کا کیا جاوے مثل یہ کہ وہ کہتا تھا کہ وہ مدعی علی کت دوم شہادۃ الایات

۴  
 مقبول  
 کہ اس کا  
 کہ اس کا  
 کہ اس کا

چو میسورین باب میں لکھا ہو کہ لکے مسجد ایک در مقام فرامید میں اپنی بیٹی کی طرف پھر کر کا تم بھی بڑے نہیں ہو  
 تم بھی بڑے نہیں ہو تم بھی اچھے نہیں ہو تم بھی اس جماعت میں داخل ہو یا وہاں پہنچو چھاکہ بیلن جی یہ بتا  
 کہ کسی کی تھے بولے ارواح سات سلطان یعنی بائزید بسطامی ابوالہریم اسم شیعہ شملی حضرت عبدالقادر جیلانی  
 سلطان بنو حاضی عبدالخالق غجدانی ابوالحسن ابوالخیر حافظ ہونکر آرزو کرتی تھیں کہ کاش میرے وقت میں  
 ہو کر میرے فیض لایست گہر ویاہت تی اس لیے مینے جواب دیا کہ تم بھی بڑے نہیں ہو میرے گردہ میں غل ہو  
 سو تم شواہد اللو لایت کے تیسویں باب میں لکھا ہے کہ مدی سے معجزہ قیسوان یہ ہوا کہ جب جلد پر سوار  
 بیت المد کو جا رہے تھے ان کے ایک مہاجر کول میں گندہ کداسے میں میرا بھی سے فلانے ولی کی زیارت  
 یہ جھوٹ گئی اگر کر لی ہوتی تو اچھا تھا مدی نے اس خطرے پر مطلع ہو کر تیز نگاہ سے دیکھا اور کہا کہ کچھ نہیں  
 کیا دیکھتا ہو کہ تمام اولیاء اللہ کہ ہندو تلخ میں خون ہیں سیان جہان کی گندھوں پر لڑے ہو کھینچتے چلے جا  
 ہیں مہاجر فکر و دیکھ کر شرمندہ ہوا اور مدی کہہ کہ پھر اسی گستاخی نکرنا چہ دارم پنج فضائل میں لکھا ہے کہ شاہ  
 دلاور خلیفہ مدی کی عورت خوندو اپوتی حضرت شاہ عالم بن قطب عالم بن محبوب عالم کی ایک دوشاہ دلاور  
 پوچھی کہ تمہارا خادم یوسف کہاں گیا کراچ پانی تلایا کہا بی بی نام میان یوسف گائے ادبی سے کیوں لیا عورت  
 کہا کیا ہم سے عالی مقام ہو کہا ہاں کہا ہمارا پست ہے بھی کہا ہاں کہ شاہ عالم سے کہا ہاں کہا قطب عالم سے  
 کہا ہاں کہا محبوب عالم سے بھی بڑھ کر ہو کہا ہاں اگر چاہو تو دیکھ لو میں انگلیاں اپنی بی بی کی انگلی پر رکھتے  
 ساتھ اون پر منکشف ہوا کہ حضرت رسالت پناہ اور مدی ایک تخت پر بیٹھے ہیں اور یوسف ان کے پاس  
 کھڑا ہے اور حضرت شاہ عالم اور قطب عالم اور محبوب عالم جس بجایوسف نے جوتیلان اقداری ہیں کھڑے ہیں  
 پنج فضائل میں لکھا ہے کہ ایک نہایت ہی کواہلا یعنی پورا یا اوسمیں بیلن گڑیلوں کی لوگوں کے کھیتوں جھکر  
 جلد ہی تھیں ایک مدوی بطبع گڑیلوں کے اوس میں کودا اور بیلوں میں او جھکر ٹوب گیا اور عبدالفتح مدی  
 کہ اگر دروازہ پر کھینچ کر پھینکے یوں مدی میں ہی مدی نے دھنک لیا جبکہ کہ اسکا شاہ دلاور پاس گیا کہا کہ خدا کا  
 اوس دے کہ تمام بائزید بسطامی کا دستہ یہ وہ قبول نہیں کرنا ہے کہ یہ مقام میرے کٹ فٹ ہے میں تمہارے گردہ  
 ہوں عبدالفتح نے سنا کہ کراہی اقبال کی کلاں مہولی کو میلان لاو جب اسی سہو میں کہ یکو مقام انبیاء کے  
 مختص ہیں اور کہیکو مقام اولیاء کے مختص ہیں کہا ہاں ان خولے لایست مہری کے مدی چھوٹے سیر کر رہے  
 ہیں چکر چھوٹا چھوٹا معلوم ہوتا ہے سوکر تاہوں فقط حیرت کا مقام ہے کہ جس ہم کے پاس اترہ یعنی تکیہ سے باہر

جانا حرام ہو بلکہ اطراف اترے کے آگ سمجھ کر اندازہ کر کے بدست پا بیٹھے رہنا اور تینوں قسم کا سوال  
یعنی حالاً اور قولاً اور فعلاً حرام ہو گا اور اگر عمل ان احکام پر نہ کرے کہ وہ ہمدی میں قابل شمار و قطار کے نہ ہے اور  
اوسکے ظلال و نجات کی امید نہ ہو جسے کہ رسالہ سید میران جی بن سید سلام الدین مسطور ہے یا وجود  
اس سب باتوں کے اگر ایک شخص ان میں پائی ہل در پھل ہستے ہوئے دیکھ کر غایت حرص و غلبت اندیشی سے ہمدی  
میں کو پڑے اور اپنی جان کو پرنا مال پر فدا کر کے ڈوب کرے اوسکو مقام بایزید بسطامی کا کہ سلطان التارکین  
اور کاملین امت انکے حق میں مانتے ہیں کہ ابو یزید فینا کج بدیل بن الملا نکلہ ملے اور وہ اپنی حسنیت  
کے لائق دیکھ کر خداوند عالم کی حضور میں بھیج دیا شروع کرے اور جائے کہ میری قدرانی اس سرکار میں برابر  
نہیں ہوئی جانتا تھا کہ خداے عالم نے اسکو مرتبہ کو بارہ بیچا یا باوجود بیچا نہ کے جزا برابر نہ دی کیا قرآن  
کی اس آیت پر اعتقاد نہ تھا کہ فرمایا ہر حق لا اصبیح علی عامل مشکوٰۃ میں کہ کسی آوائی یعنی میں تمہیں کسخت  
کرنے والے کی محنت کو ضائع کر دو گا مرد ہو یا عورت اور فرمایا ہر کہ من جاعاً یا لحسنہ فکلاً حیر گشتھا  
یعنی جو شخص کہ نیکی لاویگا اوسکو اوس سے بہتر اور بڑھ کر دلائے گا ششم شواہد الاولایہ کے چوبیسویں باب میں لکھا ہے  
کہ ایک ذرا کے ہمدی کے روبرو نہ کو رہا کہ سلطان عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہر کہ قدیمی ہذہ  
علی سرقۃ کل ولی اللہ جواب دیا کہ ہاں سید عبدالقادر اپنے وقت میں صاحب مان ہوئے ہیں چنانچہ شیخ  
صناعی کہ قدم انکا قبول نکلیا خوب ہائی کے اور آخر کو قدم خون کا اپنے شانے پر لیا بعد اوسکے بولے کہ سید  
گیلانی نے کہ جو چہ اپنا اولیاء اللہ کے شانے پر رکھا ہستہ تو ان تھا کہ فرماتے قدم اولیاء اللہ کے جس شانے پر  
استی جواب نصاف کا مقام ہر کہ انھوں نے جو پہلے دعویٰ لایت کا کیا پھر ہمدیت کا پھر برابری کا ساتھ  
رسولوں اولوالعزم اور حضرت خاتم الرسل کے یہ اس منصب مساوات کو اپنے یاروں اور مریدوں کے واسطے  
تجویز کر کے اپنے واسطے عمدہ خدا کی کہ ہوس کی چنانچہ انشاء اللہ تعالیٰ آمینہ معلوم ہو گا یہ سب یا اور مجاہد  
ہوا اور ایکی بات بھی اس میں سے یہ اور انکے معتمد قابل انکار نہ سمجھے اور حضرت سید عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ  
علیہ نے کہ موافق حکم خدا و الہی کے اتنا دعویٰ کیا کہ میرا قدم میرے زمانے کے تمام اولیاء کی گردن پر ہو گا  
نا پسند معلوم ہوا اس میں کون سی بات مخالف قواعد شرعیہ یا منافی قوانین عقلیہ کے تھی اور نہایت صحیح و راست  
کہ موافق غیر انطہ محدثین کے ہیں ثابت ہو کہ جناب موصوف نے یہ کلام حکم حق سجا فرمایا اور اسکے اعلان  
کا موافق بلکہ آپ کے پیرو ہونے سے پہلے بڑے بڑے مکتبین خبری تھی کہ آپ ایسا فرمائیں گے چنانچہ سہو ہا

۴  
اور اس شیخ بہرہ کا حضرت عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہر کہ قدیمی ہذہ

اور اس شیخ بہرہ کا حضرت عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہر کہ قدیمی ہذہ



او میں نے بطور نمونے کے کچھ امانت نامہ کر کے اہل الصالحین تک نازل فرمادے۔ یہ جو باتیں کھنچ جاتی ہیں یہ سب دو اسطر ہوتا  
 ہے اور اسانید معتبرہ کے موافق شرائط محدثین کے ہجرت الاسر میں مروی ہیں لیکن بیان وسطیٰ اختصار کے  
 اٹکلہ اسانید حذف کر کے متون دیات پر لکھا جاتی ہے بیان پیش گوئی اور لیا کا اس مقدمے میں شیخ  
 ابوالحسن عبداللہ بن علی بن سہب الحون نخس ہمارے جو وسط میں بطور پیش گوئی کے کہا کہ قریب ہرگز زمین و عجم میں  
 ایک شخص پیدا ہوگا کہ اس کے وسطیٰ طور عظیم ہوگا سات کرامات کے اور قبول نام ہوگا زدی نام اور لیا کے  
 کہیگا کہ قدس علی ہذا علی رقبۃ کل ولی اللہ اور لیا اور وقت کے اس کے قدم کے نیچے دھل ہوں گے  
 اور اپنے زمانے کو شرف بخشے گا اور جو اس کو دیکھے گا فائدہ مند ہوگا ایضاً اور شیخ ابو محمد شنبی بطاحی نے  
 خبر دی کہ قریب ہرگز ظاہر ہوگا ملک عراق میں ایک دیم کا بڑے مرتبہ والا خدا کے اور خلق کے پاس نام ہوگا  
 عبدالقادر سکتہ اس کی بغداد میں کہیگا قدس علی رقبۃ کل ولی اللہ ایضاً اور شیخ تاج العارفین  
 ابو الوفا کے پاس حضرت شیخ عبدالقادر وقت جوانی کے جیہ تے تو وہ کمال تعظیم میں آتے ان کے لوگوں نے  
 حیلہ کا سبب پوچھا تو جواب دیا کہ اس جوان کو ایک وقت آئے والا ہرگز خاص و عام اس کی طرف محتاج ہو گئے  
 اور گویا کہ میں کبھی رہا ہوں کہ بغداد میں بر ملا بطور حقانیت کے بولیگا کہ قدس علی ہذا علی رقبۃ  
 کل ولی اللہ اور اس نے مانے کے اولیا گردین رکھ دیجئے کیونکہ ان کا قطب ہوگا پس تم میں سے جو شخص یہ  
 وقت پاوے اس کی خدمت کا لازم ہووے ایضاً اور شیخ عقیل نجی سے ایک ن لوگوں نے پوچھا کہ اس نے زمین  
 قطب لاقطاب کون ہے بولے کہ میں ہیں اور غنی ہیں کہ ان کو سوا اولیا اللہ کے کوئی نہیں پہچانتا ہے اور عراق  
 کی طرف اشارہ کر کے کہا کہ قریب ہرگز بیان ظاہر ہوگا ایک جوان شریف عجمی کہ وعظ کرے بغداد میں اور خاص  
 و عام اس کی کرامت کو پہچانیں گے اور وہ اپنے وقت کا قطب لاقطاب ہوگا کہ کہیگا قدس علی ہذا علی رقبۃ  
 کل ولی اللہ اور لیا اپنی گردین رکھ دینگے اور اگر میں ہوتا تو اپنا سر رکھ دیتا ایضاً اور شیخ علی بن ہر کے پاس  
 ایک دوا ایک جماعت فقر کی آئی اور اس سے پوچھا کہ ان سے آئی بولے عجم سے پوچھا کس بستی سے بولے  
 جیلان سے کہا اللہ تعالیٰ نے روشن کر دیا وجود کو سبیل ایک مذکر کے ظاہر ہوگا تم میں سے مہرب اللہ تعالیٰ کا  
 نام اس کا عبدالقادر ہے اور اس کی عراق میں کہیگا بغداد میں قدس علی رقبۃ کل ولی اللہ اور  
 سب لیا اور اس نے مانے کے اس کی فضل و زبرگی کے مقرر ہوئے ایضاً اور شیخ ابو العجب عبدالقادر ہرودی نے  
 کہا کہ میں نے سچ سچ پان سو تین کے بغداد میں خدمت میں شیخ حماد دباس کے تھا اور شیخ عبدالقادر اور ان

یہ بیان شیخ  
 اس شخص سے  
 عجم میں  
 ہرودی نے  
 ہرودی نے



اونی صحبت میں تھے ایک وذاکرون کے سامنے مودب بیٹھے جب اوتھہ کر گئے تو شیخ حماد بواس نے فرمایا کہ اس عجمی کا قدم ہر  
 کہ اپنے وقت میں اس وقت کے اولیائی گردنوں پر ہو گا اور پھر ہو گا کہ کہے قدیمی ہذہ علی قریۃ کل ولی اللہ  
 اور کھو بجا وینگی اوسکے واسطے اوس عصر کے اولیائی گردنیں ایضاً اور ابو سعید عبداللہ نے دمشق میں تھے شیخ  
 روایت کی کہ میں ہنگام جوانی میں بغداد گیا اور برفاقت ابن السقا کے مدرسہ نظامیہ میں طلب علم میں مشغول ہوا  
 لیکن ہم عبادت بھی کرتے تھے اور اولیاء اللہ کی ملاقات کے واسطے بھی جایا کرتے تھے اور ان کے ہاتھ میں  
 بغداد میں ایک شخص تھا کہ اوسکو لو کہتے تھے کہ یہ غوث ہیں اور کہتے تھے کہ یہ حب چاہتے ہیں ظاہر ہوا کہ ان  
 اوجب چاہتے ہیں نظر سے غائب ہو جاتے ہیں صاحب ہجرت الاسرار نے کہا کہ کہتے ہیں کہ نام اوتھا ابو یقوب  
 یوسف بن ایوب اللہ تعالیٰ تھا حاصل کلام یقیناً وار بن السقا و شیخ عبدالقادر کے اور ان نون جوان تھے اونی ملاقات  
 گئے ابن السقا نے راہ میں کہا کہ میں ایسا ایک مسئلہ پوچھوں گا کہ اوسکا جواب آ دیکھا اور میں نے کہا کہ میں ایک مسئلہ  
 پوچھوں کہ دیکھو گا کہ کیا جواب دیتے ہیں اور شیخ عبدالقادر نے کہا کہ معاذ اللہ کہ میں کچھ پوچھوں میں سنا ہے میٹھ کر  
 منتظر اونی برکات کا ہوں گا القصد جب ہم اُن کے مکان میں پوسنے وہاں ہوا کہ نظر پڑا اور بعد ایک  
 ساعت کے دیکھتے ہیں کہ وہ بیٹھے ہیں پس غضب کی نگاہ سے ابن السقا کو دیکھ کر کہا کہ خدائی تیری آئی ابن  
 تو مجھے ایک مسئلہ پوچھتا ہے کہ مجھکو اوسکا جواب آ دے مسئلہ یہ ہے کہ میں دیکھتا ہوں کہ کفر کی آگ  
 جمعہ میں بھڑک رہی ہے پھر سیریط دیکھ کر کہا کہ تو مسئلہ پوچھ کر دیکھتا ہے کہ میں کیا جواب دیتا ہوں مسئلہ  
 یہ ہے کہ جواب یہ ہے اور سبب اس نے ادبی کے قانون کی لو کیوں تک تجھ پر نازل ہو گی پر نگاہ کی طرف شیخ عبدالقادر  
 کے اور نزدیک ٹٹھا کر آرام کیا اور کہا اے عبدالقادر سبب اس ادب کے تو نے خدا و رسول کو راضی کیا گویا  
 کہ میں دیکھتا ہوں کہ تم بغداد میں کرسی پر چڑھ کر وعظ کرتے ہو اور کہتے ہو کہ قدیمی ہذہ علی قریۃ کل ولی اللہ  
 اور لو کہ میں کہتا ہوں کہ خدا کے فضل سے تم کو دنیا سے کھینچا گیا واسطے اپنی گردنیں جھکا دی ہیں پس اوسی وقت غائب ہو گئے  
 اور بعد اس کے ہم نے ان کو مذکور کیا اور شیخ عبدالقادر کا حال تو ویسا ہی ہوا جیسا کہ کہا تھا اور ابن السقا تمام علوم  
 میں خالق ہر خلیفہ کا مقرب ہوا اور بعد اوسکے خلیفہ کی طرف سے ایچی بنکر و م کو بادشاہ نصاری کے پاس  
 گیا اور وہاں بادشاہ نصاری نے اوسکا علم و زبان آوری دیکھ کر اپنے علماء سے مقابلہ کروایا ابن السقا نے سبکو  
 ساکت اور عاجز کر دیا اور پھر بادشاہ کی بیٹی پر عاشق ہو کر حسب خواست بادشاہ کے نصرانی بنکر اوس ملک سے  
 عقد کیا اور کلام غوث کا یہ کہنا اور تاریخ ابن خلکان میں ہے کہ میں حضرت ابو یقوب یوسف ہمدانی کے کھانہ

کہ ابن السقا قاری حمید تھا جبکہ موجب حضرت یوسف ہمدانی کے نثرانی ہو گیا ایک شخص نے اوسکو آنکھال  
میں شہر قسطنطنیہ میں لے گیا کہ ایک کلان میں ہمارے اہل ہوا اپنے مومند پرست کھیاں اڑا رہا ہر اوی کتنا ہی  
کہ سینے نزدیک جا کر پوچھا کہ اب بھی کچھ قرآن یاد ہو کہ سب معمولات لکھتے یا ہو رہے یا تو کذا الدین کہہ کر  
گوگا کو امسکائی الیہاذا بامرد میں مشتق میں آیا اور مجھکو سلطان نواز الدین شہید نے جبراً خد سے پٹال  
داو قلع کی دی اور دنیا سے اوپر گری ہم سب کے حق میں شاکلام سچ ہوا انتہی

بیان ابن ابی کرام کا کہ اوسوقت مجلس میں حاضر تھے اور اپنے سر فو کو چھکا دئے اور اونکا  
کہ اوٹھوں نے دور سے بطور کشف کے معلوم کر کے تعظیم کی اور سرنگون ہو کر

جاننا چاہیے کہ لکھنؤ اور پچاس اوکیا کرام اور شاخ عظام اوس زمانہ میں جعفر علی بن ہدی اور  
شیخ بقا اور شیخ شریف قیلوی اور شیخ ابو الغیب عبدالقادر سرہرودی اور شیخ جعفر دہلوی اور شیخ صدقہ اور شیخ خلیل  
موصلی اور شیخ داؤد کہ ہر روز پانچ نماز کے میں ادا کرتے تھے اور شیخ ابو جعفر سلوکی کہ حال الغیب سارہ سے ہیں اور شیخ  
مطرح جمال رضی اللہ عنہم اوس میں داخل تھے کہ حضرت سید عبدالقادر جیلانی نے کرسی پر عین عظمیٰ علی  
نحوں لاشہاد فرمایا قد جی ہذہ علی قربة کل فی اللہ اور تمام اولیاء و شاخ عراق وغیرہ و عینی اٹھ  
جھکا دین بلکہ شیخ علی ہدی نے کرسی پر چڑھ کر قدم شریف کو اپنے سر پر رکھ کر دامن کیے بچے کو دیا اور مجلس و طہی  
پر جہاں کے مہیون لٹاؤسے پوچھا جوائے اگر جو سینے دیکھا تم دیکھتے مگر گر پڑتے اوس وقت کی تجلی سے ادا  
ابو الغیب سرہرودی نے ایسا جھکا یا کہ قریب تھا کہ زمین کو چھو جاوے اور زمین بابر کہ علی ہادی علی ہادی علی ہادی  
اور حضرت کے صاحبزادوں یعنی سید عبدالرزاق اور سید ابو عبد الرحمن اور سید عبدالوہاب سید ابو اسحق ابراہیم  
منقول ہے کہ کچھ شاخ متفرقین کے کلام ارف المصارعیدہ میں تھے خبر پونجی کہ دن سبب اپنی گردنیں  
جھکا دین اور شیخ ابو سعید قیلوی سے مروی ہے کہ جسوقت شیخ عبدالقادر نے کہا کہ قد جی ہذہ علی قربة  
کل فی اللہ حق غروب نے انکے دل پر تجلی فرمائی اور ملائکہ مقربین نے ایک خلعت حضرت رات آب کی طرح  
لا کر اوٹھو پہنا یا کہ اوسوقت ایک جماعت اولیاء و متقین نے متفرقین سے حاضر تھے ہندوستان حجاب کے اور  
مردہ ساتھ راج کے اور ملائکہ و رجال الغیب مجلس کو گھیرے ہوئے ہوا میں صفیں باندھے کھڑے تھے  
اور تمام اولیاء و رے زمین نے اپنی گردنیں جھکا دین اور شیخ ہدی بن مسافر اور شیخ ماجد دہلوی اور شیخ حکام  
بھی قریب ایکے خبر میں تھے اور شیخ جھکا دہ کی روایت میں یہ بھی ہے کہ حکم قطبیت کا سامنے اٹھایا گیا اور تاج

۱۰  
۹  
۸  
۷  
۶  
۵  
۴  
۳  
۲  
۱  
۰  
۱  
۲  
۳  
۴  
۵  
۶  
۷  
۸  
۹  
۱۰  
۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰

غوثیت سر پر رکھا گیا اور خلعت تعریف عام کے پھانے رکھے یہ معاملہ چلیک کر سب اولیائے وقت واحد میں چھڑکا  
یہاں تک کہ نالہاں نے کفر خاص مملکت اور سلاطین وقت میں اور شیخ خلیفہ نے خواب میں حضرت رسالت سے  
عرض کیا کہ یا رسول اللہ شیخ عبدالقادر نے کہا کہ قدیمی ہڈی علیٰ رقبۃ کل ولی اللہ فرمایا کہ سچ کہا شیخ  
عبدالقادر نے اور کیوں نہ ہو کہ وہ قطب ہی اور میں اوسکی نگہبانی کرتا ہوں اور شیخ عطائے کہا کہ میں شیخ  
لور اور منی قطب کے پاس حاضر ہوا اور انکا وہ مقام مجھ کو نظر آیا کہ اپنے زمانے میں کسی میں میں نے نہ دیکھا تھا اسیر  
دل میں خط و کلام کو کش شیخ سے نسبت ہوگی اور نمونے فوجا ب یار امی عطایا شیخ شیخ عبدالقادر  
جنے کہا کہ قدیمی ہڈی علیٰ رقبۃ کل ولی اللہ اور تین ستویہ اولیائے کہ آفاق متفرق میں رہتے ہیں  
سودھ کا دیا وہاں سے اوسوقت حرین شریفین میں تشرہ تھے اور عراق میں ساٹھ اور عجم میں چالیس اشہام  
میں تیس اور مصر میں بیس اور مغرب میں سٹائیس اورین میں تھمیس اور عیش میں گیارہ اور سیاح و ماجرج  
میں سات اور ادوی سرزید میں سات اور کوفہ فاف میں پچھتائیس اور جزائر بحر محیط میں چوٹیس تھے رضی اللہ  
تعالیٰ عنہم عفا ہم اور شیخ احمد رفاعی رحمۃ اللہ علیہ مقام ام عبیدہ میں اپنے زاویے میں تھے کہ اکا ایک  
گردن دراز کر کے بولے کہ میری گردن پر لوگوں نے سبیل سکا پوچھا جواب آیا اوسوقت بغداد میں شیخ عبدالقادر نے  
فرمایا کہ قدیمی ہڈی علیٰ رقبۃ کل ولی اللہ مریدوں نے تاریخ لکھ لی اور بعد تحقیق کے برابر پڑی اور  
شیخ عبدالرحمن لمفونجی نے کہ اوسوقت مقام طفسونج میں اپنے یاروں میں بیٹھے تھے سر جھکایا اور کہا کہ میر  
سر پر اب بعد پوچھنے کے یہی سبب لایا بیان کیا اور مریدوں نے تاریخ لکھ رکھی اور برابر لکلی اور شیخ محمد بن  
عبدالعباس نے بصرے میں حالت غلطی میں قطع کلام کر کے سر زمین پر رکھ دیا اور شیخ حیات بن قیس نے مقام  
حران میں گردن دراز کر کے کہا کہ میری گردن پر اور شیخ سوید بخاری نے اپنے ربا میں مقام سنجار میں  
سر جھکا کر کہا کہ میرے سر پر اور شیخ سیران شمشقی نے شہر دمشق میں اوسدن گردن جھکا دی اور ایک عبارت  
در از آپ کی تعریف میں پڑھی کہ آغاز اوسکے ہی اللہ کسم شہب من محال القدس وجلس علی  
بساط المعرفة آخر تک اور شیخ ابودین مغربی نے مغرب میں گردن جھکا کر کہا وانا منہم اللہم  
ایہ اشہدک واشہدک ملائکۃ انی سمعت واطعت اور شیخ عبدالرحیم فناوی نے مقام  
قنا میں گردن دراز کر کے کہا کہ صدق الصادق الصدوق اور شیخ ابو عمرو بطالمی نے مقام بطالم سے  
بطالمی ارض کے نجا زمین اگر داخل اوس مجلس کے ہوئے اور گردن جھکا دی اور وقت بر فاست مجلس کے جب

دست بردار کے واسطے سامنے گئے حضرت نے فرمایا اپنے مکان کو جلد جاؤ پھر تھوڑی سی دیر میں بطالع کو پہنچ گئے  
 بیان اس بات کا کہ یہ کہنا محض بامراتی تھا نہ اپنے اجتہاد و تحقیق سے  
 شیخ ابوالفغانیہ نے کہا کہ میں نے اپنے چچا شیخ حدی بن مسافر رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا کہ آپ کو معلوم ہے کہ شیخ عبدالقادر  
 سے پہلے کسی اور نے بھی کبھی کہا ہو کہ میرا قدم اوپر گردن ہر دلی اند کے ہی پورے نہیں ہیں کہ باہر لگے  
 کہنے کا کیا مطلب ہے کیا یہ کلام دلالت کرتا ہے کہ انکو اپنے وقت میں مقامِ فردیت کا ہی مینے کہا ہر وقت میں فرد  
 ہوتا ہے فرمایا ہوتا ہے لیکن سو سے شیخ عبدالقادر کے کسی حکم نہوا ہے کہ یہ بات کہنے میں نے پوچھا کیا انکو اس کہنے کا  
 حکم ہوا تھا کہا ہاں حکم ہوا تھا اور اسی سبب سے تمام اولیائے امر الہی پر سر رکھ دیا کہ تھیں نہیں معلوم ملا گیا  
 جو آدم کو سجدہ کیا محض سبب امر الہی کے اور شیخ ابوسعید قیلوی سے پوچھا گیا کہ کیا شیخ عبدالقادر کو حکم  
 کہ کہیں قدیمی ہذہ علی رقبۃ کل وی اللہ فرمایا ہاں ایسا امر تھا کہ اوس میں کچھ شک ہی نہیں اور یہ زبان  
 قطبیت کی ہے اور ہر زمانے میں قطب ہی لیکن بعضے قطبوں کو حکم سکوت کا ہوتا ہے کہ انکو سو اچپے ہونے کے کچھ  
 چارہ نہیں اور بعضوں کو بولنے اور ظاہر کرنے کا حکم ہوتا ہے کہ انکو بولنے میں مبتلا ہے اور وہ اکمل ہوتا ہے مثلاً  
 قطبیت میں اس واسطے کہ وہ زبان شفاعت کی ہے اور شیخ علی بن ہشتی نے کہ سنتی ہے اس کلام کے کرسی پر  
 جا کر قدم شریف اپنی گردن پر رکھ لیا اور کہے لوگوں نے سبب پوچھا کہ ادا انکو اس کہنے کا امر ہوا تھا اور  
 اذن ہو چکا تھا کہ جو کوئی اولیائے حق سے انکار کرے اسکو مغرول کر دیں اسلیے میں نے چاہا کہ میں سب کے اول  
 فرمان برداری پر دوڑوں اور سیدی احمد فاعی سے پوچھا گیا کہ یہ کلام شیخ عبدالقادر نے امر سے کہا تھا  
 یا نے امر کہا بلکہ امر سے اور شیخ ابو محمد قاسم بن عبد بصری نے فرمایا کہ جسد امر الہی ہوا شیخ عبدالقادر  
 کہ کہیں قدیمی ہذہ علی رقبۃ کل وی اللہ سینے دیکھا کہ تمام اولیائے مشرق اور مغرب نے تواضع سے  
 سر جھکا دیے مگر ایک شخص میں عجم میں کہ اس نے نکلیا اور اوسیدم اسکا حال اور مقام غائب ہو گیا اور  
 شیخ ابوالکرم کہ اور ابو عبد اللہ دہلوی سے مروی ہوا کہ وہ شخص شہر اصفہان میں تھا کہ جب کا حال چھین لیا گیا  
 اور رومی کہتا ہے کہ میں نے مجھے کے تیسری رمضان سن پانچ سو و ناسی میں جامع مسجد حران میں پاس  
 شیخ حیات بن قیس بیٹھا تھا کہ ایک شخص ان سے مرید ہو گیا کہ ابولے تجھے تو نشانہ کسی اور کی معلوم ہوئی ہے  
 اوس نے کہا میں نام لیوا شیخ عبدالقادر کا ہوں لیکن فرقہ کسی سے نہیں سینا ابولے ہم ایک ماہہ دراز تک  
 سالیے میں شیخ عبدالقادر کے رہا اور انکی عزمان کے چشموں سے جامہ خوشگوار پیسے سے اوٹکی شفاع

میں نے پوچھا کہ کیا شیخ عبدالقادر کو حکم ہوا تھا کہ وہ اس کلام کو کہے

نور افق میں محبتی تمہیں لوگ اپنے اپنے جھلکے کے موافق بہر دیاب ہوتے تھے اور جب ان کو یہ امر ہوا کہ ہمیں  
 قد ہی ہذا علیٰ قربۃ کل فی اللہ حبیبے اولیاء اللہ کے دلون میں بسبب سر جھکاتے کے انوار اور برکات  
 علیٰ ہوشیاری ملتی تھی جو کچھ کہ مذکور ہو کتاب ہجرتہ الاسرار میں بحال ضبط و احتیاط موافق شرائط متحدہ میں  
 بواسطہ روایات صحیحہ اور اسانید معتبرہ کے مذکور ہو دوسرے سلاطین مشائخ پر اسکو قیاس کیا جاتا ہے اور اسکے  
 اکثر روایات سے جو قید اولیاء ہے محض اور اس لئے کی سمجھی جاتی ہے کچھ مضائقہ نہیں ہر اسلیے کہ متاخرین  
 میں جو اولیاء گذرے ہیں یا آگے کو ہو و نیکی بالضرر اور نیکی پر یا پیرو نیکی پر اور اس وقت میں موجود تھے جب  
 سبب اور سرنگون ہوئے تو ان کے مستفیدون اور مریدین کو کمان سراوٹھانے کی جاے باقی رہی اور اگر  
 کوئی نے ادب جو کہ ہمارے مرشد اپنے پیرواروں سب پر وہی سے افضل ہیں ذوال خطاب و داخل حساب نہیں  
 شعریہ اس خود راہ تہنوداشت بدھ بلکہ آتش درہمہ آفاق زدہ آب باقی رہا کلام احمد یون کے مسیان کے ساتھ  
 سوال بیان سے پوچھا جاتا ہے کہ آپ جوئے تحاش اہل اوٹھے کہ شیخ عبدالقادر گیلانی کو یوں کہنا بہتر نہ تھا بلکہ  
 یوں بولتے تو بہتر تھا کہ اولیاء اللہ کے قدم میرے شانے پر ہیں یہ آپ کسکو اصلاح دیتے ہیں شیخ عبدالقادر گیلانی کو  
 یا خداے جاودانی کو کہ شیخ عبدالقادر کو بولتے ہو تو وہ تو اس مقدمے میں ماسور اور مجبور تھے اگر بیات باوجود  
 ایسے حکم نافذ کے بولتے تو خوف عتاب کا تھا اور کشتیاں اولیاء سے ہر کافر کو جو سہواً ایک حکم فرماوے اور وہ  
 بجا نالودین یا کافر لیسیمین ادنیٰ سستی اور کابل روار کھیند تو یہ مفت کہتے ہیں کہ وہ کیا حق کو مٹا دے کہ  
 اور مانند شتران کے کہ لکھنوی کہ اللہ ما آمرہم و یفعلون کہ ما تو مروون کہ کب و نکی شان سے ہر کہ  
 اللہ تعالیٰ اپنے فضل نے غایت سے ایک منزلت اور تہذیب عالی او کو مرحمت کرے اور چاہیے کہ ملک ظکوت میں  
 اوں کی عزت بڑھاوے اور بے ذکر کرے اور انکا شرف دکھاوے اور وہ اس نعمت غلطی اور سوہبت کبریٰ  
 کی قدر سمجھیں اور غلامانِ خدا کے کچھ کچھ بولیں کیا تنے انکو اپنے پر قیاس کیا جیسا کہ کتاب  
 مطلع الولایت میں لکھا ہے کہ کیا انکو حضرت ذوالجلال کا حکم بارہ برس تک ہوتا رہا کہ سامنے جھکے ہمدی  
 موعود کیا اور بدفع کرتے تھے کہ شاید یہ وسوسہ شیطانی ہو و لگا بعد مدافعت بارہ برس کے عتاب ہو کہ کہ ہم  
 سامنے سے حکم کرتے جاتے ہیں اور تو عین حق کو باطل سمجھ رہے ہو لاکھ ہوا جیسا کہ باوجود اس عتاب کے ایک  
 مدت اور حیلے بہانے کرتے رہے کہ باخدا یا میں اس خد سے لائق نہیں ہوں جیسا کہ تکرار یہی ایک مدت گذری  
 جواں کر ہم سمیع اور علیم اور بصیر ہیں لیاقت دیکھو جو جبر کہہ رہے ہیں لکھتا ہے کہ بہر بھی نماں اور اس حریف طے

تمام ادب محض اولیاء اور شائخانی واسطے  
 اپنے برکت و شرف میں حاضر ہوں کہ یہ مقدمہ خلافت اور مریدیت باطل ہوئی

اعتراض شیخ عبدالقادر گیلانی اور دیگر شائخ

ہو گیا کہ شیخ عبدالقادر گیلانی کو بولتے ہو تو وہ تو اس مقدمے میں ماسور اور مجبور تھے

ہو گیا کہ شیخ عبدالقادر گیلانی کو بولتے ہو تو وہ تو اس مقدمے میں ماسور اور مجبور تھے



کہ حضور رسالت پناہ میں ایسی گفتگو ہوئی تھی شاید اسی کی تقلید سے یہ نقل بنائی گئی ہو ایضاً بیخ فضاائل  
 لکھا ہو کہ ایک نے شاہ نظام اپنا سب گھر لوٹا کر ایک باریک لباس کاٹون سے اٹکا کر پہن کر پیچھے ہمدی کے  
 آگے ہوئے خدا تعالیٰ کا حکم ہوا کہ اسی سید محمد اوپر دیکھ جب اوپر دیکھا تو نظر آیا کہ تمام فرشتے وہی لباس  
 پہن ہوئے حکم ہوا کہ پیچھے دیکھ جب دیکھا تو نظام کو اس لباس میں پایا حکم الہی ہوا کہ جیسا کہ ابو بکر صدیق نے  
 مکمل پہنا تھا اور غصے جبریل و سب فرشتوں کو مکمل پوش بنایا تھا ایسی ہیان بھی کیا چنانچہ نظام نے  
 تین دن تک وہ لباس بدلا اور تمام فرشتے بھی ہی رنگ و ٹھانے رہے ایضاً بیخ فضاائل میں لکھا ہو کہ ایک  
 سید محمود جو بنوری جس سے محل کر اپنے مہاجروں کی جماعت میں آکر بولے جس شخص کو ابو بکر کو نہ لکھا ہو  
 میان لاؤ کو دیکھ لے ایضاً بیخ فضاائل میں لکھا ہو کہ اُنکے ہمدی جو بنوری نے کہا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہو کہ  
 ثناء نعمت کے حق میں یہ آیت پڑھو وَلَا يَأْتِلُ أُولَ الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعْيُ لَا يَصُدُّكُمْ اور یہ بولے کہ پیسے  
 اور میان نعمت سے میدان قتل میں گھوڑے دوڑائے کچھ فرق نہ تھا مگر دو کمان کا اور وجہ اس و طابا نے  
 چھی کہ حضرت صالح کتاب صلی اللہ علیہ وسلم نے صدیق اکبر کے ساتھ میدان حدایت میں گھوڑے دوڑائے  
 مجھ کو حکم ہوا کہ میان نعمت کے ساتھ گھوڑے دوڑ کر ایضاً بیخ فضاائل میں لکھا ہو کہ سید محمد جو بنوری نے کہا کہ  
 میان نعمت ہماری ولایت کی عمر میں اور یہ بھی کہا کہ حیا میں ثانی عثمان میں یہ نعمت بھی اُنکے خلیفہ میں  
 ایک و زانہوں نے خواب میں دیکھا کہ میں میران کا رکھا تاہون اُنکے میران نے تفسیر کی کہ تم ولایت محمد کا  
 مغز کھاؤ گے ایضاً کتاب مطلع اللوایت میں لکھا ہو کہ میران نے کہا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہو کہ اگر میں کسی غیر کو  
 بھیجا اور کوئی کتاب بھی نہ اوتا تا تب بھی سید محمود اور خوند میر کو یہی مقام اور قرب حاصل ہوتا اور  
 اُنکے مرتبے کا کوئی آدمی کسی نبی و رسول کے پاس پیدا نہ کیا یہ نقطہ بھی پرا حسان کیا گیا واضح ہو کہ سید محمود  
 اُنکے ہمدی کے بڑے بیٹے کا اور خوند میر نام و اما و کا ہی چنانچہ بکرات گذر چکا ایضاً بیخ فضاائل میں لکھا ہو  
 کہ اُنکے ہمدی جو بنوری نے کہا کہ میان سید خوند میر ولایت کے اسد امہ الغالب ہیں ایضاً بیخ فضاائل  
 میں لکھا ہو کہ ہمدی کے خلیفہ و لاؤ کو مرتبے میں معلوم ہوا کہ جیسا کہ جناب رسالت مآب کے چار یا پین  
 ہمدی کے بھی ہیں پہر جبکہ ہمدی سے اسکی تصدیق کے طالب ہوئے انھوں نے عمر مرتبے میں جھکا کر  
 پھر اٹھا کر کہا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہو کہ میران سید محمود ہیں پھر جھکا کر ادا و ٹھا کر بولے کہ میان سید خوند میر  
 پھر جھکا کر ادا و ٹھا کر بولے کہ میان نعمت ہیں پھر جھکا کر ادا و ٹھا کر بولے کہ میان نظام ہیں پھر



جھکا کر اوڑھا کر پوئے کہ سائل ہی لیو میان چار کے پانچ ہو گئے اور اسکی وجہ یہ ہوئے کہ زمانہ رسول میں نبوت تھی وہاں چار اصحاب ہوئے اور نیز پر ولایت ہی بحکم اس حدیث کے کہ الْوَلَايَةُ اَفْضَلُ مِنَ الذَّبْوَةِ بیان پانچ ہیں ایضاً راہِ بشارت نامے میں سالہ سید و میان سے نقل کیا گیا جیسا کہ حضرت رسالت مآب کے اصحاب میں عشرہ مبشرہ تھے مہدی کے اصحاب میں بارہ شخص ہیں انتہی اور تذکرۃ الصالحین وغیرہ میں انکی تفصیل بھی دیکھنے میں آئی کہ پانچ ہی ہیں جو کہ اوپر مذکور ہوئے اور سات یہ ہیں امین محمد ملک معروف عبد المجید ملک لوحی یوسف ملک گوہر ملک برہان الدین غرض کہ اس طرح جو اقطاب کہ تھا و اہل بیت حضرت خاتم المرسلین صلوات اللہ وسلامہ علیہ کے حق میں وارد ہوئے سب اپنے لوگوں کے واسطے تراشے ہیں چنانچہ مریدوں کا لقب اصحابِ معجزین ٹھہرایا اور مریدوں کے مریدوں کا نام تابعین اور تبع تابعین قرار دیا اور بیعت کا نام بیعت الرضوان لکھا اور خوندیر کے ہمراہ جو لوگ کہ کجرات میں لڑے یہ مارے گئے اور نکلے اہل مدبر بولنے تہیں اور مہدی کی چاروں بیویوں یعنی بی بی الویتی اور بی بی ملککان اور بی بی بھون اور بی بی بھیکا کو ازواج مطہرات اور اصحاب المؤمنین سمجھتے ہیں اور انکی بیٹی کو فاطمہ ولایت لقب کرتے ہیں اور پانچ خلیفہ کو صحابہ کرام کہتے ہیں ان میں سے دو صدیق سید محمود اور خوندیر اور سید نجی بن خوندیر نواسہ مہدی کو خاتم مشد اور حسین ولایت قرار دیتے ہیں بلکہ ایسا اعتقاد رکھتے ہیں کہ قطع نظر مہدی سے ان کے مرید و خادم بھی مبشر بالمجنہ بنا سکتے ہیں چنانچہ پنج فضائل میں لکھا ہے کہ میرا من نے فرمایا کہ جیسا کہ ہمارے حضور میں بارہ شخص مبشر بالمجنہ ہو گئے ہیں اسی میان لاؤ تمہارے پاس بھی ہوں گے انتہی غرقہ اسرستان سرائی سے معلوم ہوا کہ اصحاب و اہل بیت حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت اور توقیر ان لوگوں کے دلوں میں انتہی بھی نہیں ہے کہ سید محمد جو پوری مرید من اور بالکل من سے ان کو اعلیٰ اور افضل سمجھیں بلکہ ان حضرات کو ایک تہذیب شوقِ محمدیہ کہ جسکو چاہتے ہیں ان سے تشبیہ و تمثیل سے چلے جاتے ہیں کبھی شیخ نظام اور ملا دار و زہمت کو برابر امیر المؤمنین ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ٹھہراتے ہیں اور کبھی انھیں نعمت کو ہم رتبہ عمر فاروق کا اور ثانی عثمان بتاتے ہیں اور خوندیر کو ولایت کا سدا اللہ الغالب بولتے ہیں اور کبھی کہتے ہیں کہ سید محمود اور خوندیر کے رتبے والا کسی پیغمبر کے صحابی یا کوئی شخص نہ ہو اور کبھی چار کے پانچ اور دس کے بارہ خلیفہ اور مبشر ٹھہراتے ہیں اور کسی کو امیر المؤمنین اور کسی کو مسیح ولایت اور کسی کو فاطمہ ولایت مقرر کر لیتے ہیں اور چونکہ ولایت ان کے نزدیک فعل نبوت سے

یہ سب لایت کے عہدہ دار بھی اصحاب اہل بیت نبوت سے افضل ہونگے بلکہ کچھ عجیب نہیں ہر اسوے  
 کہ فصل آئندہ میں آویگا کہ یہ اولکوانبیا و مرسلین کے برابر سمجھتے ہیں الہیاء بالعد کیا حرات ہر خدا و رسول پر کہ  
 جو غنہ میں آیا سو بول بیٹھتے ہیں و نہ را بھی حضرت رسالت مآب کی رعایت سے اونکے اصحاب کا ادب  
 نہیں کرتے ہیں اب چند حدیثیں عنایت آداب میں اصحاب حضرت رسالت مآب کے اور اونکی فضیلت میں  
 بیان کیجاتی ہیں کہ دین کے سمجھ دار سنکر بولیں مصرع بدین تفاوت رہ از کجاست تا کجا چہ صوغ  
 محرقہ میں لکھا ہے کہ خطیب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا کہ حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 فرمایا ان الله اختارني واختار لي اصحابا واختار لي منهم اصهارا و انصارا فمن حفظني  
 فيهم حفظه الله ومن اخواني فيهم اذا الله تعالى يعني اللہ تعالیٰ نے مجھ کو پسند کیا اور میرے واسطے  
 اصحاب چنے اور ان میں سے میرے واسطے داماد اور سرور بدو کا انتخاب کیسے پس جو شخص کہ اونکے حق بات  
 میری پاس منکر کر لیا اوسکی خدا نگہبانی کر لیا اور جو کہ اونکے مقدمے میں مجھ کو تکلیف دیگا اللہ تعالیٰ اوسکو تکلیف  
 پہونچائینگا اور امام بغوی اور طبرانی اور ابن عساکر نے روایت کی ہاں عیاض انصاری سے کہ فرمایا حضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم احفظوني في اصحابي واصهارى فمن حفظني فيهم حفظه الله في الدنيا  
 والاخرة ومن لم يحفظني فيهم تخلى الله عنه ومن تخلى الله عنه يوشك ان يأخذه  
 یعنی میری رعایت کرو میرے اصحاب و داماد کے مقدمے میں پس جس نے میری رعایت کی او ان کے بات  
 محفوظ رکھیگا اوسکو حق تعالیٰ دنیا اور آخرت میں اور جس نے نہ رعایت کی میری او ان کے باب میں الگ  
 ہو گیا اوس سے اللہ تعالیٰ اور جس سے اللہ تعالیٰ الگ ہو گیا قریب ہو کر گرفت کر لیا اوسکو آوردار قطفی نے  
 روایت کی کہ رسول علیہ السلام نے فرمایا من حفظني في اصحابي ورد علي الخوض ومن لم يحفظني  
 في اصحابي لم يرد علي الخوض و لحوثني یعنی جس نے میری پاسداری کی میرے اصحاب کے باب میں  
 حوص کو نہ پریرے پاس آویگا اور جس نے میری پاسداری نہ کی میرے اصحاب کے باب میں میرے پاس حوص کو نہ  
 آویگا اور نہ مجھ کو دیکھے گا اور ابن ماجہ نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
 احفظوني في اصحابي ثم الذين يليونهم ثم الذين يليونهم یعنی میرا جہاں رکھو میرے اصحاب کے  
 باب میں اور انکے تابعین اور تبع تابعین کے باب میں اور ان کی عدی نے عابنہ رضی اللہ عنہما سے روایت کی  
 کہ حضرت نے فرمایا ان شاء الله امتي احفظهم علي اصحابي یعنی میری امت میں بدتر وہ لوگ ہیں کہ میرے

احادیث و آثار و کلمات اصحاب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم و رضی اللہ عنہم

اصحاب زیادہ جرات کرتے ہیں اور دیکھیے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ یہ غیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 فرمایا اذ اراد اللہ برجل من امتی خیر انی یحبہ صحابی فی قلبہ یعنی جیسے اللہ تعالیٰ کسی شخص کے  
 ساتھ خیر کی امت میں سے ہوگی کیا چاہتا ہو میرے صحابہ کی محبت اور اسکے دل میں اللہ ہی اور ابن عساکر نے  
 روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ما شانکم و شان اصحابی خرو بی اصحابی خرو بی  
 اصحابی فوالذی نفسی بیدہ لو انفق احدکم مثل احدی ذہباً لادک مثل عمل احدی و لو انفق احدکم  
 میرے صحابہ کی کام ہو میرے صحابہ کو مجھ پر جو دوسرے صحابہ کو مجھ پر جو دوسرے قسم ہر اوستا کی کہ جان کی  
 اسکے ہاتھ میں ہو اگر تم میں سے کوئی شخص احد کے چھ اطہار سونا خیرات کرے ایک صحابی کے ایک ن کے  
 عمل برابر تین سو اے اور حاکم نے روایت کی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب کو فرمایا اما انہ  
 لا یدرک قوم بعدکم صاحبکم ولا مدکم یعنی آگاہ ہو کہ نہیں پاؤ گے کوئی قوم کہ بعد تمہارے آئے  
 تمہارے صانع اور مد بھر خرچ کرنے کا تہہ اور امام احمد و بخاری اور مسلم اور ابو داؤد اور ترمذی کی روایت میں  
 آیا ہر لو ان احدکم انفق مثل احدی ذہباً ما یبلغ مد احدہم ولا تصفہ یعنی اگر دوسروں میں  
 سے کوئی کہ واحد برابر سونا خرچ کرے صحابی کے نہ ایک نہ آدھے مد کے درجے کو پونچھ کا مد اور صانع  
 پیمانے ماپ کے میں یہاں سے معلوم ہوا کہ پچھلون میں سے کوئی تینتی مجاہدہ اور عبادت کرے اور  
 اعلیٰ درجہ ولایت کو پونچھ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ادنیٰ عمل کی برابری نہیں کر سکتا ہر اسکے دو سبب ہیں ایک  
 کہ جو کچھ اسلام اور ایمان عالم میں پھیلا اسکے سبب ہی ہیں کہ نہایت غربت اور نے کسی کے وقت میں اپنے  
 مال اور جان نثار کر کے اور محنتیں سخت سخت اٹھا کر اور تمام خویش و آشنا سے بیگانہ بنکر میں کو مجایا اور  
 اسلام کو اطراف و اکناف عالم میں پھیلا یا اب قیامت تک جسکو کلمہ محمد نصیب ہو گا بدلت اور طفیل انہیں  
 حضرات کے ہو گا اور جو کچھ اوس نکلے پر مقامات ولایت اور امامت کے انتفرع ہونگے اوس سبب سے  
 علت یہی حضرات تھے ہونگے پس بموجب اس حدیث کے کہ میں سن سنتہ حسنۃ فلا اجر ہا و  
 اجر من عمل بہا یعنی نیکی اہم کرنے والے کے واسطے اوس اہم کرنے کا بھی ثواب ہوا جو لوگ دوسرے عمل کرتے  
 اور کچھ بھی ثواب جیسا کہ انکو ملیگا اور سیدہ اسکو بھی ملیگا پس مجھے نہانے کے لوگ کیسے جسے ان سے زیادہ  
 یا ان کے برابر نہیں ہو سکتے ہیں دوسرے اس سبب یہ کہ جبکہ اللہ تعالیٰ صورتوں اور اعمال کو نہیں دیکھتا بلکہ  
 یتقون کو دیکھتا ہے جو عمل کی بقدر غلو میں نیت اور صفائے باطن سے ہوا اور جب شایر محبت حضرت



پہلی استون کے اولیاء سے بھی افضل ہیں سو احمسی علیہ السلام کے کہ وہ حضرت صدیق سے یقیناً افضل ہیں اور یہی  
 حضرت خضر علیہ السلام بھی کہ مقام اوکاہ بر بنی ہر میان لایت اور نبوت کے چنانچہ شیخ اکبر نے فتوحات میں فرمایا  
 کہ مقام خضر علیہ السلام کا نبوت سے نیچے اور صدقیت کے اوپر ہے اور فرمایا کہ محضے ان معنوں نے بالمشافہانہ  
 مقام بیان فرمایا اور اسکو مقام قربت کہتے ہیں اور یہ بھی کہا کہ شیخ نے فتوحات میں فرمایا ہے کہ امت محمدیہ  
 علیہ وسلم میں کوئی شخص سو احمسی علیہ السلام کے افضل ہو کر رضی اللہ عنہ سے نہیں ہر انتہی اس مقام سے معلوم  
 کہ مہدی حقیقی سے بھی ابوبکر رضی اللہ عنہ رتبہ عالی رکھتے ہیں چہ جہاں مہدی جعلی بھلا اب کمان پٹا لگتا ہے  
 اونکے چیلوں بالکون کا کہ جو حضرت ابوبکر کا ہم جنب ٹھہرتے تھے اور تسلیم کرنا فعل شیخ اکبر کا مدیون پر اسہم و اجرت  
 سے ہر اس واسطے کہ انکے مہدی کے کہا ہے کہ شیخ محی الدین بن عربی نے جو کچھ لکھا ہے اولیٰ لوح محفوظ پر نظر کر کے  
 بعد قلم کر لیا ہے جیسا کہ شواہد الاولیات کے چوبیسویں باب میں منقول ہے پس اب والزام سے ایک الزام ان پر لایا  
 تمام ہوا اور ہر صورت میں مہدویت کا ابطال لازم آیا یعنی اگر یہ کثوف کہ جس میں اپنے مدیون کو برابر یا برتر  
 صدیق اکبر کا ٹھہرایا ہے صحیح ہیں تو کشف غلط ہے کہ شیخ اکبر لوح محفوظ دیکھ کر کہتے تھے اور اگر وہ صحیح ہے تو کثوف  
 سابقہ سب غلط ہیں اور ہر دو صورت میں یہ مہدی انہوں کے کہ انکے حق میں تو اور ہے کہ لہ غلطی یعنی خطا کر لیا  
 جیسا کہ یہ لوگ جا بجا اسکے قائل ہیں بلکہ ترمیمی کیا جاوے ہر شق ثانی کو تسلیم کرنا چاہیے تاکہ فقط انھیں کی  
 تحفیل ہے کہ ہر دو صورت میں ناگزیر ہر اقتضا کر لیا جاوے اور تحفیل شیخ اکبر اور جہود امت کا کہ افضلیت ابوبکر مدنی  
 کے قائل ہیں لازم آوے اگرچہ اسقدر انکے الزام کے واسطے کافی تھا لیکن اور بھی چند حدیث تبرا گایاں  
 یکجا تھیں ہوا حق محرقین ہر کہ دار قلعی نے روایت کی کہ عبد اللہ محض کے صاحبزادے نے کہ لقب دھکا نظر کر  
 تھا فرمایا اھا افضل عندی من علی یعنی ابوبکر اور عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نزدیک ہے افضل ہیں علی رضی  
 کرم اللہ وجہہ سے اور لاکھ محض اس واسطے کہتے ہیں کہ سب پہلے دنیا میں یہ جہنمی اور جہنمی بھی ہو اور دار قلعی  
 روایت کی کہ امام جعفر صادق نے فرمایا ما ارجو من شفاعۃ علی شیئا الا اوانا ارجو من شفاعۃ  
 ابی بکر مثله وقد ولد فی مرتبہ یعنی جس قدر کہ میں علی کی شفاعت کی امید رکھتا ہوں اس قدر مجھ کو  
 ابوبکر کی شفاعت کی امید ہے اور ابوبکر سے میں دبا پیدا ہوا ہوں جو اس کی یہ ہے کہ والدہ امام جعفر کی ام ذوق  
 بنت قاسم بن محمد بن ابی بکر ہیں والدہ ام ذوقہ کی اسماء بنت عبد الرحمن بن ابی بکر صدیق ہیں رضی  
 تعالیٰ عنہم و فرمایا کہ ان الخبثاء من اهل العراق یزعمون اننا نفع فی ابی بکر وغرہما والدای

یعنی غیث لوگ عراق والے گمان کرتے ہیں کہ ہم اہل بیت بدگوئی کرتے ہیں حق میں ابوبکر اور عمر کے اور وہ بڑے  
 میرے والدین اور حاکم نے روایت کی کہ فرمایا حضرت رسالت نے کہ ما صاحب الغنیین والموسلین اجمعین  
 ولا صاحب شئ من ابي بلکہ یعنی نہ کوئی مصاحب تمام انبیاء اور مسلمانوں کا اور نہ صاحب شئ یعنی  
 حبیب بخار افضل تو ابوبکر سے اور ابن عساکر نے روایت کی کہ فرمایا حضرت رسالت پناہ نے اذ اکلم بوم  
 القيمة فادی منادی منادی احد من هذه الامة کتابا قبل ابي بلکہ یعنی جب ن قیامت کا ہوگا ایک  
 منادی نذاکر لگا کہ کوئی شخص اس امت محمدیہ سے اپنا نام اعمال سے ابوبکر رضی اللہ عنہ سے پیش کرے اور  
 ابن عساکر نے روایت کی کہ حضرت نے فرمایا خصال النجیر ثلاثمائة وستون نیک فصلتین تین سو ساٹھ  
 ابوبکر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھ میں اس فصلتوں سے کوئی ہو فرمایا یا کھا فیک فھنعا  
 لک یا یا کھا وہ سب فصلتیں تیری میں ہیں نہیں نہیں شکواری ہووین تجھ کو ابوبکر اور وار قطنی نے روایت کی کہ امام  
 محمد باقر سے لوگوں نے حال شنیں کا پوچھا فرمایا ابی انو لا ہا میں اون سے محبت رکھتا ہوں ایک شخص اس  
 مجلس میں بولا کہ شیعہ گمان کرتے ہیں کہ آپ اسی یاقین بطور تفسیر کے فرماتے ہیں فرمایا اما یخاف الاحیاء  
 ولا یخاف الاموات فعل اللہ ہشام بن عبد الملک کذا وکذا یعنی ڈر جاتا ہوں زندوں سے  
 نہ مردوں سے اللہ تعالیٰ ہشام بن عبد الملک کا ایسا اور ایسا بار کرے یعنی صحابہ کرام مر گئے اب ہم اون سے  
 کیوں ڈرین کہ تفسیر کریں ہم تو ایسے نے خوف ہیں کہ ہشام بن عبد الملک کو کہ خلیفہ عصر ہر بلا برائے کہتے ہیں  
 اور سید اسحق نے نسب محقر میں نقل کیا کہ ابویعلیٰ موصلی اور ابو نعیم اور ابن عساکر وغیرہم نے عبد خیر سے  
 روایت کی کہ خطب علی فقال ان افضل الناس بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ابوبکر الصدیق  
 او افضلہم بعد ابی بلکہ عمرو لو شئت ان اسمی الثالث السعید فستل عن الذی بول  
 ان سمیتہ قال المذبح کما تدنجر المبقق یعنی خطبہ پڑھا علی بن رضی اللہ عنہ نے پس فرمایا کہ افضل الناس  
 بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ابوبکر صدیق ہیں اور بعد ابوبکر کے افضل الناس غیر میں اور اگر میں تیرے کا نام بولنا  
 چاہوں تو بول سکتا ہوں لوگوں نے پوچھا کہ وہ کون ہے فرمایا کہ مذبح جیسا کہ گائے دج کی جاتی ہے یعنی  
 جناب موصوف اور عبد اللہ بن احمد نے اپنے والد کی سند میں سے ابی ابی حنیفہ سے روایت کی کہ ما خطبکنا  
 علی فقال من خیر هذه الامة بعد نبینا فقلت انت یا امیر المؤمنین قال لا خیر هذه الامة  
 بعد نبینا ابوبکر ثم عمر یعنی حالت طے میں علی رضی اللہ عنہ نے پوچھا کہ کون شخص اس امت میں افضل ہے

بعد ہمارے پیغمبر کے مینے عرض کیا کہ تم یا امیر المؤمنین فرمایا تمہیں افضل اس کے بعد ہمارے پیغمبر کے  
ابوبکر بن پھر عمر بن اور ضوا عن بن ہر کہ روایت کی ابوبکر الاخری نے کہ کما ابو جحیفہ نے کہ مینے سنا کہ علی رضی  
رضی اللہ عنہ کو نے مین بالائے منبر فرماتے تھے ان خیر ہذا الامۃ بعد نبیہا ابوبکر ثم خیر ہم  
ہم یعنی افضل اس امت میں بعد پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے ابوبکر بن پھر عمر بن یہی ہے کہ کما کہ جسوت کہ خباب  
مرفضوی اپنی مملکت میں کسی مخالفت پر تھے یہ حدیث اونسے بتواتر منقول ہوئی یہاں تک کہ کچھ اور لکھا  
آدمی نے اون سے روایت کی اور بعض طرق میں اس لفظ سے روایت ہوئی کہ فرمایا لا واندہ بلغنی ان رجلاً  
یفصلونی فمن وجدته فضلی علیہما فهو مفتر علیہ ما علی المفتر بن یعنی آگاہ ہو کہ تمہیں کو  
خبر پہنچی ہے کہ کچھ لوگ تمہیں کو فضیل دیتے ہیں پس جسکو میں پاؤں فضیل دیتا ہوں وہاں وہ نون پر وہ مفتری ہے وہی  
وہی سزاؤ جو کہ مفترین کی سزاؤ جو کہ تمام ہے کہ حضرت مظہر العجایب امام المشارق والمخارب علی بن ابی طالب  
رضی اللہ عنہ کو فضیل دینے والا مفتری ٹھہرا اور میان جیو اور ان کے بالوں کو فضیل دینے والا مفتری ہے وہ  
بلکہ ایسا لقب صادق رکھتا اور کہے کہ کوکب امع الصادقین ہمارے واسطے ہے فانتھا لافعی لا تبصار و  
لکن نفعی القلوب الی فی الصدور اور عبد بن حمید و ابو نعیم نے روایت کی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ  
علیہ وسلم نے ما طلعت الشمس ولا غابت علی احد افضل من ابی بکر الا ان ینبی و فی لفظ  
ما طلعت الشمس علی احد بعد النبیین والمرسلین افضل من ابی بکر یعنی آفتاب نے طلوع  
وغروب کیا اور ایسے کے کہ افضل ہوا ابوبکر سے اور ایک عبارت یوں ہے کہ نہ طلوع کیا آفتاب نے بعد انبیا اور نہ  
اوپر کسی کے کہ افضل ہوا ابوبکر سے اور طبرانی نے روایت کی کہ فرمایا حضرت نے ان روح القدس جب نبی  
اخر فی ان خیر امتک بعدک ابوبکر یعنی روح القدس جب نبی کے محکمہ خبر دی کہ تمہاری امت کا اشل  
بعد تمہارے ابوبکر ہے اور دافطنی نے روایت کی کہ عند سدی نے کہا کہ ایک روز کچھ لوگ کوٹے اور جزیر  
کے خدمت میں محمد بن عبد اللہ بن حسن رضی اللہ عنہم کے حاضر ہو کر مال ابوبکر اور عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو چھنے  
لگے انھوں نے میری طرف متوجہ ہو کر فرمایا انظر الی اهل بلادک یسئلون عن ابی بکر و عمر  
لہما عندی افضل من علی یعنی ملاحظہ کر اپنے ملک کے لوگوں کو مجھے سوال کرتے ہیں مال ابوبکر و عمر کا  
حالانکہ وہ دونوں تنہا ایک دیر سے افضل ہیں علی سے انتہی اور مشکوٰۃ المصابیح میں یہ روایت خذیفہ رضی اللہ عنہ  
آخر میں ایک حدیث کے ہے کہ فرمایا حضرت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے ان هذا املک لہ یقول



الأرض قط قبل هذه الليلة استاذن ربہ ان یسلم علی ویدشني بان فاطمة سیدة  
 نساء اهل الجنة وان المحسن والحسين سید اشباب اهل الجنة رواه الترمذی یعنی  
 ایک ورثہ پر آج کی رات سے پہلے کبھی نہیں پڑے اور ترانہ اپنے رب سے پرانگی مانگ کر کیا کہ مجھ کو سلام  
 کرے اور خوشخبری سناوے کہ فاطمہ سیدہ یوں اہل جنت سے بہتر ہیں اور حسن و حسین سچ انون اہل  
 جنت سے افضل ہیں ان سے روایت کی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ابوبکر و عمر سید  
 کھول اہل الجنة من الاولین والاخرین الا النبیین والمرسلین رواه الترمذی و رواه  
 ابن ماجہ عن علی رضی عن ابوبکر و عمر متر کھول ششویں کے ہیں اولین و آخرین سے سوا انبیاء و مرسلین  
 کے کھول جمع کمال کی چیز اور کمال مریا و سال و مریہ کو کہتے ہیں کنز فی الصراح یعنی جو لوگ دنیا میں کمال  
 حصے ہیں ان کے یہ سردار ہیں رہنہ بہشت میں سب جوان ہونگے صاحب مقامات نے کہا کہ جامع صغیر میں ہے  
 کہ اس حدیث کو روایت کیا امام احمد نے اور ترمذی نے اور ابن ماجہ نے علی رضی سے اور ابن ماجہ نے ابوجعفر  
 اور ابویعلیٰ نے اور ضیاء نے مختار میں ان سے اوپر لے لے اوسط میں جابر رضی اللہ عنہ اور ابوسعید رضی  
 اور ریاض میں علی رضی سے انتہی اور شیخ عبدالحق نے فرمایا کہ جب سردار بڑھوں کہ ہوں جو انون کے بدرجہ  
 اولیٰ ہوں اور نوید اس قول کی وہ روایت ہے کہ قرات میں امام احمد سے منقول ہوئی کہ سید اکھول  
 اہل الجنة و شباب اہل النبیین والمرسلین یعنی و نوزی سید ہیں بڑھوں اہل جنت اور جوانون  
 اسکی کے بعد انبیاء و مرسلین کے یہاں سے معلوم ہوا کہ لفظ کھول حدیث میں واسطہ احتراز کے غیر کھول سے  
 نہیں ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ سوائے انبیاء و مرسلین علیہم السلام کے سب افضل ہیں اس واسطے قرات میں لکھا ہے  
 کہ مراد اولین سے اولیا پہلی امتوں کے ہیں پس افضل ہیں اصحاب کعبہ سے اور مومن آل فرعون سے  
 اور حضرت خضر سے بشرطیکہ ولی ہوں اور مراد آخرین سے اولیا اور علما اور شہداء اہل امت کے ہیں اور انہیں  
 والمرسلین کی قید سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام خارج ہو گئے اور خضر بھی بشرطیکہ نبی ہوں پس تمہیں لفظ کھول  
 اس واسطے فرمائی کہ حالات انسانی میں یہ حالت کمال عقل و حکم کی ہوتی ہے اور جنت میں معجزہ بقدر عقل کے ہوتے  
 جیسا کہ نجدی روایت کرتے ہیں کہ حضرت نے جناب رضوی کو فرمایا کہ جیسا کہ وہی طرح حکم کی نکیوں سے  
 قریب آتی نہ عورتیں تم با نواع عقل قریب پرید کرد اب سوال کیا جاتا ہے کہ تمہارے مہدی بھی گلشت  
 بہشت کا ادا دہرکتے ہیں یا نہیں اگر کہتے ہیں تو مہتری اور سیادت حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہما کی قبول



سے مثل اس حدیث کے روایت کی اور سند اس کی بھی ضعیف ہے اور ابن عساکر نے مانند اسکے روایت کی ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اور خطیب بواسطہ ایک سند کے ابن عباس سے یوں روایت کی کہ جبریل ایک طائفہ یعنی پانچ گز تر و عنعنہ ہوئے اور اسکو کارٹیوں سے اٹھائے ہوئے آئے جب حضرت رسالت پناہ نے سبب پوچھا تو جواب کیا کہ اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو فرمایا کہ تم آسمان میں متخلل خلل ہو جیسا کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ میں ہو کہ میں ابن کثیر نے کہا کہ یہ حدیث نہایت منکر ہے اور اگر اس حدیث اور اس سے پہلے کی حدیث کو بہت سے لوگ متداول کیجے ہوتے تو اسی سے اعراض کرنا بہتر تھا اور امام قطب لدین محمد بن محمد کوئی نے کتاب الکشف والافصاح عن الحدیث الموضوعة بالمستنبیۃ الصحیح میں لکھا ہے کہ ہذا وضع بد الالہامی یعنی اس حدیث کو بنایا ہے وہ ہاتھ اشنائی ہے اور حافظ ابن العزاق نے اپنی کتاب اسما الرجال اور تذکرہ موضوعات میں لکھا کہ یہ حدیث ابن عباس سے بطریق ابی بکر اشنائی کے مروی ہو وہ وہما عملت بدالہ یعنی اور وہ منجملہ اولی حدیثوں کے ہیں کہ ابوبکر اشنائی کے دو ہاتھوں نے بنایا ہے انتہی اب غور کر لے گا مقام ہے کہ انکے حمدی اس قسم کے ربط یا بس کہیں منکر یا کسی کتاب میں دیکھ کر تقلید یا سیبائیں اپنے اور اپنے مریدوں کے واسطے بنالیا کرتے تھے اب انکے بلکے غایت جہل نے خبری سے اس سب کو قطعیات اور یقینیات سمجھتے ہیں حاصل کلام حدیث اول یعنی حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا متخلل لیا ہوا اگرچہ ضعیف ہے لیکن موضوع نہیں ہے اور امت نے اسکو قبول کیا ہے کہ آج تک ورین مدینہ طیبہ کے جبکہ مقداد بن صدیق ابوبکر پر سلام پڑھواتے ہیں یہ الفاظ بھی اس میں شریک کرتے ہیں کہ یا من انفق مالہ کلہ فی سبیل اللہ حتی تخلل بالعباء اور حدیث ثانی یعنی جبریل اور ملائکہ آسمانی کا متخلل لیا ہوا طائفہ ہونا موضوع ہے اور اسکا موضوع ہونا ایسے علم حدیث پر اس قدر ظاہر ہے کہ اسکا واضع کا بھی نام معلوم ہے اب سوال کیا جاتا ہے کہ تمہارے مدعیوں کے کشف سے کہ عرش سے فرشتے اچھلا تھے بیانات منکشف ہوئی تھی کہ یہ قصہ غلط ہے اور ابوبکر اشنائی کی گواہی ہے کہ خدا اور رسول اور ملائکہ ان سے کیا ہے یا بالکل معلوم دعویٰ تھی اگر معلوم تھی تو کیوں حدیث باطل کی روایت کی اور خدا اور عالم کبر الیہ کذب کی نسبت کی اور انکا کیا تقویٰ تھا کہ اتنی بڑی معصیت سے اجتناب کیا کہ حدیث متواتر ہو کہ یہ کذب علی متعادل قلیب و مقعدہ من النار یعنی جہنم کے جھوٹا باندہ حاجی قصداً پس ٹھہراوے جائے اپنی آگ میں اور مسلم اور ترمذی نے روایت کی کہ فرمایا حضرت رسالت پناہ نے

کہ من حدیث عینی حدیثا و هویری انہ کذب فقہو احد الکاذبین اور ابن ماجہ میں یوں ہے کہ  
 من وی عینی حدیثا و هویری انہ کذب فقہو احد الکاذبین اور لفظ کاذبین بصیغہ جمع اور ثنیہ  
 دونوں طرح سے روایت کیا گیا ہے یعنی جو شخص کہ مجھ سے کوئی حدیث روایت کرے اور حالانکہ جانتا ہے  
 کہ وہ جھوٹ ہے پس وہ روایت کرنے والا بھی جھوٹوں میں سے ہے یا ایک جھوٹوں میں سے ہے یعنی ایک  
 شخص کہ جس نے اس حدیث کو بنایا دوسرا یہ کہ جس نے کو کو کون کو سنایا اور امام نووی نے شرح مسلم میں  
 فرمایا کہ حرام ہے حدیث موضوع کا روایت کرنا اس شخص کو کہ جانتا ہو کہ وہ موضوع ہے یا گمان غالب کہتا ہو  
 خواہ وہ حدیث قسم احکام سے ہو یا ترغیب ترہیب وغیرہ سے ہو سب حرام ہے اگر کہا ہے اور ارفع القبا  
 سے ہے یا جماع اور مسلمین کے اجماع میں قابل شمار کے ہیں اور اجماع ہر اہل حل و عقد کا عوام الناس  
 جھوٹ بولنا حرام ہے چھ جائے اصراف پر کہ قول وسکا شرع ہے اور کلام وسکا وحی ہے اور کذب و سیر  
 مانند جھوٹ باندھنے کے ہے خدا نے تعالیٰ پر اس لیے کہ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ  
 جیسا کہ رسالہ موضوعات میں ملا علی قاری نے نقل کیا اور بیان تو باندھا و شبہ کی کیا حاجت ہو بلکہ  
 بلا واسطہ خداوند عالم پر بھی کذب باندھا گیا کہ بولے کہ حکم الہی ہو کہ جیسا کہ ابو بکر صدیق نے کہل ہٹا  
 تھا اور منہ جبریل اور سب فرشتوں کو مکمل پوش بنایا تھا ایسی بیان بھی کیا کہ فتن اخلک من اشری  
 علی اللہ کذباً یعنی پس کون ظالم زیادہ ہے اس شخص سے کہ باندھے اللہ تعالیٰ پر جھوٹ اور اسی سے  
 خلفائے راشدین باوجود اس طول صحبت کے نہایت کم حدیث روایت کرتے تھے اور حضرت ابو بکر  
 اور عمرؓ سے جب کوئی ایسی حدیث بیان کرتا کہ وہ حضرت رسالت سے نہ منی ہوتی تو اس کے گواہ  
 مانگتے تھے اور ڈالتے تھے اور علی رضی اللہ عنہ قسم کھولتے تھے اور بعض صحابہ اور تابعین احتیاطاً بعد  
 روایت حدیث کے یہ الفاظ بولتے تھے قریباً من ہذا وغیرہ یا شبہ ہذا یعنی بھی الفاظ فرماتے ہیں بلانکہ  
 قریب و شباب فرماتے ہیں اور اگر ان کے مدد کیوں نہ ہوتی کہ ملا لکھا سہانی مکمل پوش ہوئے  
 تھے اور ابو بکر شہابی نے یہ انکار کیا ہے بلکہ انھوں نے دوسروں سے سکر بچس لین روایت کر دیا تو دو قبائین  
 لازم آئیں ایک کہ خداوند عالم کی طرف کیوں نسبت کی دوسرا یہ کہ وہ کلام انکا غلط ٹھہرے کہ حق تعالیٰ نے سب  
 کو احوال تمام موجودات کے ایسے بتلا دیے ہیں جیسا کہ کسی کے ہاتھ میں انی کا داد ہوا اور ہر طرف پیر کر  
 لکھا ہے چنانچہ ان یسے اور واقع ہو جاوے جیسا کہ اوپر مذکور ہے چنانچہ بہ تقدیر بطلان حدیث کا

لازم آیا اس واسطے کہ دانستہ کذب حضرت رسالت پر اور رب العزت پر باندھنا مہدی کی شان نہیں رہی  
اور اگر ناؤ سنگی سے تھا تو احوال تمام موجودات کی خبیث اپنی کا دعوی غلط ہوا اور مہدیوں کے نزدیک  
مہدی کے کشف و دعویٰ میں خطا ممکن نہیں رہی

باب ششم بیان میں ان مہدیوں کے کہ مہدیوں نے جناب میں حضرت انبیا  
و مسلیں اور حضرت خاتم الرسالہ سید الاولین و آخرین کے ادا کی ہیں

فتوٰ اہل اللولایت کے اونیسیویں باب میں لکھا ہے کہ ایک وزیر ان کے عزیز آمد اور مخدوم کے حق میں کہا  
کہ ان دنوں کو مقام اہم صلوات اللہ وسلامہ علیہ کا دیا گیا ہے اگر جیتے اور آگے کو بڑھ جائے لیکن یہ کوچ کیا  
چاہتے ہیں جب عظیم ہو چکا وہ دنوں شخص سب سے دست بوس کر کے رخصت ہوئے ایک تیس دن  
مراورد و سرانویں دن ایضاً مطلع اللولایت میں لکھا ہے کہ ملک سند میں بادشاہ اور وہاں کے مسلمانوں  
نہایت تنگ کیا یہاں تک کہ بھوکوں کے مارے جو راسی مرید ہر ای میران کے مرگے میران نے بغاوت  
دی کہ ان بھوکو مقامات انبیا و مسلیں اور اولو الغریم کے ملے ایضاً شاہد اللولایت کے آٹھویں باب میں  
لکھا ہے کہ شیخ مہاجر نے مردے کو زندہ کیا اور مہدی نے اس کو قائم مقام مہتر علیی علیہ السلام کا فرمایا  
مصنف کتاب مذکور کا کہتا ہے کہ البتہ فیض یافتہ مہدی کو چاہیے کہ عین مقام عیسیٰ علیہ السلام  
تم باذن اللہ سے احتراز کرے ایضاً شاہد اللولایت کے چھبیسویں باب میں لکھا ہے کہ ایک نیران  
کہا کہ خداوند تعالیٰ نے ہندو کے وصف پیغمبر و ن سے بیان فرمائے اس لیے اکثر پیغمبروں کو قناتھی کہ بندے  
کی صحبت میں پونچھیں اور کتیسویں باب میں لکھا ہے کہ اکثر انبیا اور مسلیں اولو الغریم دعا مانگتے تھے  
کہ بار خدایا ہمجو امت محمدی میں کر کے مہدی کے گروہ میں داخل کر دے اور ان میں سے مہتر علیی  
کی دعا مقبول ہوئی کہ اب اگر مجھ پر اب ہوں گے چنانچہ صاحب یوان مہدی اور ان کے نعمت میں  
کہتا ہے شہر بل چہ عالم کہ زادم و عیسیٰ چہ یوحییٰ و خلیل از موسیٰ چہ بودہ غایت بصحبتش ہو سے چہ  
ہر چہ بہت از ولایت مست ظہور ولہ نقطہ آن دائرہ مفضلان ہلہ شد متکا ہر مسلمان چہ  
خواست نصرت ہر یکہ از اولین ہر رباعلیٰ من آخرین چہ معلوم رہے کہ اس قوم میں کلام خوند میر  
اور نقلیات اور کلام مہدی اور ولود اصل الاصول شمار کیا جاتا ہے جیسا کہ سابقہ بشارت نامے میں لکھا ہے  
ایضاً پنج فضائل ہیں لکھا ہے کہ میران فضلے حاجت کے واسطے جاتے تھے حاجی محمد فرقی نے

باب ششم بیان میں ان مہدیوں کے کہ مہدیوں نے جناب میں حضرت انبیا و مسلیں اور حضرت خاتم الرسالہ سید الاولین و آخرین کے ادا کی ہیں

پوچھا کہ میرا ان چودھام تو آئے عیسیٰ کب آویگے میرا بچہ ہاتھ پیچھے کر کے کہا کہ بندے کے پیچھے آویں گے  
 فوراً حاجی محمد کو مقام عیسیٰ روح اللہ کا محل ہو گیا میرا ان کی زندگی بھر توجہت ہا بعد مرنے کے سینہ  
 میں طرف نگر ٹھٹھے کے جا کر دعویٰ عیسویت کا کیا وہاں کے حاکم نے اس کا سر کاٹ ڈالا سید محمود نے بھی وہی  
 اسکے مارنے کے وسطے بھیجا تھا وہ اس کے قتل کی خبر سن کر راہ سے پلٹے شاہ دلاور نے بشارت ہی کہ  
 اسکے غورے کے وقت توبہ قبول ہو گئی سید محمود نے کہا کہ ممدی کی تصدیق کی تھی ضائع نہوا ایضاً  
 پنج فضائل میں ہر کہ دلاور نے اپنے میراں سے روایت کی کہ آدم علیہ السلام ناک کے نیچے سے بالائے  
 ستر تک مسلمان تھے اور نوح علیہ السلام زیرِ خلق سے بالائے ستر تک مسلمان تھے اور ابراہیم و موسیٰ علیہما  
 زیرِ سینے سے ستر تک مسلمان تھے اور عیسیٰ زیرِ ناف سے بالائے ستر تک مسلمان تھے دوسری بار جو اسکے  
 پورے مسلمان ہو جاوینگے اب دے مسلمان ہیں اور کہا کہ اس نقل کی صحت پر یہ دلیل ہے کہ میراں نے  
 کہا ہے جو کہ خدا تعالیٰ کو متہدید کیے وہ مشرک ہی ایضاً شواہد الولاہت کے چوبیسویں باب میں لکھا ہے  
 کہ میراں نے کہا کہ حق تعالیٰ نے ارواح اولین اور آخرین کی حاضر کر کے فرمایا کہ اے سید محمد ان سب ارواح کا پیشوا  
 بننا قبول کرنا میں نے اپنی عاجزی پر خیال کر کے غذ کیا پھر عنایت خدا تعالیٰ پر کہ میرے حال پر ہر  
 نظر کر کے کہا اگر سوچو اس سے زیادہ ہوں تو بھی قبول کیا ایضاً شواہد الولاہت کے چھبیسویں  
 باب میں لکھا ہے کہ درمیان محمدین کے فرق نہیں ہے اور فرق کرنے والے کو زیان ہے یعنی محمد مصطفیٰ صلی  
 علیہ وسلم اور سید محمد جو پوری برابر ہیں استغفر اللہ العظیم اور جو ہر نامے میں لکھا ہے وہ ہر نبی احمدی  
 کیف ات جانو برا براجتہا عقلی سون پاک پند ظاہر باطنی قانع مقبوع حق مانوکل اور اک ہر دیگر اگر ولایت  
 کل نبوت جز کل غیر مخلوق جز مخلوق بعد اسکے بیان کیا کہ حدیث الولاہت افضل من النبوة کی پانچ وجوہ ہیں  
 وجہ اول ولایت صفت خالق کی اور نبوت صفت مخلوق کی دوم ولایت مشغلی ساتھ حق کے  
 اور نبوت مشغلی ساتھ خلق کے سوم ولایت امر باطن ہے اور نبوت امر ظاہر ہے چارم ولایت خاص ہے  
 اور نبوت عام ہے پنجم ولایت کو نہایت نہیں اور نبوت کو نہایت ہے ایضاً بشارت نامے میں لکھا ہے  
 کہ ممدی نے کراہت مارت کہا کہ بندے کو مقام و مراتب جلال انبیا اور اولیا اور مومنین اور مومنات کے  
 بلکہ احوال و موجودات کے ایسے معلوم ہو گئے ہیں جیسا کہ صوفیہ کے سونے اور چاندی کو تاحین لکیر  
 ہر طرف پھرتا ہے اور کما حقہ پہچانتا ہے اور اسی سونے میں ہے بھی ہر کہ میراں نے کہا کہ بھارت خاقین

کے نام انبیا اور اولیا کا ختم ہو گیا لیکن مقامات اور درجہ انبیا اور اولیا کا بندے کے گروہ میں حمایت  
 ملک جاری ہو اور پیغمبر کا اس گروہ میں ہونے کی تمنا کرنا بھی اسی میں شک کو ہو اور یہ بھی کھا کہ جو کچھ میرا  
 خبر دی سب سچ جاننا اور اپنا اجتہاد چھوڑ دینا نقل میرا میں اجتہاد و قیاس عقل حرام ہے ایضاً  
 رسالہ مستقیم میں لکھا ہے اور اسکی عبارت بعینہ یہ ہے نبی ممدی علیہ السلام یکذات موصوف جمیع  
 صفات ستر یا مسلمان ظاہر و باطن کلام اندرون برابر فرق کرنا ہے کا فرمودہ انتہی ایضاً رسالہ  
 صرح الاسرار میں لکھا ہے کہ نبی علیہ السلام کے ایک صدیق اور ایک نظیر صدیق ابو بکر رضی اللہ عنہ  
 اور نظیر ظاہر و باطن کے میرا ہیں اور میرا کے دو صدیق دو نظیر ایک صدیق سید محمد و ثانی ممدی  
 دوسرے صدیق خیر مراد نظیر شریعت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور نظیر حقیقت میں جو خدا میرا  
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام شریعت میں نظیر ہیں لیکن برابر میرا نہیں ہیں ایضاً مطلع الولاہ میں  
 لکھا ہے کہ جب سید محمد جو نبوری نے مقام فراہ میں انتقال کیا اون کے صحابی المد جمید نے  
 ایک مرثیہ بنا کر دسویں کے روز جمع تمام صحابہ میں پڑھا کہ مجھ کو اسکے شریعت قطعہ دوشکر افضل  
 داو زمان را بر اولین ہمارا کہ چن سال بنیاد و رد و مد فی فضلش کہ بر جمیع میرا شد از خدا ہمارا  
 بروز شرف شفاعت گرازا حد ایضاً بیخ فضائل میں لکھا ہے کہ میرا نے کہا کہ اگر زندہ اور محمد مصطفیٰ  
 اور ابراہیم علیہما السلام ایک نائے میں ہوتے تو کوئی ہرگز فرق نہ کر سکتا اور ان کے خلیفہ دلاور نے  
 کہا کہ اگر مجھ کو اللہ تعالیٰ ان تینوں کو دکھلاوے ہرگز فرق نہ کر سکوں ایضاً اشواہ الولاہ میں  
 تیرھویں باب میں لکھا ہے کہ حدویت اور نبوت میں نام کا فرق ہے اور کلام او مقصود ایک ہے ایضاً  
 مطلع الولاہ میں لکھا ہے کہ سید محمد کہ دعویٰ حدویت سے پہلے سات برس بیہوش رہا اور جب  
 اوقات نماز بیہوش میں نائے تھے ایک ناکلی جو روپی بی المدعی نے پوچھا کہ میرا ہی کیا سبب  
 کہ اسقدر بیہوش رہتے ہو اور تحمل نہیں کر سکتے تو نے ایسی کوئی دیر تو تجلی الوہیت کی ہوتی ہو کہ اگر  
 ان دریاؤں سے ایک قطرہ کسی ملی کامل یا نبی مرسل کو دیا جاوے تمام عمر بیہوش میں ناوے فرمان  
 حق تعالیٰ کا ہوتا ہے کہ چونکہ تجھ کو خاتم ولایت محمدی کا کیا ہے اس سبب سے فرض ادا کرتے ہیں  
 ایضاً مطلع الولاہ میں لکھا ہے کہ سید محمد جو نبوری نے کہا کہ بندے کے پاس تصحیم ہوتی ہے  
 کسی نے پوچھا کہ میرا ہی تصحیم کس کو کہتے ہیں بولے یہ جو ایک پادشاہ کی جا چوہ دوسرا پادشاہ



تخت نشین ہوتا ہے اور شہنشاہ کو ملاحظہ کیا ہے اس کو کیا کہتے ہیں کہا کوئی عرض کرتا اور بعضے آبدہ میانہ بھی  
کہتے ہیں بولے ایسی ہو رہا ہے تین اشون ہوئے ہیں کہ بندے کو فرصت نہیں ہے یہ غلام سے فارغ ہوتے  
ہی حکم ہوتا ہے کہ سید محمد خلوت میں جاؤ کہ بقیہ ارواح کو بھی کیجیہ لیا اور تمام ارواح اولو العزم اور رسولوں  
اور انبیاء اور اولیاء بلند مرتبہ اور تمام مومنین اور مومنات کی آدم سے اس تم تک سب بندے کے  
حضور میں عرض کی جاتی ہیں کسی نے پوچھا کہ یہ حضرات اپنی خدمات پیغامبری کی اور اگر کے اپنے  
مقامات کو پہنچے اپنے کے ارواح کے جائزے اور تصحیح سے کیا فائدہ جواب آیا کہ حق تعالیٰ کا حکم ہوتا ہے  
کہ جس خزانے سے تم نے نزل لیا تھا پھر اس محل سے مقابلہ کر کے تصحیح کرواد یہ بھی خدا تعالیٰ فرما رہا ہے  
کہ جو شخص بیان مقبول ہوادہ خدا کے پاس بھی مقبول ہے اور جو بیان نردود ہوادہ عند اللہ  
مردود ہے اور پنج فضائل میں لکھا ہے کہ سید محمد نے کہا کہ جیسا کہ بندے کے پاس تصحیح ہوتی ہے میان  
خود میرے پاس بھی ہووے گی ایضاً شاہد الولایت کے اکتیسویں باب کی سیستیسویں خصوصیت ہیں  
لکھا ہے کہ جناب سالت ماب نے مہدی کے اصحاب کا مرتبہ اپنے مرتبے کے برابر فرمایا ہے اور اس پر  
ایک حدیث نے محل بیان کر کے بولتا ہے کہ اول مقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پہنچانا چاہیے تاکہ  
مقام ان لوگوں کا معلوم ہووے اور جب کہ قوم ایسا ہووے اور کف امام کیسا ہووے لکھا ہے کہ  
وہ افضل سے ہے استحقاق اللہ المستغنان علی ما تصفون ایضاً پنج فضائل میں لکھا ہے کہ ایک ان  
میان عبد الرحمن ایک حدیث بروایت ابوذر غفاری کے پڑھ رہے تھے اس میں اس مقام پر پہنچے  
کہ فرمایا ہے حضرت سالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بھائی میرے کہ وہ برابر میرے مرتبے کے ہیں شاہ  
نظام نے سنکر کہا کہ چیفت عوام اصحاب مہدی کی ہے اور بڑے اصحاب کا مرتبہ اس سے بھی دو اور آگے  
استغفر اللہ العظیم ایضاً پنج فضائل میں لکھا ہے کہ ایک ذریعہ نماز فجر کے سب بھائی صفت بہتہ بیٹھے  
تھے شاہ دلاور نے اپنی عورت خود بوا کو بتلا کر کہا کہ دیکھو یہ وہ لوگ ہیں کہ رسول خدا نے فرمایا ہے  
ملا علی ہذا لیتی یعنی وہ بھائی میرے ہم مرتبہ میرے ہیں اور ایک ذریعہ کھلا کر کہا کہ یہ بمقام مسلیں کے  
ہیں اور کہا کہ رسول اللہ کو کہتے ہیں کہ منتر جو ٹیل اس پر بھی لاویں لیکن بارہ آدمی اون سے بھی طاقتور  
ہیں اور ایک ذریعہ کو بتلا کر کہا کہ یہ سب بھائی جو بیٹھے ہیں ہم اخوانی بمنزلتی کا مقام رکھتے ہیں  
یعنی برابر حضرت سالت پناہ کے ہیں مگر چار شخص اس سے بھی بڑھ کر مقام رکھتے ہیں اور سترہ بوجھا

کہ وہ چار کون ہیں کما تم اور بھائی عبد المجید اور میان عبد الملک وقاضی عبدالہ العیاضی و البند الغرض  
خلاصہ کلام یہ ہے کہ اس فرقہ نے ہال کے نزدیک ونگے مہدی کے مرید حضرت انبیا اور مرسلین کے برابر  
بلکہ برتر ہیں بلکہ اس سے بھی زیادہ نے اپنی اور گستاخی پر کیا باندھ کر مہدی کے مرید اپنے مرید و نگو برا حضرت  
خاتم المرسلین کے بلکہ بعض تو کافضلتر اس جناب سے جانتے ہیں لیکن بعض ان میں سے جو اپنے  
سین اہل علم جانتے ہیں جسوقت کہ ان سے یہ باتیں پوچھی جاتی ہیں تو تھوڑا سا خدا سے شرم کر کے کہتے ہیں  
کہ یہ باتیں فقط کھنے کے واسطے ہیں اعتقاد اس پر نہیں ہے کہ مہدی کے مرید برابر انبیا اور مرسلین کے  
یا افضل ان سے ہوں فقط اسقدر اعتقاد ہم رکھتے ہیں کہ ذات مہدی افضل ابوکر صدیق سے اور  
جبرائیل سے ساتھ ذات سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور کھو مسئلہ تسویہ بولتے ہیں اور اس لئے کہ  
انکے اگلے اوپر پچھلے اپنی دست میں بہت صوم و صام سے ملل اور مہر ہن کرتے ہیں کہ مصرع فکر پر کس  
بقدر مہمت و دست چہ بیان سے معلوم ہوا کہ انکے مہدی کا دعویٰ کرنا کہ مجھ کو اللہ تعالیٰ نے سب ارواح  
اولیں اور آخرین کا پیشوا بنایا اور میرے پاس تمام ارواح اولوالعزم اور رسولوں اور انبیا اور اولیا اور مومنین کی  
اوس سے اس منہک نصیج ہوتی ہے اور مقبولی اور مردودی ہمارے پاس کی مقبولی اور مردودی خدا کے  
پاس کی ہے اور ان کے خلیفوں کا اپنے مرید و نگو حضرت خاتم الرسالہ سے افضل ہونا سب غلط اور  
خطا ہے یا دعویٰ تسویہ کا غلط اور خطا ہے افسوس کہ نظام کو خدا سے شرم نہ آئی کہ کہا برابر حضرت سید المرسلین  
کے ہونا صفت عوام اصحاب مہدی کی ہے اور خواص کا مرتبہ اس سے بھی دور ہے اور دلاور کو خدا کا خوف  
نہ آیا کہ کہا میرے لوگوں میں چار شخص حضرت سے بھی بڑھ کر مقام رکھتے ہیں واللہ المستعان  
علی ما تصفون باقی کلام متعلق اس باب کا باب تسویہ میں آوے گا انشاء اللہ تعالیٰ

باب ہفتم میں بیان دن نے ادیبوں کا کہ فرقہ مہدویہ نے بجناب حضرت

آفریدگار عالم جل جلالہ کے کی ہیں

پنج فضائل میں لکھا ہے کہ خود میر نے کہا کہ میر کی بی بی سید محبی نواسہ مہدی کے ساتھ مہدیہ اللہ تعالیٰ اکیلا  
کرتا ہے تعالیٰ اللہ عن خلک خلک اکید ایضا شواہد الولایۃ کے اونیسیوں باب میں لکھا ہے  
کہ خود میر نے کہا مہدی جیسا کہ آیا تھا گیا کسی نے جیسا حق پہچانے کا تھا اوکو نہ پہچانا کہ وہ ماکول  
اللہ حق قدرہ فہم مرفہم ایضا شواہد الولایۃ کے اونیسیوں باب میں لکھا ہے کہ مہدی کے

یہ باتیں بیان کرنے والے نے خود میر کے بیان سے سب کچھ بھرتا ہے اور کچھ نہیں دیکھتا  
میر نے کہا کہ میر کی بی بی سید محبی نواسہ مہدی کے ساتھ مہدیہ اللہ تعالیٰ اکیلا  
کرتا ہے تعالیٰ اللہ عن خلک خلک اکید ایضا شواہد الولایۃ کے اونیسیوں باب میں لکھا ہے  
کہ خود میر نے کہا مہدی جیسا کہ آیا تھا گیا کسی نے جیسا حق پہچانے کا تھا اوکو نہ پہچانا کہ وہ ماکول  
اللہ حق قدرہ فہم مرفہم ایضا شواہد الولایۃ کے اونیسیوں باب میں لکھا ہے کہ مہدی کے

گوگون نے ایک امجد کے ملک میں اپنی گلے یا بیل کو فوج کر ڈالا اور وہ راجہ واسطے انتقام کے آیا جب نظر لوکی  
 اپنی بڑی مستعد ہو کر سر پاؤں پر رکھ کے بولا کہ گائے کے پیدا کرنے والے نے گائے کو ماہر کم سے  
 جنگ کرین اور انہوں نے اس کلام پر کچھ انکار کیا ایضا شواہد الوالایت کے آٹھویں باب میں لکھا ہے  
 کہ ایک فرشاہ بھیک جذبے میں بول رہے تھے کہ سب حق ہی مہدی نے کہا کہ ہاں جانا ایمان جو  
 بولنا کفر ہو اور سننے پھر ہی بات کسی کہ سب حق ہی حیب و تین بار ایسی نکرار ہوئی مہدی نے کہا  
 کیا پراسے خدا پر مقید ہو گئے ہو آگے بڑھو اور یہ بیت پڑھی شعر ہزارم ازان کہ خدا سے لکڑاؤاری  
 ہر لحظہ مرا تازہ خدا سے دگرست ہے ایضا شواہد الوالایت کے پندرہویں باب میں لکھا ہے کہ خود میر نے  
 کہا کہ میران جیو پھوٹیں وہ آنکھیں کہ مہدیکو دیکھیں ہوں بندے نے اپنے خدا کو دیکھا اور میران جیو نے  
 سب سنکر کہا کہ ہاں بھائی سید خود میر جو کچھ دیکھا سو تحقیق ہی خدا کے تئیں خدا دیکھتا ہے ایضا  
 شواہد الوالایت کے سترہویں باب میں لکھا ہے کہ سلام آمد نے پوچھا کہ میران جی لوگ آپ پگمان  
 مہدویت کا کرتے ہیں کیا مہدی آپ سے بڑھ کر ہیں تبسم کر کے بولے کہ مہدی سے خدا بڑھ کر ہے  
 ایضا پنج فضائل میں لکھا ہے کہ میر انجیو نے اپنے بیٹے سید محمود سے کہا کہ علیا میں بندہ ہوں خدا  
 مجھ کو بندہ کیا اور تم کو بھی بندہ کیا خدا فی الحال ہو جاتا ہے لیکن بندہ ہونا محال ہے شکر خدا کا کہ مجھ کو بندہ  
 کیا اور مالک اپنے مالک کا کیا ایضا پنج فضائل میں لکھا ہے کہ خود میر نے کہا کہ جو شخص خدا ہو تا ہے خدا کو  
 پہچانتا ہے ایضا پنج فضائل میں لکھا ہے کہ مقام فراہم میں ایک روز میر انجیو میان نعمت کے سامنے آکر  
 بولے کہ انا اللہ رب العالمین نعمت نے پوچھا کہ تم ذات اسد ہو بولے بندہ بندہ ہی لیکن ذات  
 اسد رب العالمین ہے جب قسری بار پوچھا تو بولے کہ بندہ بندہ ہی لیکن ذات اسد ہے اور قسری  
 میں جواب دیا کہ بندہ بندہ لیکن ذات اسد ہے اور اس کے ایک عت پھر آنکھ بند کر کے کھڑے رہے  
 پھر اسد جی بول کر ملی بی ملک ان کے گھر میں گئے ایضا پنج فضائل میں لکھا ہے کہ سید محمود نے اپنے  
 باپ سید محمد جونوری سے روایت کی کہ انھوں نے کہا میں نہ کسی سے جانا گیا اور نہ میں نے کسی کو جانا  
 اور ایک وداؤن کے خلیفہ مولادور کے سامنے یوسف نے وقت و عطف کے سورہ اخلاص پڑھا جب  
 لہو یلد و لہو یلد پر پونچا دلاور نے کہا یلد یلد پھر یوسف نے کہا لہو یلد و لہو یلد کہا  
 یلد یلد عبد الملک نے کہا یوسف چپے ہو میان جی ولایت کا شرف بیان کرتے ہیں جو کہتے

ہر حق پر ایضاً پنج فضائل ہیں لکھا ہوا کہ ان کے خلیفہ نعمت نے کہا میں بندہ مکینہ نعمت ہوں کھا  
 میں خدا ہو جاتا ہوں اور کبھی بندہ ہوتا ہوں اور کبھی عین حق ہو جاتا ہوں اور عین حق کے نشین دیکھتا ہوں  
 اور کبھی حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ مجھے تو پر اور تجھے میں ہوں ایضاً اور پنج فضائل میں لکھا ہوا کہ شاہ نظام نے  
 ایک پنا لکھا کشف ظاہر کیا اس کا خلاصہ یہ ہے کہ امدت تعالیٰ مجھے پیچھے کر دے ورنہ فرماتا ہے کہ اگر  
 تو کچھ تو یہ درجہ اس کو دو دن ورنہ ہرگز نمودن پس میں سفارش کے دلو دیتا ہوں ایضاً پنج فضائل میں  
 ہے کہ شاہ نظام نے ایک دنیا معاملہ دیکھا حاصل اس کا یہ ہے کہ نظام پارہ پارہ ہو گیا اور میران آنکھ لگ گئے پھر  
 ثابت ہو گیا اور گل گئے اور اگل دیا پھر میران ٹکڑے ہو گئے اور میں گل گیا پھر گل دیا بعد اس کے محمد مصطفیٰ  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میرے نگو ونگو گل گئے پھر اگل دیے پھر میں ثابت ہو گیا اور مجھ کو ثابت گل گئے پھر اگل  
 دیے پھر حضرت رسالت مکیہ ہو گئے اور میں گل گیا پھر اگل دیا پھر امدت تعالیٰ کے ساتھ سمی ہی معاملہ  
 ہوا جب میں نے یہ معاملہ اپنے میران سے بیان کیا کہ تاکو تجلی ذات ہوئی اور بندے کی ذات میں تم فنا  
 ہو گئے انتہی ایسا ناظرین بالانصاف پر واضح ہو گا کہ دلیل اخلاق سے یہاں تک کس قدر کلمات وحشت  
 ان بندہ ہمارے منقول ہوئے کہ سلف سے خلعت تکلیف تک کوئی مسلمان ایسے کلمات زبان پر  
 نہ لایا ہو گا اور ہمہ خلفاؤں کے کہتے ہیں مولے اسکے دوسرے ارشادات مخفیہ میران کے ایسے  
 وحشت افزا ہیں کہ تمام مذکورات سابقہ یہ پانچ ہر اوس میران کا اور کوزہ ہر اوس طوفان کا چنانچہ  
 جو ہر نامے میں لکھا ہے کہ شاہ نعمت نے کہا کہ جو کچھ محمدی نے فرمایا ہے اگر بندہ کا حقہ اس کو بیان کرے  
 میرا حال تم لوگوں میں ایسا ہو دے جیسا کہ قصاب لگائے گا گوشت برہمنوں کے محلے میں ایجا کرے  
 کہ یہ گوشت لگائے گا ہر اس کو لیو اور شاہ نظام نے کہا کہ اگر جو کچھ میران سے میں نے سنا ہو بیان کرو  
 برادران عینی بندے کو سنسکا کریں اور پنج فضائل میں لکھا ہے کہ خود میران نے کہا کہ اگر جو کچھ محمدی سے میں نے  
 سنا ہو بیان کروں فقیرین ہمارے تین سنسکا کریں اور انصاف نامے کے باب ہفتم میں لکھا ہے کہ  
 میان لاوے چند بار کہا ہے کہ جو کچھ میران سے میں نے سنا ہے اگر وہ بعض مہاروں کے بیان  
 کروں ہی لوگ مجھ کو سنسکا کریں انتہی سبحان امد جو کلمات کہ منقول ہو چکے وہ اس قدر محتاط  
 دین ملت ہیں کہ مخالفین ان کے سبب ان کلمات کے چار سو برس سے آج تک نگو سنسکا راہ ہر جا  
 سے نکال نکال کر لے رہے ہیں اور جو کلمات کہ دولوں میں خاص خلفا کے پوشیدہ دستور میں وہ اس قدر

جو کلمات کہ منقول ہوئے کہ سلف سے خلعت تکلیف تک کوئی مسلمان ایسے کلمات زبان پر نہ لایا ہو گا اور ہمہ خلفاؤں کے کہتے ہیں مولے اسکے دوسرے ارشادات مخفیہ میران کے ایسے وحشت افزا ہیں کہ تمام مذکورات سابقہ یہ پانچ ہر اوس میران کا اور کوزہ ہر اوس طوفان کا چنانچہ جو ہر نامے میں لکھا ہے کہ شاہ نعمت نے کہا کہ جو کچھ محمدی نے فرمایا ہے اگر بندہ کا حقہ اس کو بیان کرے میرا حال تم لوگوں میں ایسا ہو دے جیسا کہ قصاب لگائے گا گوشت برہمنوں کے محلے میں ایجا کرے کہ یہ گوشت لگائے گا ہر اس کو لیو اور شاہ نظام نے کہا کہ اگر جو کچھ میران سے میں نے سنا ہو بیان کرو برادران عینی بندے کو سنسکا کریں اور پنج فضائل میں لکھا ہے کہ خود میران نے کہا کہ اگر جو کچھ محمدی سے میں نے سنا ہو بیان کروں فقیرین ہمارے تین سنسکا کریں اور انصاف نامے کے باب ہفتم میں لکھا ہے کہ میان لاوے چند بار کہا ہے کہ جو کچھ میران سے میں نے سنا ہے اگر وہ بعض مہاروں کے بیان کروں ہی لوگ مجھ کو سنسکا کریں انتہی سبحان امد جو کلمات کہ منقول ہو چکے وہ اس قدر محتاط دین ملت ہیں کہ مخالفین ان کے سبب ان کلمات کے چار سو برس سے آج تک نگو سنسکا راہ ہر جا سے نکال نکال کر لے رہے ہیں اور جو کلمات کہ دولوں میں خاص خلفا کے پوشیدہ دستور میں وہ اس قدر

بدتر و سنگربین کہ اگر خود ہمدی لوگ بلکہ ان میں انھیں انھیں خاص ہمارا ان ہمدی میں باوین تو خاص  
 ہاشمیان ہمدی یعنی میان خمیر اور میان نظام اور میان لاو کو سنگسار کرین العیاذ باللہ کیا  
 مذہب ہو کہ مخالفین اور موافقین کلام ہمیں سنگسار کرنے کو تیار ہوتے ہیں مقبولیت خلافت عطا شدی  
 مقبولیت مخالف کی اور بغض انھیں خلافت خصوصاً بغض نفرت اہل بین کی نشانی ہو بغض انھیں انھیں کی  
 چنانچہ مشکوٰۃ میں حدیث صحیح مسلم کی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ تعالیٰ حسب کسی بندہ  
 کو دوست رکھتا ہو چہرہ نیک کو فرماتا ہو کہ میں فلا نے سے محبت رکھتا ہوں تو بھی محبت کہہ پس جبریل اچھے  
 محبت کہتے ہیں پھر آسمان میں پکار دیتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فلا نے شخص سے محبت رکھتا ہو تم بھی محبت کہو  
 پس اہل آسمان اس سے محبت کہتے ہیں پھر رکھ دی باقی ہر اسکے واسطے مقبولیت اہل بین میں اور جبریل  
 کسی بندہ سے بغض رکھتا ہو چہرہ نیک کو فرماتا ہو کہ میں فلا نے شخص سے بغض رکھتا ہوں تو بھی اس سے بغض کہو  
 پس جبریل اس سے بغض رکھتے ہیں پھر پکار دیتے ہیں اہل آسمان میں کہ اللہ تعالیٰ بغض رکھتا ہو فلا نے سے  
 تم بھی بغض کہو اس سے پس بغض کہتے ہیں اس سے اہل آسمان پھر رکھ دیا جاتا ہو اسکے واسطے بغض  
 زمین میں انتہی منتقلات صدیقین چند رسول بطور نمونہ کے کیے جاتے ہیں رد اسکے قبا ح کا تہیاب  
 خارج حد بیان سے ہر سوال اول نقل اول کے کیا معنی ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہمیشہ خوندیر کے بیٹے کے  
 ساتھ کھیلتا کرے تمام اہل دیان سماوی اور تمام عقلاے عالم کا اتفاق ہو کہ اللہ تعالیٰ عیث اوجیب  
 اور جمیع عیوب سے پاک ہو اور خود اپنے کلام متقدس میں فرماتا ہو کہ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْاَرْضَ  
 وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِينَ اور عین نہیں بنایا آسمان و زمین اور جوار و کتبے سج ہو کھیلے ہوئے  
 یعنی کھیل جناب باری پر ثابت کرنا مخالف ہوا قرآن اور عقائد جمیع اہل دیان و ایمان کے سوال دوم  
 نقل چہارم میں اسکے کیا معنی ہیں کہ جیسا کہ بھیک نے کہا کہ سب حق ہو میرا نے کہا کہ ان جاننا  
 ایمان ہی ہونا کفر ہو مسئلہ وحدت وجود کا میرا نے کہ نزدیک حق ہو یا باطل اگر باطل ہے اسکے  
 سامنے کو ایمان کہنا خطا ہو اور اگر حق ہو اسکے بولنے کو کفر کہنا خطا ہو جن اولیا اور علما نے اس مسئلہ  
 جاننا ہر صد ہائی اور کتابین اور کتب بیان میں تصنیف کی ہیں اور اگر ہونا کفر تھا تو خود میرا نے کیوں جو  
 کرانا اس صریح لہجہ میں چنانچہ نقل ہم میں موجود ہوا و نقل نجم وغیرہ میں یہاں خود میرا نے دونوں ہی محل کے  
 میں میں اگر جانتے ہیں کہ کفر و دیہ و دانستہ کفریات کیوں زبان پر لاتے ہیں اگر کہیں کہ عوام کے دوزخ

بولنا کفر تو وہاں علوم کہاں تھے وہاں سب خاص الخاص جمع تھے یہاں تک کہ کتابھی وہاں کا وہ مقام رکھتا تھا  
 کہ اصحاب ممدی کو شرماتا تھا چنانچہ بظنی ہفتہ ہم میں مذکور ہو چکا علاوہ کہ جب حق بات ہوئی اگرچہ  
 باریک و دقیق ہی نہایت لالہ بیکہ عوام کے روبرو اسکا تذکرہ نے احتیاطی اور گناہ ہو گا کفر کو نہ کر ہو گا  
 بلکہ اعتقاد ایمانی کے حکم کو کفر بولنا خود نے احتیاطی اور گناہ سخت ہر سوال سوچا اور نقلی حرام میں اسکے کیا معنی  
 ہیں کہ کہا پڑا نے خدا پر تعقید ہو گئے ہو گئے بڑے شہر ہزارم ازان کہ نہ خدا لے لے کہ تو دوسری جگہ ہر خطہ  
 مرا تازہ خدا سے درگست چہ انتہی اتغفر لہ العظیم خدا کے عالم واحد ہر اور قدیم ہر اور اس پر اہل وجود  
 اولیٰ شہود سب کا اتفاق ہر کسب سب کی وحدت اور قدم کے قائل ہیں یہ پڑا نے سے نیرا ہوا کیا معنی  
 اور آگے کہاں بڑھو اور ہر خطہ تازہ خدا کیسا کوئی مسلمان بھی حضرت الوہیت میں ایسے کلمات  
 یہاں کا زبان پر لانا ہی سُبْحَانَهُ وَتَعَالٰی عَمَّا یَصِفُوْنَ سوال چہارم نقل ہفتہ میں اسکے کیا معنی ہیں  
 کہ خدا فی الحال ہو جا تا ہے لیکن بندہ ہونا محال یعنی آدمی خدا فی الحال بن سکتا ہے لیکن بندہ ہونا محال ہے  
 اور پھر کہ شکر ہوتا ہے کہ خدا نے مجھ کو اور ملک بنو دیا اور مالک اپنے ملک کیا یعنی بندہ ہونا کہ ممکن بالفعل ہے  
 اسکے استحالة اور محال ہونے کے قائل ہوئے اور پھر اسکے فعلیت اور وجود کے بھی قائل ہوئے اور  
 خدا ہونا کہ محال ہے اسکے امکان فعلیت کے قائل ہوئے عجیب تعارض و تساقط ہے کہ بیان سے باہر ہو چکا ہے  
 یہ دعویٰ کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو اور ملک بنو دیا اپنے ملک کیا مالک ملک اللہ تعالیٰ ہر فقط قُلْ اَللّٰهُمَّ  
 مَا لَیْسَ لَكَ اِلَّا مَا لَیْسَ لَكَ اور کوئی اسکے ساتھ ملک میں شریک نہیں ہے وَلَوْ کُنْ لَہٗ شَرِیْکٌ فِی الْمُلْکِ  
 یعنی نہیں ہے کوئی اور اسکا شریک ملک میں نہ میرا نہ خود میرا نہ تھو کوئی لَیْسَ لَکَ اِلَّا مَا لَیْسَ لَکَ اس سوال میں ترجمہ  
 ہم میں اسکے کیا معنی کہ نہ میں کسی سے جنا گیا اور نہ میں نے کسی کو جانا اور خلیفہ دلا رہے یہ کسی  
 دلا رہی کی کہ نص قرآنی لَہٗ یَلِدْ وَلَہٗ یُولَدُ لَہٗ یُنْزِلُ لَہٗ مِنْ سَمٰوٰتٍ مَّاءً فَاٰتٰیہٗ مِنْہٗ نٰزِلٰتٌ  
 شان اکیس میں ہے نہ کوئی شخص اللہ تعالیٰ سے پیدا ہوا نہ اللہ تعالیٰ کسی سے پیدا ہوا جب و کو  
 یَلِدْ لَہٗ یُولَدُ پڑھا تو یعنی ہو کہ خدا سے بھی لوگ پیدا ہوتے ہیں اور خدا بھی کسی سے پیدا ہوا ہے  
 سبحان اللہ شیخ جو نیور کی شان اسقدر بڑھی کہ کہتے ہیں میں نہ کسی سے جنا گیا اور نہ میں نے کسی کو  
 جنا اور خدا سے جو نیور کی شان اسقدر گھٹائی گئی کہ وہ جتنا بھی ہے اور جتنا بھی گیا ہے اِنْ  
 هُوَ اِلَّا قَتْمٌ خَیْزِیٌّ وَسَبْعٌ مِّنْ اَلَّذِیْنَ ظَلَمُوْا اَیُّ مُنْقَلَبٍ سَبْعٌ مِّنْ سُوْا سَبْعٍ

اور بہت اعتراضات اور سوالات منقولات مذکورہ الصدر پر وارد ہوتے ہیں کہ اہل خرد و بادی النظر  
استنباط کر سکتے ہیں اس واسطے یہاں بطور نمونے کے استقدر پر اکتفا کی گئی و اللہ تعالیٰ ہی بہت مشکل  
والی صراط مستقیم

## باب ہشتم بیان تسویہ میں مشتمل دو مطلب

یہ عمدہ مطالب ورائے عقائد ممدویہ ہر کہ بغیر اس اعتقاد کے آدمی کو مومن نہیں سمجھتے ہیں جیسا کہ  
بنیہ اقرار ممدویت شیخ جوینور کے آدمی کو ایمان سے دور جانے میں پس طبری بحث او کے مذہب میں  
دو ہیں ایک ثنات اور دوسرے تسویہ بحث اثبات کا کہ بحث دلائل ممدویت تھا بفضل الہی  
نحوی انجام پذیر ہوا اب بحث تسویہ میں اس کے فضل پر اعتقاد کر کے ابتدا کی جاتی ہے و علیہ  
نَوَافِلُکُمْ وَ هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ صراحت ہو کہ اس بحث میں دو مطلب ہیں مطلب اول کہ  
قوم مذکور دعوی کرتے ہیں کہ شیخ جوینور ممدی موعود ہیں اور ممدی موعود بفضل ہیں امیر المومنین ابو بکر اور  
امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہما سے مطلب دوم یہ ہر کہ ممدی موعود مساوی ہیں جمیع مراتب قرب الہی  
میں ہاتھ حضرت سید الاولین و آخرین خاتم المرسلین ابوالقاسم محمد مصطفی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
مطلب اول کا پہلا مقدمہ کہ شیخ جوینور ممدی موعود ہیں باب ثنات میں نجوین تین وجوہ باطل ہو چکا  
اوسکے اعادے کی حاجت نہیں ہے اور بعد بطلان اوس مقدمے کے اگرچہ مقدمہ ثانیہ اور مطلب دوم  
بالفرض و التقدر ثابت بھی ہو و ممدویون کو اصلاً مغیب نہیں ہے کیونکہ یہ بولیں گے کہ این مفزہ مراتب  
بلکہ دشمنانہ راست پس بطلان مقدمہ ثانیہ و مطلب دوم کا حقیقت میں بخاطر ممدویون کے نہوا بلکہ اس واسطے  
کہ وہ دونوں امر بھی چونکہ خلاف واقع اور مخالف عقائد اہل سنت ہیں خصوصاً مطلب دوم کہ سنایت مخالف  
نصوص و اجماع اہل سلام کے ہے ابطل ہر دو اسکا ضرر معلوم ہوا و لا حول و لا قوۃ الا باللہ  
الْعَلِیُّ الْعَظِیْمُ رَبُّنَا عَلَیْکَ نَوَکَلْنَا وَ اِلَیْکَ اَنْدَبْنَا لَیْکَ الْمَصِیْرُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا  
اِنَّکَ اَنْتَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ مطلب اول کا مقدمہ ثانیہ رسالہ اعتقادات و عملیات  
مصنفہ سید عیسیٰ ملقب بعالم میان میں لکھا ہے قولہ ممدی موعود بفضل ہیں امیر المومنین ابو بکر و عمر  
رضی اللہ عنہما سے دلیل نقلی اسکی یہ ہے کہ ثنواہد الولائی کے تفسیر میں باب میں لکھا ہے کہ ذرا سے  
سنائے او ان کے ممدی سے جو جیسا کہ تم است رسول اللہ میں داخل ہو کہا ان داخل جو ان کے

بہت مشکل  
اور صریح

سید ابوالقاسم محمد مصطفی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

بہت مشکل  
اور صریح



کہا کہ حدیث میں آیا ہے کہ اگر ایمان ابوبکر صدیق کا ساتھ ایمان امت کے وزن کیا جاوے تو ایمان  
 ابوبکر رضی اللہ عنہ کا گران ہوگا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ابوبکر صدیق سب امت پر فاضل ہیں جواب دیا کہ  
 ایمان محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا گران ہے یا ایمان ابوبکر کا علمائے کما کہ ایمان محمد مصطفیٰ  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا گران ہے جواب دیا کہ ایمان اس نبی کے عین ایمان نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہے  
 علمائے کما کہ تم اس امت میں داخل ہو کس طرح ایمان تمہارا عین ایمان نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہو گا تو  
 دیا کہ میں اس امت میں داخل ہوں جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس امت میں داخل ہیں جیسا کہ حق تعالیٰ  
 نے فرمایا ہر وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ جَوَاب خلاصہ کلام یہ ہے کہ علمائے استدلال  
 کیا کہ جبکہ تم داخل امت ہو اور ایمان ابوبکر صدیق کا غالب ہے تمام امت کے ایمان سے تو تمہارے  
 ایمان پر بھی کہ خبر ہے ایمان امت کا غالب ہو اور میرا ان نے اس استدلال کو یوں دفع کیا کہ  
 امت میں داخل ہونے سے مجھے ترجیح ایمان ابوبکر صدیق کی لازم نہیں آتی جیسا کہ پیغمبر صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم کہ ایمان اون کا ابوبکرؓ سے افضل ہے حالانکہ امت میں داخل ہیں بدلیل اس آیت  
 کے کہ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ یعنی اور نہیں ہے یہ شان اللہ تعالیٰ  
 کی کہ عذاب کرے اون پر اور حالانکہ تم امی محمدؐ اون میں موجود ہو مگر یہی نہ کہ مدد ہی اپنے  
 مدد کی اس تقریر کو غرائب تقریرات اور عجائب جوابات سے جانتے ہیں اور حالانکہ یہ ایمان  
 جواب کو سوال سے ذہد بھی مناسبت نہیں ہے اور آیت کریمہ سراسر اون کے مطلب کے مخالف ہے  
 اس واسطے کہ علمائے غرض یہ تھی کہ تم خبر امت نہ ہو اور جب خبر ہوے تو کل کی مغلوبیت سے  
 جزو کی مغلوبیت لازم ہوئی اور انھوں نے تنک کیا آیت سے اور آیت میں ہرگز خبریت کا ذکر  
 نہیں ہے بلکہ ظرفیت کا بیان ہے سب جانتے ہیں کہ فیہم سے ظرفیت سمجھی جاتی ہے اور خبر اور کل میں ظرفیت  
 نام مقول ہے نہ آپ اپنا ظرف ہونا لازم آوے اور مطلب آیت کا یہ ہے کہ جب تک کہ تم ان میں  
 رہتے ہو اون پر عذاب آسمی نازل نہ ہو گا اگرچہ وہ اس کی خواہش بھی کریں اس واسطے  
 کہ عادت آسمی ایسی ہے کہ جب پیغمبر امت سے باہر ہو جاتے ہیں تب عذاب اوترتا ہے جیسا کہ  
 امت صالح اور لوط علیہما السلام کا قصہ مشہور ہے اور انوس کا مقام ہے کہ اون کے میرا  
 نے یہ خود کیا کہ پیغمبر کا امت میں داخل ہونا کیا معنی امت دو قسم ہے امت دعوت اور امت

اجابت امت و عورت اوسکو کہتے ہیں کہ پیغمبر جبکہ خدا کی طرف دعوت کرنے اور راہ بتلانے کے واسطے آئے ہیں اور کفار بھی باغینعی مخالفت ہیں انبیا علیہم السلام کا انہیں داخل ہونا محال ہے اور امت اجابت اوسکو کہتے ہیں کہ جنہوں نے اس دعوت کو قبول کیا اور پیغمبر کے تابع ہو کر اور انبیا علیہم السلام باغینعی بھی داخل امت نہیں ہو سکتے اس واسطے کہ تابع اور متبوع میں فرق ضرور ہے اور سب سے زیادہ حیرت اور فسوس اس بات کا ہو کہ یہ مہدی اپنے تئیں مبین مراد اور بولتے تھے اور بیان کلام الہی میں اپنے تئیں لاثانی جانتے تھے اور اتنا بھی نہ سمجھے کہ اس آیت میں ضمیر فہیم کی طرف کفار کے پھرتی ہے اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جب تک تم ان کفار مکہ میں رہتے ہو تب تک اللہ تعالیٰ ان پر عذاب نازل کرے گا جیسا کہ تفصیل اس کی تفسیر کشاف اور بیضاوی اور معالم التنزیل اور جلالین اور کبیر اور مدارک میں ہے بلکہ جسکو کچھ بھی سمجھ کلام عرب کی ہوگی اوسکو بغیر جمع تفسیر کے آیت کے سیاق اور سابق سے یہ مطلب صاف ظاہر ہو جاوے گا اس واسطے اوس پر یہ کہ یہ کافلوں اور باطل کا قائل اور باطل کا جاننا ہے وَاذْكُرْ مَا يَكُنُ لَكَ الْيَوْمَ اَوْ يَكْفُلُوكَ اَوْ يَحْكُمُونَ وَكَفُلُكَ وَحَكْمُكَ اَللّٰهُ ثُمَّ لَكَ اَكْبَرُ ۝ وَاذْكُرْ اَللّٰهُ اِيَّا تَنَا قَالَ الْوَاَقِدُ سَمِعْنَا لَوْلَا فُلَانًا مِثْلَ هَذَا اِنْ هَذَا اِلَّا اَسَاطِرُ الْاَوَّلِينَ وَاذْكُرْ اَللّٰهُ اِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ سَمِعْنَا عَنْكَ فَاَمْطَرْنَا عَلَيْكَ حِجَابًا مِّنَ السَّعَاءِ ۚ وَاَنْتَا بَعْدَ اِيَّا يَوْمَ ۝ وَمَا كَانَ اَللّٰهُ لِيُعَذِّبَهُمْ ۚ وَاَنْتَ فَبِمَ وَمَا كَانَ اَللّٰهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ۝ وَمَا لَهُمْ اَلَّا يُعَذِّبَهُمُ ۚ اَللّٰهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنْ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الْاَيَةُ اُنکے مہدی سے اس ظاہر آیت کے فہم میں ایسی خطا مروج ہونا دال ہے اس بات پر کہ یہ مہدی نہیں ہیں اسطورہ سے کہ مہدی اُنکے نزدیک معصوم ہیں خطا سے اور یہ نجات کا یہ معنی اُنکے مہدی نے فقط مفسرین کے خلاف کیے بلکہ نص قرآنی کے خلاف کیے یہ بات اس واسطے لکھی گئی کہ مہدوی اپنے مہدی سے نقل کرتے ہیں کہ اُنہوں نے کہا ہے کہ جو بیان مفسرین کا اور جو حدیث کہ بندے کے موافق ہو اوسکو اعتبار کرنا اور جو مخالف ہو اوسکو نمانا اور دعوی کرتے ہیں کہ مہدی کا کوئی قول و فعل مخالف امر قطعی یعنی نص قرآنی یا حدیث متواتر کے ہونا محال ہے حالانکہ اس ایک مقام کے سوا مقامات کثیرہ میں

[illegible]

مخالفت قطعیات کی تا قبل میں مسطور ہو چکی تفسیر کلام سابق سے ثابت ہو کر ان کے مہدی اس  
 امت میں داخل ہیں اور استدلال آیت مذکورہ سے غلط ہوا اور حدیث مذکور کو علمائے فراہ سے  
 منکر تسلیم کیا ہے اب سوال کیا جاتا ہے کہ اسکے کیا معنی ہیں کہ ایمان اس بندے کا عین ایمان نبی صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم کا ہے اگر یہ مراد ہے کہ ایمان اس بندے کا قوت اور کیفیت میں ساتھ ایمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے اس قدر مشابہ اور برابر ہے کہ مجازاً اسکو عین بولا جاتا ہے بطریق گائے بھوکے تو یہ بات سرسرا ہوا ہے  
 اس واسطے کہ جب تک ایمان ابوبکر صدیق کے ایمان سے کم سمجھا تو ایمان حضرت رسالت سے برابر  
 کم ہوا اور اگر عین سے مراد عینیت حقیقی ہے اور مطلب یہ ہے کہ مجاہد علیحدہ ایمان نہیں ہو بلکہ وہ ایمان  
 کہ حضرت کی روح مقدس کی صفت ہے اسکو بعینہ میں اپنا سمجھتا ہوں اور سو اس کے دوسرے ایمان  
 اپنے نفس میں نہیں کہتا ہوں تو یہ بات نہایت غلط ہے اس لیے کہ جب تمہارا نفس اور جسم حضرت کے  
 نفس مقدس اور جسم طہر سے جدا اور تمنا ہے تو مثل اور اوصاف اور شخصیات کے وصف ایمان بھی  
 تمہارا علیحدہ چاہیے ورنہ حضرت کا ایمان تمہارے کیا کام آویگا اگر ایسی کام آتا تو کوئی ایمان نہ آتا اور ایک  
 حضرت کا ایمان اسکے واسطے کفایت کرتا ایسا ہرگز نہیں ہو بلکہ اللہ تعالیٰ بعزت کرہ انبیاء علیہم السلام  
 فرماتا ہے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي كَانَتْ لِلرَّسُولِ وَلَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي كَانَتْ لِلرَّسُولِ وَلَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي كَانَتْ لِلرَّسُولِ**  
 یعنی وہ ایک جماعت تھے گزر گئے انکا ہے جو مکا گئے اور تمہارا ہے جو تم کاؤ  
 اور تم سے پوچھ نہیں ان کے کام کی اور اگر یہ مراد ہے کہ ایمان حضرت کا منتقل ہو کر بعینہ مجھ میں گیا  
 تو یہ بات عقلاً اور نقلاً باطل ہے اس واسطے کہ ایمان ایک عرض نفسانی سے ہے اور عرض کا منتقل ہونا  
 ایک محل سے دوسرے محل کو باتفاق عقلائے عالم کے باطل ہے اور بطور فرض محال اگر منتقل ہو  
 مقدس کا اس صفت سے خالی ہونا لازم آوے استغفر اللہ العظیم حالانکہ تمام اہل ملت اسلامیہ قائل ہیں  
 کہ روح مقدس جیسا کہ حیات میں با علی صفات و کمالات بشریہ موصوف تھی اب بھی وہی صفات  
 سے بلکہ یوں ماضی و زیادہ اس سے موصوف ہے چہ جائے ایمان کی کہ اصل اور مبداء تمام کمالات کا ہے اور  
 اگر کہیں کہ وہ ایمان مع اس روح کے انہیں حلول کیا تو پوچھا جاتا ہے کہ تمہاری روح بھی تم میں ہے یا  
 نہیں اگر تو تم دو دل ہوے اور یہ بھی باطل ہے بحکم اس آیت کریمہ کے کہ **مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ**  
**مِنْ قَلْبَيْنِ فِيْ حَوْضَةٍ اَوْ لَا يَتَّبِعُ اَمْرًا مِّنْ اَمْرِ اللَّهِ** یعنی اللہ تعالیٰ نے نہیں بنا کے کسی مرد کے دو دل اس کے لئے



قائم مقام کل اولیاء کے ہیں انتہی جواب باب پنجم میں کثرت سے احادیث صحیحہ صریحہ اس مقدمے میں گذرین کہ ابوبکر صدیق بعد انبیاء علیہم السلام کے تمام خلق سے افضل ہیں اس نول حسب مرقاة کا اونکے مقابل رتبہ استدلال کا نہیں رکھتا ہی اور اگر کلام صاحب مرقاة کا تھما سنا نزدیک کا لوحی من السماء ہی تو تمہارے مذہب کی بالکل بیخ کنی ہو جائے گی کیونکہ غرض صاحب مرقاة کی اس کلام سے سراسر تمہارے مقصود کے مخالف ہے اب یہاں ترجمہ تمام عبارت مرقاة کا کہ متعلق اس مقام سے ہے لکھا جاتا ہے کہ عقلاے انصاف پسند پر حقیقت حال کمال باوے مولانا علی قاری صاحب مرقاة لکھتے ہیں کہ اختلاف ہر اس امام میں کہ مدعی اولاد امام حسین ہیں یا اولاد امام حسین سے اور ممکن ہے کہ دونوں طرف سے نسب کھتے ہوں اور ظاہر تزیہ ہے کہ جاب باب سے حسنی ہو وین اور جاب بان سے حسینی قیاس کر کے کر اور پر احوال حضرت اسمعیل و یسحق صاحبزادوں حضرت ابراہیم علیہم السلام کے کہ جب کہ سب نبیانی اسرائیل کے اولاد اسحق علیہ السلام میں ہوئے اولاد اسمعیل علیہ السلام میں فقط ایک ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہو کر قائم مقام سبکے اور خاتم الانبیاء ہو کر نعم البدل ہوئے ایسی چونکہ اکثر ائمہ اور اکابر امت اولاد حسین رضی اللہ عنہ میں ہوئے مناسب ہوا کہ حسن رضی اللہ عنہ کا اس طرح پر جب نقصان کیا جاوے کہ انکو ایک اولیٰ ایسا دیا جاوے کہ خاتم اولیا اور قائم مقام سائر اصغیا کے ہووے انتہی اب غور کا مقام ہے کہ مدعی جو پوری تو اونکے لوگوں کے نزدیک حسینی ہیں اگر وہ خاتم اولاد ہوں تو امام حسین کی اولاد میں اور کبھی لامال افزائش ہو گئی اور امین امام حسن کا جب نقصان کیا ہوا بلکہ انکی اولاد کو تو سراسر حرمان ہوا علاوہ یہ کہ لفظ اولیا کا اگرچہ بمعنی لغوی صحابہ کرام اور انبیاء و مرسلین بلکہ ملائکہ مقربین اور کرد و بدین کو بھی شامل ہے لیکن عرف میں حیل و لیا بولتے ہیں تو مراد اونسے وہی اولیا ہونے ہیں کہ سو ائمہ انبیاء اور ملائکہ اور صحابہ بلکہ یہ اہل بیت کے ہیں چنانچہ شیخ عبدالحق دہلوی رحمہ نے مختصر ہجۃ الاسرار میں اسکی تصریح بھی کی ہے جیسا کہ لفظ داہ کا کہ فعل میں شامل ہے ہر چیز جائز کہ کہ چلتے ہیں زمین پر لیکن اہل عرف نے اسکو خاص کیا چار یا یوں پر پھر دوبارہ خاص کیا گھوڑوں پر اب اگر کوئی داہ نے قرائن کے بولے تو اس سے فقط معنی عرفی سمجھیں گے اور انسان غیرہ یہ سمجھیں گے اور وہی صاحب مرقاة لکھتے ہیں کہ ابوبکر صدیق افضل ہیں بعد انبیاء کے تمام

اولیاً اس امت اور اہم سابقہ سے چنانچہ باب پنجم میں بل میں حدیث دوم سید اکمل اہل الخبیۃ کے  
 گزر چکا اور وہی صاحب کلمات تھمارے ممدی اور اوٹکے گردہ کو نہایت بڑائی سے یاد کرتے ہیں  
 چنانچہ اس کتاب میں بعد دو ورق کے لکھتے ہیں کہ بلاد ہندوستان میں ایک گردہ ظاہر ہوا کہ اوٹکو  
 ممدی بولتے تھے اور وہیں کچھ یا ضنین علی اور کشوف غلی ہیں اور جہالات ظاہر ہیں مجملہ اوٹکی جملہ  
 ایک ہر اعتقاد رکھتے ہیں کہ ہمارے شیخ جو ظاہر ہو کر مر گئے اور مدفون ہوئے بعضے بلاد خراسان  
 میں ہی ممدی موعود تھے اور اب انکے سوا کوئی ممدی جو دین ناوے گا اور انکی گمراہیوں میں  
 سے ایک بات ہے کہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ جو شخص اس عقیدے پر نہوے وہ کافر ہے اور ہمارے شیخ  
 عارف ممدولی شیخ علی متقی نے ایک سالہ جامعہ علامات ممدی میں سبائل سیوطی سے منتخب کر کے  
 تالیف کیا اور اس وقت جو چاروں مذہب کے علما مکہ معظمہ میں موجود تھے ان سے اس باب میں فتویٰ  
 پوچھا ہے فتویٰ دیا کہ جو شخص کہ حکومت اور قدرت رکھتا ہو اوپر اسکو واجب ہے کہ اوٹکو قتل کرے  
 تمام ہوئی عبارت مرقاۃ کی اور اس طرح ملائے موصوف اپنے ایک سالہ احوال ممدی میں بھی تقوم کی  
 تفصیل و تکفیر کرتے ہیں اور طرہ یہ ہے کہ جو مضمون اور مقام خاتم الاولیا کا یعنی مساوات اور اہل علوم انبیاء و اہل  
 کو عیسیٰ میان ممدی موافق اپنی فہم ناقص کے قصور الحکم سے سمجھ کر اپنے شیخ جنینور کے حق میں  
 جہالتے ہیں چنانچہ آئندہ آویگا اوٹکو ملائے موصوف اس سالے میں کفر صریح ٹھہراتے ہیں اور تحقیق  
 اس امر کی کہ خاتم الاولیا اصطلاح حادث ہے اور ان اہل اصطلاح کے نزدیک مراد اس سے ممدی نہیں ہیں  
 مطلب و ممدی آویگی انشاء اللہ تعالیٰ قولہ سوال یہ خلاف ہے حکم قطعی کا جو اجماع سے ثابت ہے کہ اہل فضل بعد  
 انبیاء علیہم السلام کے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں جواب نور الانوار وغیرہ میں کتب حوال سے مذکور  
 ہے کہ حکم اجماع کا قطعی ہو نیکیور کنی شرط یہ ہے کہ تمامی امت کہیں کہ اجماع کیا ہے اس حکم پر اور متفق ہوئی  
 تمام امت اس حکم پر اگر اس حکم میں ایک شخص نے بھی اختلاف کیا تو وہ حکم قطعی نہیں ہوتا ہوا اختلاف  
 اس ایک کا مانند اختلاف اکثر کے ہے جائز ہے کہ صواب اس ایک کی طرف ہو گا باقی تمام خطا پر ہو دین  
 اور اگر کسی نے اختلاف نہیں کیا و لیکن بعضے ساکت رہیں تو اسکو اجماع سمجھتی کہتے ہیں اس میں  
 خلاف ہے حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا کہ یہ اجماع ظنی ہے نزدیک و نکلے انتہی اب ظاہر ہے کہ اس  
 حکم میں ایذا و تفضیل وغیرہ کا خلاف قدیم سے چلا آتا ہے اور اس طرح کا اجماع اس حکم تفضیل میں

ممنوع غیر ممنوع ہوئی عبارت رسالہ مذکورہ کی جواب بیان جو تیسے نور الانوار دیکھ کر یہ تقریر  
طولانی بنائی تمہارے مقصود کے واسطے ہرگز مفید نہیں ہے بلکہ مضر ہو اور ہمارے مقصود کے واسطے  
مفید اور مینوافق ہے شرح اوسکی یوں ہے کہ تمام امت کا متفق ہونا ہر اجماع میں شرط نہیں ہے اس واسطے  
کہ اجماع دو قسم ہے ایک وسنات پر اجماع کرنا کہ جس میں اجتہاد و رد اسے کی حاجت نہیں ہے بلکہ  
ہر خاص عام اوسکو سمجھ سکتا ہے جیسا کہ اس بات پر اجماع ہے کہ ہر روز پانچ نمازین فرض ہیں اور رمضان  
کے روزے فرض ہیں کہ اگرچہ یہ چیزیں نص قطعی سے ثابت ہیں لیکن اجماع بھی اس پر منعقد ہوا ہے  
چیزوں کے اجماع میں البتہ تمام عام و خاص امت کا متفق ہونا شرط ہے اور مسئلہ تفصیل ابوبکر صدیق  
رضی اللہ عنہ اس قسم کا نہیں ہے تو دوسری قسم یہ ہے کہ ایسی بات پر اجماع کرنا کہ جس میں اسے اور اجتہاد کی  
حاجت ہے جیسا کہ احکام کلام کلام اور طلاق اوبس و غیرہ کے اس میں عوام امت کا لانعام ہیں اور انکا متفق  
ہونا کچھ ضرور نہیں ہے فقط مجتہد لوگ ایک ماننے کے خواہ عصر صحابہ کرام کے ہوں یا کسی اور عصر کے  
ہوں جبکہ اس بات پر متفق ہو گئے اجماع قطعی ہو گیا اور اس اجماع میں جو عمل کہ مرتبہ اجتہاد کو  
نہیں پہنچے ہیں مثل عوام الناس کے یہ اعتبار ہیں جیسا کہ فقط متکلم ہوا ہے فقط منفسہ یا محدث ہو  
کہ طریق اجتہاد اور قیاس سے بھر نہ رکھتا ہو یہ خلاصہ ہے توضیح اور دائرہ تحقیق الحبامی اور مسلم الثبوت کا  
اور مسئلہ تفصیل کا اسی قسم سے ہے کہ پہچاننا اس بات کا کہ کون افضل البشر ہے بعد انبیاء علیہم السلام کے  
مجتہدوں کا کام ہے کہ اول معنی افضلیت کے پہچاننا بعد اوسکے احادیث اور آیات کہ ہر ایک کے خویش  
وارد ہیں اسکو جمع کر کے نہایت خوض اور تنقیح کے بعد ایک شخص پر حکم افضلیت کا کرنا پس اسے نایک  
مقدمے میں عوام امت کو کیا دخل بجز تقلید کے اور اس اجماع میں تمام امت کا متفق ہونا جو تیسے  
شرط ٹھہرایا نہایت خطا ہے یہ اجماع صحابہ کرام کے عصر میں منعقد ہوا کہ اونسے بڑھ کر اس مقدمے کا  
پہچاننا دوسرے کو قسم محلات عادیہ سے ہے پس صحابہ میں جو لوگ نہ اجتہاد کا رکھتے تھے اور انکا اتفاق  
کافی ہے لکن ثابت ہو جاوے اور یہ جو تیسے اپنی تقریر کا ثمرہ نکالا کہ امیہ فروقہ تفصیل کا خلاف قدیم  
چلا آتا ہے تو اجماع ممنوع ہے تمہارے مطلب کو کہ ثابت کرنا افضلیت سید محمد جنوری کا ہی کمال  
مضر ہے بیان اوسکایہ ہے کہ قرن اول میں کہ خیر القرون ہے چھوڑ صحابہ نے اجماع کیا کہ بعد انبیاء علیہم السلام  
کے ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ افضل اس امت کے ہیں مگر حضرت سلمان اور ابو ذر و زید و

بیان تمام اجماع کا اور اہل جمہور ان افضلیت شیخ جنوری کا سبب جماع کر کے ابوبکر علی رضی اللہ عنہ افضل ابن آدم است سے



اور نہ باب و رہا ہر اور ابو سعید خدری اور زید بن ارقم رضی اللہ عنہم نے اتفاق اس بات پر کیا ہے کہ علی  
افضل امت ہیں پس کلام صحابہ مجتہدین ان کے تحقیقا اور مقلدین تقلید اس قول پر متفق ہوئے  
اور اسکو اجماع مرکب کہتے ہیں اور اس اجماع کے بعد نیا قول نکالنا باطل ہوتا ہے چنانچہ توضیح میں  
لکھا ہے کہ جب صحابہ دو قول پر مختلف ہوئے اجماع ہو گیا اس بات پر کہ قول تیسرا باطل ہے بعضے کہتے  
ہیں کہ یہ اجماع مرکب فقط صحابہ کے ساتھ مختص ہو اس لیے کہ اصحاب زیدین ہو کر ان کے حق میں گمان  
جمل کا کیا جاوے اور بعضے کہتے ہیں کہ صحابہ کے بعد والے بھی اگر ایسا اختلاف کریں تو بھی اجماع  
مرکب ہو جاتا ہے اور نولانا اور دائرہ شرح سنار میں بھی ایسی لکھا ہے اور مسلم الثبوت میں لکھا ہے کہ اگر  
قول ثالث رافع اور تقیض ہوا وہ قولوں کے تو ممنوع ہو اب یہاں سے ثابت ہوا کہ جبکہ صحابہ  
کرام کا اجماع مرکب کہ ابو بکر صدیق افضل امت ہیں یا علی مرتضیٰ مددیون کے تیسرے قول اختراعی سے  
کہ بلکہ سید محمد جوہوری افضل میں سب سے اٹھ جاتا ہے تو یہ قول تیسرا خارج اجماع ہو اس میں باطل ہوا فوق  
قاعدہ اصولیہ کے بلکہ موافق عقیدہ مدویہ کے منکر اجماع صحابہ کا کافر ہو چنانچہ سید میران جی بن سید  
سلام مدنی نے اپنے رسالہ سلسلہ میں لکھا ہے کہ منکر نص قرآن و منکر حدیث متواتر زنی اور منکر احکام  
مدی اور منکر اجماع صحابہ نبوت اور صحابہ و آئین کافر ہو چکا ہے شاید کہ اسی سبب سے علامہ نقی  
رحمہ اللہ شرح عقائد نسفی میں بحث اس مسئلہ کی لکھی ہے کہ بائی سنی دلیلین جانیہ کی تسامح  
اور زمین ہی یہ مسئلہ متعلق اعمال سے تاکہ ہووے توقع اس میں محفل کسی وجہ کا انتہی اور اگر یہ حکم اجاب  
قطعی سے ثابت ہوتا تو علامہ رحمہ اللہ ایسا ہرگز نہ کہنے کیونکہ توقع تردد حکم قطعی میں ہرگز نہ  
و خطائے فاحش ہے اور بحیرہ تعلق اس مطلق عبارت کا مخصوص طرف ترتیب یا ترتیب میں زمین  
رضی اللہ عنہما کے مختلف بلا سبب ہے جواب نکلو اس سے کیا کام کہ شیر شاہ کی داڑھی بڑی یا سلی شاہ  
کی اگر فضیلت عثمان اور علی میں لائل متعارض ہووین یا فضیلت ابو بکر و علی میں لائل متعارض ہووین  
بہر حال صحابہ کرام سوائے فضیلت ابو بکر یا علی کے تیسرے کی فضیلت نہیں جانتے ہیں اور اسی پر  
اجماع مرکب ہوا ہے موافق قاعدہ اصول کے کہ اوپر مذکور ہوا ہے ایجاد فقیر کہ مدی جوہوری کا  
افضل ہیں باطل ہوئی و نہ صحابہ کا اجماع کہ ان میں سے ایک کے افضل تمام امت پر جانتے تھے  
خطا ٹھہر گیا اور یہ محال ہے کہ امت حضرت کی خصوصاً صحابہ کرام جملہ اتفاق کو بین اس واسطے کہ

لا یتجمع امتی علی الضلالة حدیث متواتر المعنی ہے جیسا کہ مسلم الثبوت میں لکھا ہے اور اس کی شرح میں بحر العلوم نے محقق کیا ہے قولہ اور قطع نظر اسکے علمائے اکابر اس حکم کو مطلق نہیں رکھے ہیں بلکہ اس میں تاویل و توجیہ کی ہے جیسا کہ شاہ عبدالغفر زیدلہوی جزو عم سورۃ اللیل ایکویہ <sup>میں</sup> لکھا ہے لا تقیٰ کی تفسیر میں لکھے ہیں کہ اہل سنت و جماعت حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی افضلیت و بزرگی سبامت پر بعد انبیاء علیہم السلام کے ہی آیت سے بخلاف ہیں اور یہی آیت اسکی دلیل ہے اور بعد تقریر دلیل اور سوال و جواب اہل خلاف کے لکھے ہیں کہ بعض اہل سنت و جماعت کے بزرگوں سے سنا گیا کہ فرماتے تھے کہ یہ خاص اہل لوگوں کی نسبت ہے جو زندہ ہیں اب حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ میں جو کئی خلافت کا زمانہ ہی اس کلمے کے مصداق ہو سکتے ہیں اور بعد قدسے تفصیل اس مضمون کے لکھے ہیں معلوم ہوا کہ اتقیٰ اسکی کہتے ہیں جو اپنی آخر عمر میں کہ وہی علموں کے اعتبار کا وقت ہے اپنے زمانے کے لوگوں سے جو زندہ ہیں افضل ہووے اور تقویٰ میں زیادہ انتہی جواب یہ جو تینے کہا کہ علمائے اکابر اس حکم معنی افضلیت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو مطلق نہیں لکھے ہیں بلکہ اس میں تاویل کی ہے جیسا کہ شاہ عبدالغفر زیدلہوی الخ اسکے کیا معنی ہیں اگر یہ مراد ہے کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ کا افضل اتقیٰ ہونا نسبت انبیاء علیہم السلام کے مطلق نہیں سمجھے ہیں بلکہ بولتے ہیں کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ سب سے افضل اور اتقیٰ ہیں بحر انبیاء علیہم السلام کے تو مسلم ہے اور یہی اعتقاد ہمارا ہے اور اس شخص سے تمہارے مطلب کو کچھ بہرہ نہیں ہے اور اگر یہ مراد ہے کہ سوائے انبیاء علیہم السلام کے کسی اور شخص کی نسبت جو مثل مدی وغیرہ کے مطلق نہیں سمجھے ہیں تو اس میں علماء اکابر کے مقصود خلاف ہے بلکہ اہل پر ایک بہتان ہے اور انکا ہرگز یہ اعتقاد یا کسی کلام میں مراد نہیں ہے کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ فقط اپنے ہم عصروں سے افضل ہیں اور اپنے بعد یا قبل اہل ان سے کہ سوائے انبیاء علیہم السلام کے میں افضل نہیں ہیں یہ شخص اتقیٰ میں انھوں نے فقط نسبت انبیاء علیہم السلام کے کی ہے اور جب اسکا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ **وَسَيَجْعَلُهَا آلَ اتَقَىٰ الَّذِي يُوَفِّي مَالَهُ يَتَزَكَّىٰ وَمَا كَانَ لِجَعْدِ عَيْنٍ مِّنْ شَيْءٍ** یعنی اور پیدا کیا جاویگا اوس آگ سے وہ شخص کہ اور دن سے بڑھ کر یہ بزرگوار ہو جو کہ دنیا پر مال اپنا دل پاک کر نیکو اور نہیں ہے کسی کا اور میرا احسان کہ جب کہ بلا دیا جاوے امام زاری نے تفسیر میں فرمایا کہ تمام اہل سنت اور شیعہ کا اجماع ہے اس بات پر کہ افضل مطلق

تقریر امام زاری انکی تفسیر ہے کہ جہنم الاتی میں اور انکا مطلق نہیں لکھا ہے اور شاہ عبدالغفر زیدلہوی سے برطور

بعد رسول اللہ کے یا ابوبکر بنی یا علی بن اور یہ آیت اون دو میں سے ایک کے حق میں ہو اور ہم کہتے ہیں کہ ممکن نہیں کہ یہ آیت علی رضی اللہ عنہ پر محمول ہو وے اسلئے کہ اس اتقی کی صفت میں فرمایا کہ نہیں ہو اور سپر کسی کا احسان قابل بدلا دینے کے اور چونکہ علی رضی اللہ عنہ پر حضرت رسالت پناہ کا حق دنیوی تھا کہ حضرت نے اونکو اونکے والد سے لیکر پرورش فرمایا تھا یہ صفت اوپر صادق نہیں ہو سکتی اس واسطے کہ حقوق دنیوی قابل بدلا دینے کے ہوتے ہیں البتہ ابوبکر صدیق پر حضرت کا احسان دنیوی نہ تھا بلکہ یہ ہمیشہ حضرت پر اپنا مال و متاع تیار کرتے رہے چنانچہ حضرت نے فرمایا کہ مال کسی مسلمان نے مجھ کو استفادہ کیا جس قدر کہ مال ابوبکر نے ہاں احسان ہدایت اور راہ تیار کیا ابوبکر صدیق پر تھا مگر یہ احسان قابل بدلے کے نہیں ہو جیسا کہ قرآن شریف میں ہوا **اَسْكُمُ عَلَيْه** من اجری یعنی نہیں مانگتا ہوں میں تم لوگوں سے اس ہدایت کا کچھ بدلا پس ثابت ہوا کہ آیت ابوبکر صدیق کے حق میں ہو اور وہی اتقی ہیں اور چونکہ دوسری آیت میں آیا **اِنْ اَكْرَمَكُمْ عَلٰى** انفسکم یعنی افضل تم میں اللہ تعالیٰ کے پاس اتقی تمہارا ہو معلوم ہوا کہ ابوبکر صدیق افضل امت ہیں انتہی مگر یہ مشہور ہے کہ یہاں اتقی مطلق ہو اگر ابوبکر صدیق اور اون سے اتقی ہیں حضرت رسالت مآب کے کیونکہ اتقی ہو ویسے سواس شبہ کہ عثمان عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ نے فرقہ تفضیلیہ کی طرف سے وارد کر کے دو طور سے دفع کیا ایک کہ بیان کلام سائر الناس میں ہی نہ پیغمبروں میں اسلئے کہ شریعت سے معلوم ہے کہ انبیاء علیہم السلام منزلت میں سب سے ممتاز ہیں اونکو سائر الناس پر اور سائر الناس کو اون پر قیاس نہ کیا چلے جسے بموجب عرف شرع کے مقام بیان فضیلت میں اسم قسم کے الفاظ مخصوص ہوتے ہیں اور تخصیص عنی تخصیص ذکر کی سے قوی تر ہو جیسا کہ کوئی کہے کہ گویوں کی روٹی بہتر ہو دوسری روٹیوں سے ہرگز نہ سمجھنے کے باوجود ام کی روٹی سے بھی بہتر ہو اسلئے کہ وہ معروف نہیں ہو اور بحث ایسے مقام میں لے اور غلے سے ہوتا ہونہ فواکہ اور میوے سے اور دوسرے طور دفع مشہور مذکور کا یوں بیان کیا کہ بعض بزرگوں اہل سنت سے سنا گیا کہ اتقی اس جہا اپنے معنی عموم پر ہو یعنی ابوبکر اتقی ہیں سب سے لیکن نسبت اون لوگوں کی عقیدہ حیات میں ہو ورنہ پس ابوبکر صدیق پر یہ کلمہ آخر عمر میں کہ حضرت رسالت کی رحلت ہو چکی تھی صادق آیا **اَللّٰمُ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ** کلام مقام ہو کہ غرض اس تاویل سے یہی کہ انبیاء اور حضرت خاتم انبیاء پر فضیلت لازم نہ آوے نہ یہ کہ

کہ بعد زمانہ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے جو لوگ پیدا ہوئے ان پر بھی فضیلت مراد نہیں ہر اس واسطے  
 کہ یہ بات تو مقررات اہل سنت سے ہے کہ جب کہ ابوبکر صدیق اپنی آخر عمر میں سائر موجدین سے  
 کہ عمر و عثمان علی و حسن و حسین رضی اللہ عنہم انہیں افضل ہیں افضل واقعی مگر ہے اور یہ لوگ تمام  
 متاخرین امت سے افضل ہیں اور معلوم ہو کہ افضل سے افضل افضل ہوتا ہے اور احوال ابوبکر صدیق  
 تمام امت موجود اور غیر موجود سے افضل ہوئے ایسے ظاہر و باہر مقاموں کو طوطی چار کے اپنے  
 مقصود پر کہ کسی گلوں اور پچھلوں کے حاشیہ خیال میں بھی نگہ نہ رہا ہو گا جانا انسانیت ہٹ دھرمی ہی  
 قولہ اور معلوم کیجئے کہ موضوعات میں علی بن عاق کے کہ نام اس کا تنزیہ الشریعہ المرفوعہ ہے کتاب  
 الفتن میں ابن عدی کی کتاب سے کہ نام اس کا کامل ہے حدیث ابوبکر پر یہ رضی اللہ عنہ سے منقول  
 ہو کہ ہو گا آخر زمانے میں خلیفہ ایسا کہ نہیں افضل ہے اس پر ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کو اور سند میں اس کی  
 زکریا و فاروق و شیخ اس کا مؤمل بن عبدالرحمن ضعیف ہیں چھپا کیا گیا ہے یعنی اعتراض کیا گیا ہے کہ یہ روایت  
 برقی ہیں اس ضعف سے کیونکہ اسی پر یہ حدیث سند صحیح سے لایا ہے اس سند کو ابن ابی شیبہ  
 میں ابن سیرین سے جواب کہ ان سے ثابت ہوا کہ برقی ہیں ضعف سے حالانکہ آئیم اس فن کی  
 تصریح کرتے ہیں کہ مؤمل بن عبدالرحمن ضعیف ہے چنانچہ تقریب غیر و کتب سمار الرجال میں موجود ہے  
 بلکہ یہ بات ابن عاق کی عبارت سے بھی نہیں منہم ہوتی ہے ورنہ اس عبارت میں تقریب تمام امور  
 اس واسطے کہ ابن عاق کی عبارت یہ ہے حدیث یکنون فی آخر الزمان خلیفۃ لا یفضل  
 علیہ ابوبکر و لا عمر حل من حدیث ابی ہریرۃ و فیہ زکریا و القوار و شیخ مؤمل  
 بن عبدالرحمن ضعیف تعقب بانہما بیان منہ فقد ورد بسند صحیحہ أخرجه  
 ابن ابی شیبہ فی المصنف عن ابن سیرین قولہ اب غور کیا چاہیے کہ مصنف ابن ابی شیبہ  
 میں بروایت صحیحہ آئے سے کیونکہ معلوم ہوا کہ مؤمل مذکور ضعف سے برقی ہے کیا راوی ضعیف  
 کبھی کوئی حدیث صحیح نہیں بولتا ہے اگر کبھی ایک حدیث بھی اس کی و مروی روایت سے صحت کو  
 پہنچ جاتی ہے تو یہ کلمہ منقض ہو کر وہ راوی ضعیف سے برقی ہو جاتا ہے و حل هذا الاحجاب  
 بلکہ مطلب یہ ہے کہ ان دونوں شاگرد و استاذ کے ضعیف ہونے سے مشہد ہوتا تھا کہ یہ حدیث  
 بالکل نے اصل ہووے اور ابتداء اس ہوا انھیں سے سرزد ہوئی ہووے سو کہا کہ یہ دونوں برقی ہیں

بحث نقایان سیرین کا ذکر فرمایا ہے نہیں کیا خلیفہ ابوبکر و عمر و فاروق سے افضل ہیں



ساتویں باب میں لکھے ہیں کہ روایت ہے عوف بن مہذب سے کہ کسی حدیث کہتے ہیں ہم کہ ہو گا  
 است میں غلیفہ نہیں فضیلت ہے اوپر ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی لایا ہے اس روایت کو امام ابو بکر دانی  
 رحمۃ اللہ علیہ اپنی سنن میں جواب بن ابی شیبہ کی روایت اوپر مذکور ہو چکی اس میں عوف محمد بن  
 سیرین سے روایت کرتے ہیں اس معلوم ہوا کہ قول عوف کا مرجع بھی محمد بن سیرین ہیں اب ظاہر ہو گا کہ  
 حسیع طرق کا مدعا محمد بن سیرین کی قول پر ٹھہرا اور معلوم ہوا کہ یہ بات فقط قول محمد بن سیرین کا ہے اب انصاف  
 کیا چاہیے کہ اجماع جمہور صحابہ کرام کا اوپر فضیلت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے اور اجماع عرب تمام صحابہ  
 کا کہ سطل ہے اس قول ثالث کا جیسا کہ اوپر مذکور ہو چکا اور احادیث صحیحہ کہ صحاح ستہ وغیرہ یا کتب معتبرہ  
 حدیث میں باسانید معتبرہ مذکور ہیں کہ دال ہیں اوپر فضیلت شیخین کے کہ اب پنجم میں مذکور ہو چکے ہیں  
 اور آگے بھی آویں گے اور علی مرتضیٰ سے تواتر قطعی کچھ اور اتنی راوی کی روایت سے مروی ہونا  
 کہ افضل اس امت میں بعد پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ابو بکر ہیں پھر عمر ہیں یہ سب ایک طرف ٹھہرا  
 اور ایک قول محمد بن سیرین تابعی کا ایک طرف ٹھہرا جسکو ذرا بھی فہم و شعور اور دین میں ہو گا وہ  
 بلا تامل جانے گا کہ قوت کس طرف ہے اور قابل استدلال کون ہے اور اس قول کو اس اجماع و احادیث کے  
 سامنے کیا رتبہ ہے اس واسطے امت نے اس قول کو آج تک قبول کیا بلکہ جس وقت محمد بن سیرین نے  
 یہ بات کہی وہ سیو وقت ان کے حاضرین مجلس نے کمال استعجاب و حیرانگی کیا ابو بکر اور عمر سے افضل ہو گا  
 اور اگر یہ ہے کہ محققین ہمدیہ کہتے ہیں کہ ابن سیرین کے ہمدی دوسرے ہیں ہمدی متنازع فیہ نہیں  
 ہیں چنانچہ کنز الدلائل میں شہاب الدین ہمدوی نے لکھا ہے نزدیک ابن سیرین ہمدی از غیر غنی فامہ  
 مقررست چنانچہ ذکر دوا مام احمد بن عہد اسد بن علی بن یحییٰ در کتاب خود کہ نام او اتار النیرین  
 بعد ذکر حدیث بخاری عن ابی ہریرۃ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تقوم الساعة  
 حتی یخرج رجل من قحطان یسوق الناس بعصاة قال القحطان ابو الیمین قال المقد  
 اختلاف فیہ فقال ابن سیرین القحطانی رجل صالح وهو الذی یصلی خلف عیسیٰ  
 وهو المہدی فلما ذاب ابن سیرین ذکر کردہ المہدی من ہذا الامۃ یؤمن عیسیٰ بن مریم  
 بلا قید از غنی فاطمہ انتہی پس اب ہمدوی لکھا قول ابن سیرین سے تفصیل ہمدی فاطمی کی ثابت کرنا  
 مراد ابن سیرین کو محمد بن کرنا ہے اور یہ سب ایک طرف رکھ کر خود تھماوے ہمدی کے قول سے کہ جنگو

ابن سیرین کے قول کو ہمدوی نے اس سے بے خبری و غفلت لایا ہے

معصوم جہلتے ہوئے نہ مانگتا ہو کہ ابوبکر صدیق کا افضل ہو واللوح محفوظ کی کجی جو اس وقت تک کہ ابوبکر صدیق  
ہوا کہ تمہارے مہدی نے کہا ہو کہ شیخ محی الدین بن عربی نے جو کچھ لکھا ہو اول لوح محفوظ پر نظر کر کے بعد  
قلم نہ کیا ہو اور شیخ نے فتوحات میں فرمایا ہو کہ امت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں کوئی شخص  
سوائے عیسیٰ علیہ السلام کے افضل ابوبکر رضی اللہ عنہ سے نہیں ہو اب اگر تمہارے نزدیک مہدی  
افضل ہیں ابوبکر صدیق سے تو یہ کشف اور نکاح خطائے فاحش ہوا اور مصحفیوت میں بیٹہ لگا اور وقت و  
تمہارے اصول کے موافق غارت ہو گئی پس تمہاری بہ خورداری اور سعادت مندی اس میں تھی  
کہ اپنے بزرگ کو بھٹلائے اور محمد بن سیرین کے قول کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر محمول کرنے  
کہ لفظ خلیفہ کا اوپر بھی صادق ہو جیسا کہ مشکوٰۃ میں ہر قتال رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
والہ وسلم واللہ لینزل ابن مریم حکما عادلا فلیکسرن الصلیب ولیقتلین  
الحنظلیہ ولیضعن الحریزۃ یعنی فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے واسد اور پیٹھے  
عیسیٰ بن مریم اس حال میں کہ حاکم عادل ہونگے پس توڑینگے صلیب کو اور قتل کریں گے خنزیر کو اور اونارے  
جزیر یعنی زمیون کو جزیر لیکراونگے دین پر چھوڑ دینا موتوں کریں گے بلکہ یا قتل یا اسلام کا حکم فرماونگے  
اور مہدی کے ایک سادہ عہد میں دیکھنے میں آئے کہ خلیفہ چھہ بن خلفاے راشدین اور مہدی  
اور عیسیٰ مگر مہدی اور عیسیٰ جامع ہیں خلافت اور امامت کو بخلاف خلفاے راشدین کے کہ  
فقط خلافت رکھتے تھے اور امام وہ ہو کہ سبب نجات است ہو جیسا کہ حدیث میں ہو کہ کیف  
تہلک امة انا فی اولہا و عیسیٰ فی الخرماء و المہدی من اہل بیتی فی وسطہا  
بلکہ ابن عدی کی حدیث جو سنے شروع میں نقل کی وہ حضرت عیسیٰ سے نہایت سبب  
رکھتی ہے نہ مہدی سے اس لیے کہ او میں ہو کہ ہوگا آخر زمانے میں ایسا خلیفہ اور ظاہر ہو کہ آخر زمانے میں خلا  
حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ہوگی اور مہدی کی خلافت اون سے پہلے ہوگی کہ اس پر لفظ وسط کا صادق ہو  
جیسا کہ مشکوٰۃ میں ہو کہ کیف تہلک امة انا اولہا و المہدی وسطہا و المسیح  
اخرا اسکے یعنی کیونکہ ہلاک ہوگی امت کہ میں اول اسکا ہوں اور مہدی وسطا اسکے اور عیسیٰ  
آخر اسکے اور قبل اسکے ایک حدیث بروایت ابو نعیم مذکور ہوگی کہ او میں یہ الفاظ ہیں خیر ہذا الامۃ  
اولہا و اخرہا اولہا فہم رسول اللہ و اخرہا فہم عیسیٰ بن مریم یعنی بہترین اس امت کے



اہل واسطے اور آخر والے ہیں اول والوں میں رسول اللہ ہیں اور آخر والوں میں عیسیٰ مسیحؑ کے ہیں  
 پس ممد و یونکو لائق تھا کہ قول محمد بن سیرین کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر محمول کرتے کہ خلاف اجماع  
 مفرد و جہوی کا اور اجماع کر کا بنو تا اور احادیث صحیحہ کی بھی مخالفت لازم نہ آئی تا و شیخ علی الدین بن علی کا کلام بھی وہ  
 مخالف بنو تا اور ان کے واسطے سب بڑی یہ بات تھی کہ ممد ہی ثنا خوانی ابن عمر بنی میں سچے  
 نکلتے مگر انھوں نے ممد کی افضلیت پر ان کی ممدویت کو فدا کر دیا اور مصداق اس کلام کے ہوئے  
 شہرہ کیے بر سر شاخ بنی امی بریدہ خداوندستان نگہ کر دودیدہ بگفتا کہ ابن ممد یہ ممکن نہ رہا  
 کہ بنفس خود ممکن نہ اور عبرت کا مقام ہو کہ ممد وہ حمل مطلق کا مقید پر حرام جانتے ہیں تاکہ حدیث  
 میں کہ کچھ حال ممد یگانہ کو رہی اور تغیر ممدی کی بلفظ امیر و خلیفہ وغیرہ کی گئی ہر دہان جاے  
 گریز باقی رہی اور امیر و خلیفہ مطلق کا حمل ممدی پر کیا جاے یہاں اپنے اوس قرار داد و اصول کے  
 خلاف خلیفہ مطلق کو ممدی پر کس طرح حمل کرتے ہیں قولہ اور بعضے تاویل و توجیہ کیے ہیں ان وایتوں  
 میں اس طرح سے کہ حضرت ممدی کے وقت میں فتنے اور حادثے زیادہ ہیں ان فتنوں سے جو  
 خلافت میں حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کے ہوئے یہ فضیلت اور زیادتی باعتبار حادثوں کے  
 ہونا باعتبار ثواب کے کیونکہ صحیح حدیثیں اور اجماع اس بات پر ہو کہ حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما  
 افضل الخلق ہیں بعد انبیا علیہم السلام کے جو اب شیخ علی متقی رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب  
 برہان میں فرمایا کہ مؤلف کتاب عرف و ردی نے کہا کہ حبیباً کہ حدیث بل اجبر خمسین  
 مسئلہ میں تاویل کی گئی جو ویسی لفظ ابن سیرین میں بھی تاویل کرنا مناسب ہی اس واسطے کہ زیادہ ممدی میں  
 فتنے نہایت سخت ہو دینگے اور تمام نصاریٰ اوپر ہجوم کر گئے اور دجال محاصرہ کر لیا چونکہ ان سب کو  
 اللہ تعالیٰ ان کے ہاتھ سے دفع کر دینگا اس سبب سے ان کو اس امر میں محض ہر ایک کو  
 و عمر رضی اللہ عنہما پر یہ اس بات میں کہ ان کا ثواب زیادہ ہوا و مرتبہ خدا کے پاس شیعہ سے بلند تر  
 رکھتے ہوں اس واسطے کہ احادیث صحیحہ اور اجماع اسپر ہو کہ ابوبکر و عمر افضل الخلق ہیں بعد انبیا اور رسولین کے  
 انتہی یہ تاویل کرنا اور اس قول ابن سیرین کو ساتھ دوسرے کا ذکر شرعیہ صحیحہ کے تطبیق اور توفیق دینا  
 محض تبرع اور رعایت قائل کی ہو نہ موجب قواعد علم اصول حدیث اور فقہ کے یہاں تاویل کی  
 کچھ ضرورت نہ تھی بلکہ کہ دینا تھا کہ یہ قول ساقط الاعتبار ہی اس واسطے کہ کتب اصول میں سیرین ہی

بیان تعارض دلائل اور ترتیب اقوال صحابہ و تابعین کا

کہ درمیان قوی و ضعیف کے تعارض نہیں ہوتا ہوا اور جب قول ضعیف قوی کے مخالف ہوتا ہوتا  
ہو جاتا ہو اس واسطے حدیث مشہور متواتر کی معارض نہیں ہو سکتی اور خبر واحدہ شہود کی معارض  
نہیں ہوتی البتہ جب و خبرین برابر متنبہ کے متعارض نظر آتی ہیں تو وہاں اگر ممکن ہو تا ہوتا ہوا دل و  
و تطبیق کر کے دونوں پر عمل کرتے ہیں اور اگر تطبیق نہیں ہو سکتی ہو مگر تاریخ معلوم ہوتی ہو تو اول  
کو منسوخ اور متاخر کو مانع جانتے ہیں اور اگر تاریخ معلوم نہ ہو تو کسی وجہ سے ایک کو ترجیح دیکر دوسری  
عمل کرتے ہیں اور اگر ترجیح نہ بن سکے تو توقف کرتے ہیں اور حکم دونوں کا ساقط ہو جاتا ہو کہ اذا  
تعارضتا تساقطا تاکہ ترجیح بلا مرجح نہ لازم آوے یہ خلاصہ ہے مسلم الثبوت اور شرح بحر العلوم اور  
شرح منجیۃ الفکر اور نور الانوار اور تحقیق الحسامی وغیرہ کا اظہار ہے کہ بیان قول ابن سیرین کا اگر کچھ  
صحیح مروی ہو و سہو و رواج اور قول صحابہ کرام اور حدیث سید الانام علیہ السلام کے کیا رہے  
رکھتا ہے کہ معارض منافیہ کما دوسے بلکہ قول صحابی بھی مقابل حدیث صحیح کے ترک کیا جاتا ہے  
البتہ جب کوئی حدیث کسی مقدمے میں ہا تھ نہ لگے تو قول صحابی کا حجت ہوتا ہے دوسروں کے  
واسطے مگر باین تفصیل کہ جو قول صحابی کا کہ صحابہ میں مشہور ہوا اور انہوں نے اوپر سب کو  
کیا تو اسکی تقلید واجب ہے اسلیے کہ وہ اجماع سکوتی ہوا اور اگر دوسرے صحابہ نے اس میں خلاف  
کیا تو تقلید واجب نہیں ہے بلکہ جس صحابی کا قول مجتہد کی رائے کے مطابق ہو اوپر عمل کرے اب  
باقی رہا وہ قول کہ اس میں اختلاف اور اتفاق اور محکمانہ ثابت نہوا خواہ وہ قول قابل اجتہاد ہو یا نہ  
امام شافعی کے نزدیک و سکمی تقلید ضرور نہیں ہے اور ابو سعید بزدعی کے نزدیک ضرور ہے  
اور اگر خج کے نزدیک یہ اجتہادی بین ضرور ہے جیسا کہ توضیح میں ہے اور قول ایسے تابعی کا کہ صحابہ کرام  
اونکے فتوے کو اپنے قول پر ترجیح دیتے تھے یا تسلیم کر لیتے تھے جیسا کہ قاضی شریح اور  
مسروق بعضوں کے نزدیک نہ قول صحابی کے ہے اور اگر او کا فتویٰ صحابہ کے وقت میں چلا  
ہو تو وہ مانند دوسرے مجتہدوں کے ہیں کہ تقلید واجب نہیں ہے اور صاحب مسلم الثبوت اور بحر العلوم  
نے اس تفرقہ کو رد کیا اور کہا کہ سیطرہ کا تابعی ہوا و سکمی تقلید واجب نہیں ہے اور دلائل اہل  
تفرقہ کا جواب یا اور امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ میں تابعی کی تقلید نہیں کرتا ہوں اسلیے کہ وہ بھی  
تھے اور ہم بھی مرد ہیں یہ سب چون چر او سو وقت ہے کہ اس مقدمے میں کوئی حدیث ضعیف

یا قوی موجود نہ ہو چاہے اس بات کے کراجماع اور احادیث صریحہ صحیحہ جو تھوڑے قول محمد بن  
 تابعی کا سب سے ترجیح دیا جاوے لغو و باسد میں سورۃ النعم قولہ اب سمجھے جیسا کہ تاویل ان وایتوں میں  
 بعض سے ہر ویسا ہی یہ اجماع میں جو گذر بیان اس کا شاہ عبدالغفری دہلوی کی تفسیر کے جو  
 مقدمہ اولی کا جواب اوپر گذر چکا کہ ان وایتوں میں اگر تاویل نکرین تو بھی سب سے لغت قوی کے  
 اصلاً قابل استدلال نہیں ہیں کہ تم اپنے ممدی کی افضلیت میں اوپر متمسک ہو اور مقدمہ ثانیہ  
 بہتان محض ہے شاہ عبدالغفری رحمۃ اللہ علیہ نے ہرگز اس مقام میں اجماع کا ذکر کیا ناو اسکے تاویل کا  
 حرف زبان قلم پر لائے فقط اس بقدر لکھا ہے کہ اہل سنت و جماعت نے لفظ اتقی سے کہ آیت  
 میں مجبذھا الا اتقی میں ہی تمسک کیا ہے اوپر افضلیت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے بعد پیغمبر و سکے  
 تمام امت پر بعد اسکے تقریر تمسک کی بیان کر کے واسطے علحدہ کرتے پیغمبر و سکے دو تاویلین لکیز  
 کہ وہ جیسا کہ ہکو مضر نہیں ہیں بلکہ کچھ مفید نہیں ہیں چنانچہ مفصلاً مذکور ہو چکا بیان اجماع کا  
 کیا ذکر تھا اور اس کی تاویل کجا ابو بکر صدیق کی فضیلت پر دلائل متنوعہ میں آیات دلیل علیہ ہیں  
 اور احادیث صحیحہ دلیل جدا گانہ ہیں اور اجماع دلیل براسمہ ہر البتہ تنہ اس اجماع میں اختلاف و تردید فضیلیہ  
 جرح کی تھی سو اس کا جواب بطور تسلیم کے بغرض قطع نزاع کے اجماع مرکب سے بخوبی مانگیا  
 اور اگر یہ غرض نہ ہوتی تو ہو سکتا تھا کہ کہا جاتا جیسا کہ علماء اہل سنت نے کہا ہے کہ تمام صحابہ نے اوپر  
 افضلیت ابو بکر صدیق کے اجماع کیا ہے پس افضلیت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی قطعی ہے چنانچہ مذہب  
 شیخ ابو الحسن اشعری کا اور مفاد کلام امام مالک کا یہی ہے اور حکایت اس اجماع صحابہ و تابعین  
 کی امام شافعی وغیرہ اکابر امیہ نے کی ہے اور بعض صحابہ سے جو تفضیل جناب مرتضوی کی مقولہ  
 یا مراد اس سے فضل جزوی ہے باعتبار سبقت اسلام یا قربت حضرت خیر الانام کے یا مراد تفضیل  
 باقی امت پر ہے سو اسے شیخین کے اور اگر بالفرض مراد فضل کلی ہے شیخین پر یعنی کثرت ثواب و عظمت  
 نفع اسلام اور ترس و تقویٰ اور قرب حضرت ذوالجلال کے سبب اسکے تفضیل شیخین کی غلطی ہو جائے  
 جیسا کہ ابو بکر باقلانی اور امام الحرمین کی مرضی ہے تو بھی اجماع مرکب کہ مبطل افضلیت ممدی کا ہی  
 موجود ہے اور ہر صورت میں ممدی و یونکا دعویٰ ناہو ہے شہر شادام کہ ازرقیبان دامن کشان  
 گذشتہ شتی و گزشتہ خاک ماہم ہر باور فتنہ باشد و بتخلیہ و خیال نکلیا چاہیے کہ جس کے نزدیک

افضلیت حضرت صدیق اکبر کی ظنی ہوگی حقیقت خلافت بھی ظنی ہوگی بلکہ خلافت سبکے نزدیک  
 قطعی ہے اور یہ بھی جاننا چاہیے کہ تول حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سبب متواتر ہو  
 کے یا اجماع صحابہ سے سبب ٹپلا و بعض کے اگر افضلیت صدیق اکبر کی ظنی ہو جاوے لیکن  
 سبب متواتر ہونیکے کہ کچھ اور راستی راوی ناقل ہیں قطعی ہے یہ بات کہ جناب علی رضی کا بھی  
 اقرار اور اعتقاد تھا کہ ابوبکر صدیق مجھ سے اور سب امت سے افضل ہیں پس جسکے نزدیک جناب  
 رضوی معصوم ہیں لامحالہ افضلیت ابوبکر صدیق کی قطعی ہو گئی اور جسکے نزدیک غیر معصوم ہیں  
 انکے نزدیک امر قطعی ہوا کہ خود جناب رضوی تفضیلیوں میں نہیں ہیں اور مفضلین انکے  
 انکے اعتقاد کے مخالف ہیں کہ مدعی سست و گواہ چست اور زیادہ تفصیل مواعق نحو و غیر  
 میں ہے قولہ اور جیسا کہ صحیح حدیثیں اس بات پر ہیں دیلمی صحیح روایت ابن ابی شیبہ سے اس  
 بات پر ہے اور یہ صاحب تاویل بھی قائل ہے اسکی صحت کا جو رسالہ برہان مذکور میں مذکور ہے جواب  
 اوسکا جواب قبل چند ورق کے گذر چکا قولہ و لیکن ترجیح باعتبار کثرت اولہ کے نہیں جائز ہے  
 جواب اس مسئلے میں اختلاف ہے ائمہ دین کا امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک  
 جو خبر کہ حدیث متواتر کو زیادہ پہنچی ہوا اسکی ترجیح دوسری اسی نوع کی خبر پر کثرت اولہ اور زو  
 کے صحیح نہیں ہے جیسا کہ شہادت میں صحیح نہیں ہے اور امام محمد اور امام شافعی اور امام مالک اور امام  
 احمد رحمۃ اللہ علیہم کے نزدیک صحیح ہے اور ہر ایک کے دلائل مسلم الثبوت وغیرہ کتب اصول میں کو ہیں  
 مگر یہ سیادتیں اسی وقت بن آتی ہیں کہ دونوں دلیلین ایک قسم اور ایک تہ کی ہو وین مثلاً  
 ایک مضمون کی ایک حدیث ہے اور اسی قسم کی اوسکے مخالف مضمون چند حدیثیں ہیں یا پہلی  
 کے تھوڑے راوی ہیں اور دوسری کے بہت اس صورت میں شیخین کے نزدیک کثرت سے ترجیح  
 نہیں ہو سکتی ہے اور جہوہ کے نزدیک ہو سکتی ہے اور اگر دونوں دلیلین مختلف المرتبہ ہیں تو بلا خلاف  
 اعلیٰ مرتبہ والی کو اگرچہ تنہا ہو ادنیٰ مرتبہ والی پر ترجیح دینے کے چاہا کیجیو وہ اعلیٰ مؤید کثرت  
 ہووے وہاں ترجیح میں کیا کلام ہے چنانچہ آیت کو حدیث پر ترجیح دیوے کے اور آیات میں ظاہر ہے  
 نص کو اور نص پر مفسر کو اور مفسر پر محکم کو ترجیح دیتے ہیں اور احادیث میں متواتر کو شہوہ پر  
 اور شہوہ کو خبر حاد پر ترجیح دیتے ہیں اور اخبار حاد میں با اعتبار متن اور سند کے بہت سے

میں یہ بھی جاننا چاہیے کہ تول حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سبب متواتر ہو کے یا اجماع صحابہ سے سبب ٹپلا و بعض کے اگر افضلیت صدیق اکبر کی ظنی ہو جاوے لیکن سبب متواتر ہونیکے کہ کچھ اور راستی راوی ناقل ہیں قطعی ہے یہ بات کہ جناب علی رضی کا بھی اقرار اور اعتقاد تھا کہ ابوبکر صدیق مجھ سے اور سب امت سے افضل ہیں پس جسکے نزدیک جناب رضوی معصوم ہیں لامحالہ افضلیت ابوبکر صدیق کی قطعی ہو گئی اور جسکے نزدیک غیر معصوم ہیں انکے نزدیک امر قطعی ہوا کہ خود جناب رضوی تفضیلیوں میں نہیں ہیں اور مفضلین انکے انکے اعتقاد کے مخالف ہیں کہ مدعی سست و گواہ چست اور زیادہ تفصیل مواعق نحو و غیر میں ہے قولہ اور جیسا کہ صحیح حدیثیں اس بات پر ہیں دیلمی صحیح روایت ابن ابی شیبہ سے اس بات پر ہے اور یہ صاحب تاویل بھی قائل ہے اسکی صحت کا جو رسالہ برہان مذکور میں مذکور ہے جواب اوسکا جواب قبل چند ورق کے گذر چکا قولہ و لیکن ترجیح باعتبار کثرت اولہ کے نہیں جائز ہے جواب اس مسئلے میں اختلاف ہے ائمہ دین کا امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک جو خبر کہ حدیث متواتر کو زیادہ پہنچی ہوا اسکی ترجیح دوسری اسی نوع کی خبر پر کثرت اولہ اور زو کے صحیح نہیں ہے جیسا کہ شہادت میں صحیح نہیں ہے اور امام محمد اور امام شافعی اور امام مالک اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہم کے نزدیک صحیح ہے اور ہر ایک کے دلائل مسلم الثبوت وغیرہ کتب اصول میں کو ہیں مگر یہ سیادتیں اسی وقت بن آتی ہیں کہ دونوں دلیلین ایک قسم اور ایک تہ کی ہو وین مثلاً ایک مضمون کی ایک حدیث ہے اور اسی قسم کی اوسکے مخالف مضمون چند حدیثیں ہیں یا پہلی کے تھوڑے راوی ہیں اور دوسری کے بہت اس صورت میں شیخین کے نزدیک کثرت سے ترجیح نہیں ہو سکتی ہے اور جہوہ کے نزدیک ہو سکتی ہے اور اگر دونوں دلیلین مختلف المرتبہ ہیں تو بلا خلاف اعلیٰ مرتبہ والی کو اگرچہ تنہا ہو ادنیٰ مرتبہ والی پر ترجیح دینے کے چاہا کیجیو وہ اعلیٰ مؤید کثرت ہووے وہاں ترجیح میں کیا کلام ہے چنانچہ آیت کو حدیث پر ترجیح دیوے کے اور آیات میں ظاہر ہے نص کو اور نص پر مفسر کو اور مفسر پر محکم کو ترجیح دیتے ہیں اور احادیث میں متواتر کو شہوہ پر اور شہوہ کو خبر حاد پر ترجیح دیتے ہیں اور اخبار حاد میں با اعتبار متن اور سند کے بہت سے

اختلاف میں ہے جیسا کہ صحیح حدیثیں اس بات پر ہیں دیلمی صحیح روایت ابن ابی شیبہ سے اس بات پر ہے اور یہ صاحب تاویل بھی قائل ہے اسکی صحت کا جو رسالہ برہان مذکور میں مذکور ہے جواب اوسکا جواب قبل چند ورق کے گذر چکا قولہ و لیکن ترجیح باعتبار کثرت اولہ کے نہیں جائز ہے جواب اس مسئلے میں اختلاف ہے ائمہ دین کا امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک جو خبر کہ حدیث متواتر کو زیادہ پہنچی ہوا اسکی ترجیح دوسری اسی نوع کی خبر پر کثرت اولہ اور زو کے صحیح نہیں ہے جیسا کہ شہادت میں صحیح نہیں ہے اور امام محمد اور امام شافعی اور امام مالک اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہم کے نزدیک صحیح ہے اور ہر ایک کے دلائل مسلم الثبوت وغیرہ کتب اصول میں کو ہیں مگر یہ سیادتیں اسی وقت بن آتی ہیں کہ دونوں دلیلین ایک قسم اور ایک تہ کی ہو وین مثلاً ایک مضمون کی ایک حدیث ہے اور اسی قسم کی اوسکے مخالف مضمون چند حدیثیں ہیں یا پہلی کے تھوڑے راوی ہیں اور دوسری کے بہت اس صورت میں شیخین کے نزدیک کثرت سے ترجیح نہیں ہو سکتی ہے اور جہوہ کے نزدیک ہو سکتی ہے اور اگر دونوں دلیلین مختلف المرتبہ ہیں تو بلا خلاف اعلیٰ مرتبہ والی کو اگرچہ تنہا ہو ادنیٰ مرتبہ والی پر ترجیح دینے کے چاہا کیجیو وہ اعلیٰ مؤید کثرت ہووے وہاں ترجیح میں کیا کلام ہے چنانچہ آیت کو حدیث پر ترجیح دیوے کے اور آیات میں ظاہر ہے نص کو اور نص پر مفسر کو اور مفسر پر محکم کو ترجیح دیتے ہیں اور احادیث میں متواتر کو شہوہ پر اور شہوہ کو خبر حاد پر ترجیح دیتے ہیں اور اخبار حاد میں با اعتبار متن اور سند کے بہت سے

اسباب ترجیح ہیں بیان تنگ اختلافی اور اتفاقی ملاکر بعضوں نے پچاس تک اور بعضوں نے سو تک  
یونہی چائے نہیں اور حدیث رسول اللہ کی قول صحابی پر بلاشبہ ترجیح رکھتی ہے اور جہاں حدیث نہ ہو  
تو قول صحابی کا اگر عقلی ہو ملحق بقیاس کیا جاتا ہے اور اگر عقلی ہو ملحق بسنت کیا جاتا ہے اور اجماع صحابہ  
کا صراحت کہ ہمیں سب بان سے قبول کریں مانند آیت اور حدیث متواتر کے ہے کہ منکر اوسکا کافر ہو جاتا ہے  
اور ہمیں بعض سکوت کریں اگرچہ ہمارے نزدیک قطعی ہے لیکن منکر اوسکا کافر نہیں ہوتا ہے اور غیر صحابہ کا  
اجماع حسن بات میں کہ صحابہ کا اختلاف معلوم نہیں ہے بہتر از خبر مشہور کے ہے کہ افادہ اطمینان کا کڑا ہے فقہیہ کا  
اور حسن بات میں کہ صحابہ مثلاً دو قول پر مختلف تھے اور بعد والوں نے ان میں سے ایک پر اجماع کیا وہ  
اجماع بمنزہ خبر واحد صحیح کے ہوتا ہے کہ واجب العمل ہے نہ موجب العلم اور مقدم ہے قیاس پر اور اگر ان دو قول کے  
سوا العبد والے تیسرے قول نکالیں تو باطل ہے اس لیے کہ اون دو قول پر صحابہ کا اجماع مرکب تھا یہ خلاف ہے  
تحقیق شرح حسانی اور نور الانوار اور شرح نخبۃ الشکر وغیرہ کا خلاصہ کلام یہ ہے کہ ہمارے لائل میں آیات  
صریحہ اور احادیث صحیحہ اور اجماع جمہور صحابہ کرام کا بلکہ تمام کاموافق رائے بعض کے افضلیت  
امیر المؤمنین ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر اور اجماع مرکب صحابہ کرام کا اور پر افضلیت ابو بکر و علی  
رضی اللہ عنہما کے کہ ہر ایک لیل اون لائل سے بالاستقلال مثبت ہے ہمارے مدعا کی اور مطلق ہے  
افضلیت مہدی کی اور تم لوگ اس کے مقابلے میں قول محمد بن سیرین تابعی کا لائے کہ اوسمیں نام بھی  
مہدی کا نہیں ہے بلکہ مطلق لفظ خلیفہ کا ہے کہ متحمل ہے مہدی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو یہاں تجھ  
دلیل ہماری دلیل کے ہم رتبہ کمان ہے کہ قاعدہ صدر جاری ہووے اور ہلکوترت اولہ سے ترجیح  
دینے کی کیا حاجت ہے بلکہ ہر ایک لیل ہماری سبب علورتبہ کے تمھاری دلیل کے ابطال اور انتقاط  
کے واسطے کافی ہے بلکہ اگر ہم کہیں کہ تم محض نے دلیل ہو تو ہو سکتا ہے اس لیے کہ اولہ شرح کے چار میں کتنا  
وحدت و اجماع و قیاس قول تابعی کا کچھ دلیل شرعی نہیں ہے کہ اوس سے تم اتنا بڑا مطلب اعتقادی  
ثابت کرتے ہو کہ سوال از آسمان وجواب از سمیان قولہ اور جیسا کہ اختلاف توجیہ و تاویل کا اوس  
روایتوں میں ہے ویسا ہی اس حدیث میں اقرب جواب کہتے ہیں ہم یہ حدیثیں اور تاویل اون کی جو شاہ  
عبدالغفریہ سے تفسیر مذکور میں مذکور ہیں حدیث پر خبردار کیسکو ابو بکر پر مقدم کرنا واسطے کہ وہ  
افضل ہے ہم سب کا دینا اور آخرت میں حدیث قسم ہے خدا کی کہ آفتاب طلوع و غروب نہیں کیا کتنی

بعد انبیا اور رسولین کے کہ وہ بہتر ہو ابوبکر سے حدیث آفتاب طلوع وغروب نہیں کیا ہے بعد نبیوں  
 اور رسولوں کے کسی پر کہ بہتر ہو ابوبکر سے حدیث حق تعالیٰ نے میرے بعد اس سے بہتر کسی کو  
 نہیں کیا اور اسکی شفاعت قیامت کے دن پیغمبر کی شفاعت کے مانند ہوگی اب ظاہر ہے کہ ان حدیثوں  
 کی دلالت اس بات پر ہے کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ افضل ہیں ان لوگوں سے جو موجود تھے اور اس لئے  
 میں یا اسکے آگے کیونکہ لفظ خطاب کا اول حدیث میں کہ وہ افضل ہے تم سب کا صاف دلالت کرتا ہے شق  
 اول پر فقط اور لفظ ماضی کا باقی حدیثوں میں کہ آفتاب طلوع وغروب نہیں کیا کسی پر اور کسی کو پیدا  
 نہیں کیا صاف دلالت کرتا ہے دونوں شقوں پر اور سوائے ان حدیثوں کے جو حدیث کہ اس مقدمے  
 میں ہے اس معنی کا احتمال کہتی ہے جیسا کہ مشکوٰۃ شریف میں باب مناقب ابوبکر رضی اللہ عنہ میں صحیح بخاری  
 سے ہے کہ محمد بن حنفیہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہی کہ پوچھا میں میرے باپ کو کون آدمیوں کا بہتر ہے بعد نبی  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فرمائے ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ابن عمر رضی اللہ عنہما فرمائے کہ تمہے ہمزما  
 میں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کہ نہیں برابر کرتے تھے ساتھ ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کسی کو  
 اور روایت میں ابوداؤد کی یہ روایت اس طرح ہے کہ افضل امت نبی بعدہ ابوبکر ہیں لہذا اصل فضیلت  
 جناب میرے المومنین ابوبکر صدیق و عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حضرت مہدی موعود علیہ السلام پر کسی  
 دلیل صریح قطعی سے ثابت نہیں ہو سکتی ہے جیسا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر بعد نزول کے ثابت نہیں  
 ہے اور باقی دلیلین اس مسئلے کی تفصیل وار رہا کہ وہ از وجوب میں حضرت علماء ہامد عبد الملک سجاولی  
 رحمۃ اللہ تعالیٰ سے مذکور ہیں جواب اون وایتوں کی توجیہ تاویل کا سبب و پرکرات و مرات معلوم  
 ہو چکا اگر تاویل نہ کرتے تو سبب مخالفت اقوی کے بالکل ساقط تھیں اور چونکہ حال بہتر و اجمال سے  
 رعایت اور تہرے تاویل کر دی گئی وافق محاورات اور عرف شرع کے نہ جیسا کہ نمٹے اس صحیح حدیثوں میں  
 کہ موافق اجماع اور اصول دین کے ہوتے ہوئے خواہ خواہ تاویل کر کے اصول اجماع کو برہم کر دیا  
 اور تاویل بھی ایسی کہ محاورات قرآن حدیث کے سراسر خلاف اسلیے کہ مدار تنہاری تاویل کا دو بات پر  
 ٹھہرا ایک یہ کہ جس حدیث میں صیغہ خطاب کا آیا وہاں فقط حاضرین مراد ہیں نہ بعد پیدا ہونے والے  
 یہ سراسر مخالف محاورہ قرآن و حدیث کے ہے اسنواسطے کہ قصر ان حدیث میں جبکہ مطلقا خطاب طرف  
 مومنین کے ہوتا ہے تو حاضرین پر اختصاص نہیں ہوتا بلکہ جمیع مومنین امت مخاطب ٹھہرتے ہیں ورنہ لازم





کہ اوس میں یہ الفاظ ہیں سید اکھول اہل الجنة و شبابہا بعد النبیین والمرسلین یعنی ابوبکر و عمر و دار بن بڑھون اہل جنت کے اور جوانوں اہل جنت کے بعد انبیاء اور مرسلین کے یہاں کون سا نذر اور کون سا خطاب ہو اور اسی باب میں حدیث طبرانی کی جو مذکور ہوئی کہ ان روح القدس جبریلؑ اخباری ان خیر امتك بعدك ابوبکر یعنی حضرت نے فرمایا کہ روح القدس جبریلؑ نے مجھ کو خبر دی کہ تمہاری امت کا افضل بعد تمہارے ابوبکر ہی یہاں امت سے بعض مراد ہیں یا تمام اگر بعض ہیں تو کونسا قرینہ مخصوصہ مر محمد پر کہ اوسکے واسطے کلام ظاہر ہے پھر جاتا ہے اور اگر تمام امت مراد ہے تو یہ تمہارے مدعی مددیت بھی اوس میں داخل ہیں یا نہیں اگر ہیں تو ابوبکر صدیق اونسے افضل ہوئے اور اگر اس شخص سے امت میں بھی داخل نہیں ہوتے ہیں تو بھلا اونسے کیا کام ہم کلام اس شخص سے کرتے ہیں کہ اس امت اجابت میں داخل ہو دے اور انکا حدیث و قرآن سے ہمارا الزام تمام ہوتا ہے حکامیت ایک روز مصنف اس سائلہ دودہ سے کہ اپنی تصنیفات کی داد مانگنے کے واسطے گھر گھر پھیری کیا کرتے تھے میں نے کہا کہ اگر ہم کوئی ایسی حدیث نکال دیوں کہ اوس میں فضیلت صدیق اکبر کی تصریح ہو اولین و آخرین پر جب تو تسلیم کر دے گے کہ ایسی حدیث کہاں حدیث ہے میں نے کہا ترمذی میں انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی علیہ وآلہ وسلم نے ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کے حق میں فرمایا کہ ہذا سید اکھول اہل الجنة من الاولین والاخرین الا النبیین والمرسلین الحدیث یعنی یہ دونوں مہتر ہیں کمون شیعہ کے اولین و آخرین سے سو انبیاء اور مرسلین کے کمال جمع کمال کی ہے اور صراح میں لکھا ہے کہ کمال مرد میانہ سال اکتال دوسو ہے ہونا اور بیخ فضائل میں فضیلت سید محمود میں مذکور ہے کہ اونکی داوی میں سیاہی زیادہ تھی جیسا ونکے باپ ممدی کو دفن کرنے لگے اونکی داوی میں مثل ممدی کے برابر دھوئے ابوبکر علیہ ممدی کے مشابہ بن گئی اس سے معلوم ہوا کہ اونکے ممدی دوسو ہے تھے اور قطع نظر اسکے تحقیق اسکی باب پنجم میں ہو چکی کہ مراد کمال سے اس حدیث میں سب برناویر ہیں اور یہ بھی مذکور ہو چکا کہ اس حدیث کو ابن ماجہ اور ترمذی و امام احمد اور ابویعلیٰ اور طبرانی نے بطریق متعددہ نقل کیا ہے القصہ مصنف مذکور نے بعد سماعت اس حدیث کے نتیجہ ہو کر اس طریق استدلال سے گریز کیا اور کہا کہ ہم جو احادیث سے دلائل نقل کرتے ہیں یہ فقط سؤیات ہیں ہمارا مدار ان پر نہیں

اصل دلیل ہماری یہ ہے کہ ہمارے نزدیک مسکندویت باعلاقہ نبویہ ثابت ہوئی اور اس نے ایسا ہی کیا ہے مگر رواق کو چونکہ اس وقت اسے یہ غرض متعلق تھی کہ واسطہ استکشاف نہ رہے کہ اس کے پیشواؤں کی کتابیں اسے بلا امت و مصل کرے بخود اس امر کے کہ بھرک جاوے گئے مباحثہ کو طول نہ دیتا تھا ورنہ اس کا جواب نہایت معقول تھا کہ کذب سب دیاں آسمانی میں اخلاق حسنہ خارج ہر خصوصاً خداوند پاک پر مجموعہ باندھنا کہ مجکوفلان اور فلان سے افضل بنایا ہے پس اس دعویٰ افضلیت کا صدق جزاء اعظم الخلاق ہے کہ مہدویت جیسے موقوف ہے اب اگر اس دعویٰ کا اثبات خارج سے نہ کر کے مہدویت پر موقوف رکھو تو دور لازم آتا ہے کہ قسم محالات بدیہ سے کر اور سوائے اس کے دوسری بد اخلاقیان بھی باستیعاب تمام باب سوم کی دلیل مفقہم میں گذر چکے ہیں پس ایسے شخص کے دعوے کا ثبوت اسی کے اعتماد پر محال ہے غرض کہ اس قسم کے ایسا اس قوم میں حد حساب سے باہر ہیں اور اب ان ہمہ یہ جانتے ہیں کہ ہمارے دعوے کے دلائل و اعمال قطعاً و برہاناً ہیں جیسا کہ مصنف مذکور اس مقام میں سمجھے ہیں کہ میں مہدی کی فہمیت حضرت صدیق اکبر پر بخوبی ثابت کر چکا اس واسطے اب گے اس بات پر کہ باندھتے ہیں کہ مہدیکو برابر ہم برتے حضرت سید الاولین و آخرین کے ثابت کریں العیاذ باللہ شہر تو کار زمین انکو سختی ہے کہ با آسمان نیز خود اختیاریہ مطلب و ہم سید حضرت سید محمد مہدی موعود علیہ السلام فضیلت و برتری میں ہمسر و برابر ہیں حضرت محمد بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دلائل نقلیہ و شرعیہ سے لیکن دلائل نقلیہ ہیں کہ کہ منقول ہے بلکہ سخن صلی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ احکام و بیان سے حضرت مہدی علیہ السلام کے جو امر بعد مراد اللہ ہی اتنی برابری اور محمد کی پانچ ہم کرد و شخص کو اور و چیز کو روانہ ہیں جواب حضرت رسالت پناہ کی اولاد میں ہیں اور جسکو ذرا بھی ہوش ہو اس میں جاننا ہے کہ والد اور ولد کا ایک شخص نہ ہو محال ہے پس بلکہ اہل حضرت رسالت پناہ اور مہدی و شخص ہوئے اب یہ کہنا کہ انہیں اتنی برابری ہم کرد و شخص اور و چیز کو روانہ ہیں حقیقت میں یہ کہنا ہے کہ مہدی اور حضرت رسالت میں یہ برابری روانہ ہیں پس تمہیں خود اقرار کیا کہ ہمارا دعویٰ برابری کا ناروا اور ناجائز ہے سبحان اللہ یہ قدرت الہی اور بیحد حضرت رسالت پناہی ہے کہ ہمارے الزام اور جواب دینے کے گے ابتداء بحث میں تم باطل مبیح پر ہونے کا اور ہم حق صریح پر ہونے کا تھی سے اقرار کر دیا اور سپر علاوہ یہ ہے کہ کہتے ہو

ممدوریہ کہتے ہیں کہ یہ محمد بن عبد بنی زید گیلانی بہر حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہیں

اور ان کے مہدی کا حکم خطا ہونے کا اثر نکلا

کہ یہ برابری ناروا مہدی کے احکام و بیان سے پائی گئی پس قرار اس امر کا ہوا کہ خود مہدی اس ناروا کا  
 حکم کرتے تھے اور نارویات کا حکم کرنا خطائے فاحشہ پر بیان معلوم ہوا کہ مہدی موعود تھے اس واسطے  
 کہ تمام بالاتفاق قابل ہو کہ مہدی موعود سے حکم میں خطا سرزد نہوگی کہ یہ قلعہ اثری و کلامی خطی نشان  
 اونکی ہر بیان خود تھے نہ پروردہ انکار اونکی مہدویت کا کیا قولہ اور حضرت نے فرمایا مہدی سے کوئی  
 بزرگ نہیں ہے بجز خدا تعالیٰ کے جواب تمہارے حضرت کی کون سی بات پر اعتبار کرنا چاہیے بیان تو معلوم ہوا  
 کہ خدا کی بزرگی کچھ مانتے تھے اور اپنے سے بڑا جانتے تھے اور پنج فضائل میں لکھا ہے کہ مقام فراہم نہیں ہے  
 بزرگوار میان نعمت کے سامنے اگر ہو سکے کہ انا اللہ رب العالمین یعنی میں اللہ ہوں پروردگار عالمین  
 اور اپنے بیٹے سید محمود کے کہا کہ میں بندہ ہوں خدا فی الحال ہو جاتا ہوں لیکن بندہ ہونا محال ہے اتنی شاید  
 مہدوی لوگ اس تعارض کی بون قطبیت دیوینگے کہ وہ خدا کہ مہدی سے بزرگ ہے وہ اور ہی اور وہ خدا کہ مہدی  
 اور وہ ایک ہے اور وہ خدا کہ وہ بن جانا آسان ہے وہ اور ہیں اس واسطے کہ ان کے مہدی کے اعتقاد میں نے  
 پڑائے ملا کہ بہت سے خدا ہیں جیسا کہ شواہد الولایت کے آٹھویں باب میں لکھا ہے کہ مہدی نے شاہدیک  
 سے کہا کیا پڑائے خدا پر مقید ہو گئے ہو آگے بڑھو اور یہ بیت پڑھی شعر نیز ارم از ان کہ نہ خدا گئے کہ تو  
 دلری ہے برحکم مرتازہ خدا گئے و گشت مہم تعالیٰ اللہ عما یقول الظالمون علواً کبیراً قولہ  
 اور حضرت نے فرمایا جبکہ ہم مشقت زیادہ کرتے ہیں تو برابر اونکے ہوتے ہیں جواب معلوم ہوا کہ مہدویت  
 واسطے مساوات کے کافی نہیں ہے بلکہ جزا خیر او سکی علت کا زیادت مشقت ہے اور لفظ حاجت کہ دال ہے اس  
 بات پر کہ مشقت زیادہ ہمیشہ نہیں ہوتی ہے پس برابری بھی کہ اوسے پر حلق تھی اوسوقت نہوگی لیکن مقام  
 مہدویت بھی اوسوقت جاتا رہتا ہے یا نہیں اگر نہیں جاتا ہے تو باوجود مہدی ہونے کے حضرت رسالت  
 کم رتبہ ہوتے ہیں پس یہ کلیہ سابق خطا ٹھہر کہ مہدی سے کوئی بزرگ نہیں ہے بجز خدا سے تعالیٰ کے اور اگر  
 مہدویت سے اوسوقت معزول ہو جاتے ہیں تو قطع نظر اس قباح کے کہ اگر ان اوقات معزولی کو مشا  
 کہین تو پانچ برس بھی کہ کترین مدتوں مہدویت کی ہی پوری نہیں ہوتیں بڑی خرابی یہ پڑتی ہے کہ  
 کہ اونکے اصحاب اور مرید کہ اوسوقت بھی انکو البتہ مہدی اعتقاد کرتے تھے ضلال و خطا میں مبتلا رہتے  
 تھے اس لیے کہ جیسا کہ غیری کوئی جاننا خدا سے پاک پر افترا ہی ویسی غیر مہدیکو مہدی سمجھنا اور یہ بزرگوار  
 اوسوقت اس لقب غیر واقعی پر راضی ہو کر سکوت کرتے تھے اور مصداق اس آیت کے ہوتے تھے

مہدویت کی کتابوں سے معلوم ہوا کہ ان کے اعتقاد میں شاہدیک مہدی سے خدا متعزول ہوا تھا

تخلی مہدی متنبی اول بزرگ مذہب یا ضلال ام و اعتقاد کہ بہت برتر ہوت

یُحِبُّهُنَّ اَنْ یُجْعَلَ لِهِنَّ فِیْکُلُوْنَ کَمَا لِهِنَّ فِیْکُلُوْنَ کَمَا لِهِنَّ فِیْکُلُوْنَ  
نہوا و سپر اپنی تعریف و ثنا ہونے کی خواہش رکھتے ہیں اور یہ بھی اس کلام سے معلوم ہوا کہ رتبہ حضرت  
خاتم الرسالت کا کہ خالق پر تہ نبوت و رسالت محضہ پر او کے نزدیک کسی ہر کسب مشقت زیادہ کرتے  
ہیں تو حاصل ہو جاتا ہے پس اس کے مستحق ہونے کا سبب یا نہر طرازیادہ مشقت ہوئی اور یہ مذہب اہل  
ایمان کا نہیں ہے بلکہ مشرب معتقدین فلاسفۃ یونان کا ہے جس کا شرح موانع میں لکھا ہے کہ رسول ہونے  
کے واسطے یہ شرط نہیں ہے کہ پہلے خلوت میں بیٹھے کہ مجاہد کرے اور خلق سے منع ہو جائے اور  
یا ضنین کر کے احوال عمدہ پیدا کرے اور صفائی جو بہ اور پاکیزگی فطرت او کی استعدا ذاتی ہوئی  
جیسا کہ حکما کا زعم ہے بلکہ نبوت ایک حمت اور عطا ہے ایسی ہر کہ نقط او کی شیت سے متعلق ہے جسکو  
چاہتا ہو او کو اس حمت سے سرفراز و مقصود فرماتا ہو وَاللّٰهُ یَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ یَّشَاءُ اور  
شرح مقاصد میں لکھا ہے کہ حق یہ ہے کہ پیغمبر و انکا بھیجننا لطف و رحمت الہی ہے کہ کیا تو احسان کیا اور اگر  
نکرنا تو اس پر کچھ عیب تھا جیسا کہ اہل سنت کا تمام الطائفت الہی میں ہی مذہب اعتقاد ہے او پیغمبر  
اس امر پر مبنی نہیں ہے کہ پیغمبر میں پہلے کچھ استحقاق ہووے اور کچھ اسباب و شرائط اس میں  
جمع ہووے وَاللّٰهُ یَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ یَّشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ عَلَیْمٌ بِغُیُّهِ  
رسالت کا انتہی اور انکار اس بات کا کہ مقام نبوت و محنت اور مشقت اعمال سے حاصل ہوتا ہے کچھ  
نیا مقدمہ نہیں ہے بلکہ قدیم سے اتفاق امت اور اجماع اہل سنت اس پر جلانا ہی بیان تک کہ جو شخص  
ایسی بات زبان پر لاتا تھا او سکاخون سبح جانے تھے اور کیسی ذمی رتبہ آدمی ہو او کو بلا تا مل قتل کرنے  
تھے چنانچہ اسی حادثے میں حبشہ ہجری میں محمد بن حبان سامحت کہ شاگرد نسائی کا اور استاد حاکم  
کا ہے اور کتاب صحیح بن حبان شہور آفاق ہے مبتلا ہوا وہ او کی یہ تمہی کہ اپنی کسی کتاب میں لکھا تھا کہ  
النَّبوة العلم والعلی اوس عصر کے اہل سلام نے فقط اتنی بات سے زندیق ٹھہرایا اور ملاقات  
اور حدیث پڑھنا بالکل موقوف کر دیا یہاں تک کہ خلیفہ وقت نے موافق فتوائے علمائے حکم  
قتل کا دیا اور محدثین نے اس کلام کے حق میں کہا کہ ذلك نفس فلسفی اور بعضوں نے بسبب  
معلوم ہونے صحت اعتقاد انکی کے کچھ تاویلات بھی کہیں اور یہاں تو عقائد آیات و نبوات میں وہ  
فسادات کی نو تین جگہ رہی ہیں کہ یہ بات اسکے سننے ایسی ہے جیسا کہ تغافل نے میں طوطی کی آواز کوئی

کہ اس تک تاویل و توجیہ کر لیا اور تاویل کی گنجائش کمان ہو اس واسطے کہ مہدیوں کے اعتقاد میں مہدی کے  
 بیان میں تاویل و تحویل کرنا حرام ہے اور مخالفت کرنا ہر ساتھ ذات مہدی کے چنانچہ اخیر میں عقیدہ ہے  
 کے سید خوند میر نے لکھا ہے کہ قولہ اور اتفاق حضرت کے اصحاب کا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور مہدی  
 علیہ السلام یکے ہیں جو اب شاید کہ اصحاب نے جب لکھا کہ اس کام و بیان مہدی سے وہ برابری  
 پائی جاتی ہے کہ دو شخص اور دو چیز میں روانہ ہیں جیسا کہ گذر اتوسب نے ملکر اپنے پیڑ پر گواہی بہرگی  
 سنبھالنے اور بات بنانے کے واسطے اتفاق کیا کہ مہدی اور حضرت رسالت دو شخص نہیں ہیں کہ یہ  
 مذکور روانہ ہوئے بلکہ یکے ہیں مگر حیرت کا مقام ہے کہ اتنے بڑے بولے پڑاؤں جمع ہوئے  
 مگر ایک کے بھی سمجھ میں نہ آتا کہ مہدی اولاد میں حضرت رسالت کے ہیں اور باپ بیٹے کا یکے ہونا  
 محال ہے اور قطع نظر باپ بیٹے سے مطلق جواب میں تداخل محال ہے تمام عقلا سے دیا جاتے ہیں کہ دو  
 جوہر کا ایک ہو جانا محال ہے چنانچہ صدرائین لکھا ہے کہ تداخل یعنی متحد ہونا دو جوہر کا کلاماً یا بعضاً وضع اور  
 اشارے میں محال ہے ورنہ جائز ہو جائے کہ تمام اجزائے عالم ایک ای کے دانے میں سما جائیں  
 انتی اور ایکے ہونا اس کو کہتے ہیں اور اگر مساوی الاوصاف ہونا مراد ہے تو مساوی وغیرہ ہر نسبت کے  
 واسطے دو یا زائد اور دو ذات ہونا ضرور ہے وہاں ایکے ہونا ایک شخص ہونا خطا ہے فاحش ہے اور  
 اگر مراد یہ ہے کہ ان کے مہدی بسبب کمال متابعت اور غلبہ محبت کے حضور ذات رسالت میں اپنی  
 خودی اور ردوی سے خالی اور غائب ہو گئے جیسا کہ سالکین ہستی حق تعالیٰ میں مستغرق ہو کر اپنی ہستی کو  
 فنا فی اللہ کرتے ہیں تو یہ اتحاد حقیقی نہیں ہے بلکہ اتحاد اعتباری و حکمی کہ لانا ہی اور مغایرت حقیقی  
 و نفس الامری اور تعین اور برتری حقیقت سالک کی موجود رہتی ہے فقط تصور تو بی ہستی  
 و دوی کا کہ فنا اور گم ہونے کے پہلے تھا اور ٹھہ جاتا ہے جیسا کہ ماہرین استقام کے فرماتے ہیں شہر  
 توانوشوی ملی اگر جہد کنی چہ جائے بری کز تو توئی ریخہ وچہ اور بعضی کا میں اس مقام نے فرمایا ہے کہ  
 لو غاب عني رسول الله طوفان عین ما عددت نفسي من المؤمنين یعنی اگر حضرت رسالت  
 ایک پلک بھر مجھ سے غائب ہو جاوے میں اپنے تئیں مومن کامل نہ سمجھوں یہ مقام علی ہے کہ خدا سے  
 لایزال اپنے فضل و کرم سے جھک رہا ہوتا ہے رحمت فرماتا ہے اللہم ارفعنا بفضلک العظیم اور یہی گم  
 ہونا خدا میں یا رسول خدا میں قرب و وصول حق ہے جیسا کہ کہا ہے شہر رود و گم نشو وصال نیست و سر

تو سب اش اصلاً کمال انیسیت و بس چہ پس اگر یہ مقام نفیس تمہارے مہدی نصیب تھا تو حضور حقیقت حضرت رسالت میں کہ جسکو حقیقت الحقائق کہتے ہیں نیست و نابود و ناجیز و گم ہو گئے تھے وہاں العیاذ باللہ دعوی مساوات اور ہم سہری کا دم ملنا اور اپنے تئیں ہم چلو اور ہم تہہ جانا کیا علامہ ذکر کرتا ہے یہ کیا لاف زنی اور نخوت اور شاعری نفس کی ہر درویشی شکستگی اور خاکساری اور ادب اور تواضع اور نفس کشی کا نام ہے حضرت خواجہ محمد پار سار رحمۃ اللہ علیہ رسالہ قدسیہ میں وصیت فرماتے ہیں کہ رباعی اندر یہ حق جملہ ادب باید بود چہ تا جان باقیست در طلب باید بود چہ در ہر دم اگر نزار در باب کشی چہ گم باید کردو خشک لب باید بود چہ اور بعضے عارفوں نے فرمایا ہے حقیقۃ الطريق ان تكون مفلساً ابداً وان تكون طالباً لا علی ومتی ظننت انک وصلت ما وصلت ومتی ظننت انک ظفرت ما ظفرت ومتی ظننت انک حصل لك حال لالحال لك خلاصه اس کلام کا یہ ہے کہ جیسا سالک سمجھا کہ میں بھی کچھ ہوں جیسا کہ وہ کچھ چیز نہیں ہے البتہ بعضے کاملین نے بعض اوقات باطل کوئی فخر و مباہات کی ہے لیکن نسبت اپنے اقران اور ہم عصر کے نسبت سے حضرت سید کائنات علیہ الصلوٰۃ والتسلیمات کہے کہ مہتر اور بہتر تمام کمونات سے ہیں حاشا و جان اللہ کوئی شخص بھی ساتھ رسول خدا کے ایسی گستاخی اور حق فراموشی کرتا ہو تو مگر اگر لطفیل آن حضرت کے کچھ مقام اور تہہ حاصل ہوا تھا تو یہاں سے تھا کہ حق نعمت کو نہ بھولتے اور دائرہ ادب سے پاؤں باہر نہ نکالے اور بولے کہ شہر بلند رتبہ ازین خاکستان شدہ ام چہ غبار کوئی تو ام گر بر آسمان شدہ ام چہ انتی یہ مژدہ اخیر کی اکثر تقریر منتخب ہے مکتوب شیخ عبدالحق دہلوی رحمہ سے کہ مجدد الف ثانی صاحب کو لکھا ہے کہ قولہ و لیکن لا ائیل شرعیہ یہ ہیں کہ بنابر سلسلہ دوم کے اصل نم کو دسے ثابت ہوا کہ حضرت کا علم و حکم قطعی ہے اور فضیلت مہدی علیہ السلام کی نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کم یا برابر ہی کر کے بجز ظن قیاس کے کوئی دلیل صریح قطعی نہیں ہے پس اس صورت میں حکم اس مسئلے کا حضرت کے بیان موقوف رہا جس قدر حضرت فرماویں اس بقدر اعتقاد و مصدق پر فرض ہوا جواب معلوم رہا چاہیے کہ مصنف نے اس سارے کو ایک مقدمے اور ایک باب اعتقادات اور ایک باب عملیات پر ختم کیا اور مقدمے میں ایک صل شتمل اوپر تین مسئلوں کے اور ایک فرع کے اسکے مسائل مسائل اصل پر متفرع ہیں بیان کی اور اصل کے پہلے مسئلے پر دوسرے کو متفرع کیا اور اس دوسرے سے

اب بیان تسویے کو ثابت کیا اس واسطے بیان فقط خلاصہ مسئلہ اول اور ثانی کا لکھا جاتا ہے تاکہ اہل  
 خبر و محققین کہ پہلے سے دوسرا اور دوسرے سے مطلب تسویہ کیمان سے ثابت ہو گیا حاصل مسئلہ اول کا  
 یہ ہے کہ لمعات میں شیخ عبد الحق دہلوی کے لکھنے سے ثابت ہوا کہ مہدی کا ہونا تواتر معنوی کو پونچھا  
 اور شرح فقہ اکبر میں ملا علی قاری نے نقل کیا کہ انکار خبر متواتر کا شریعت میں کفر ہی نہیں ظاہر ہے کہ انکار  
 جس چیز کا کفر ہو تصدیق لو سکی فرض ہو اور خلاصہ سادہ و مہدی کہ جب کہ انکار حضرت کی مہدویت کا  
 کفر ہو اتوضہ یہ ہوا کہ حضرت کو اپنی مہدویت کا علم قطعی ہو اور قطعی ہو نہیں سکتا مگر جب کہ حق تعالیٰ اور  
 روح رسول اس کی طرف سے حاصل ہو پس ثابت ہوا کہ انکو منصب اخذ علم کا حضرت رسالت اور  
 حق تعالیٰ سے ہر ایک سے دوسرے مسئلے کے موافق جو خبر دیوین سو قطعی ہوگی پس تسویہ بھی کہ  
 اون اخبار سے ہی قطعی ٹھہر انتہی اصل سخن یہ ہے کہ خبر خروج مہدی کی بعض علماء محققین کے  
 نزدیک خبر واحدہ ہے جس کا صاحب شرح مقاصد کی اسے ہے اور بعضوں کے نزدیک متواتر المعنی  
 ہے اور عرض انکی یہی ہے کہ احادیث متواتر المعنی سے اس قدر ثابت ہوا کہ امام مہدی قبل تیار ہے کہ  
 کسی کسی وقت آویں گے پس جو شخص اس امر کا منکر ہو یعنی کہ مہدی ہرگز کسی وقت میں بھی نہ  
 آویں گے تو اسے رسول خدا کو جھٹلایا کہ حضرت نے مہدی کے آنے کی خبر ہرگز نہیں دی ہے  
 تو حدیث متواتر کو مانا وہ شخص اس منقہ تواتر کے نزدیک کا فرطہمہ اور یہ بات ہرگز تواتر معنوی بلکہ  
 خبر واحدہ بھی ثابت نہ ہوئی کہ ۹۵۰ھ میں سید خان چنبوری کا فرزند خوندیر عرف جھجھو کا خسر سید محمود کا  
 باپ سید محمد نام درویش توکل مظلوم و مجبور سلاطین نام نے کسی نے بیش مالک ملک لو اور نہ صاحب  
 جہاد و غرہ احمد ہئی گا کہ اسکا انکار کفر اور تصدیق فرض ہو جاوے اور وہ احادیث کہ اون سب کو جمع  
 کر کے تواتر معنوی ثابت ہوتا ہے اکثر ان کے مشروط بشرط سلطنت مہدی اور خروج سفیانی وغیرہ علامات  
 کے ہیں اور سبب فوت ہونے اس شرط کے یہ سبب عیشین تھارے مہدی چنبوری کی تکذیب و ابطال  
 کرتی ہیں بلکہ فقط ایک علامت سفیانی کی تہ سبب تواتر پونچھی ہے اب کہیے کہ تواتر معنوی تھارے  
 پیر و مرشد کے حق میں کیا کام آتا ہے بلکہ اولاً ہوتا ہے اب ہونا مسئلہ دوم کی مسئلہ اول کی بنا و الفاسد علی الفاسد  
 ہو اس لیے کہ جب کہ انکار انکی مہدویت کا کفر نہ ہو بلکہ واجب ہوتا کہ انکار احادیث متواتر المعنی کا  
 لازم نہ آوے تو خود اون حضرت کو اپنی مہدویت کا علم قطعی ہو گیا کہ اپنی غیر مہدویت کا علم واجب



اور بغرض محال اگر انھیں کی مہدویت کا جانا قطعی ہوتا تو فقط انھیں حادثات متواتر المہدی سے  
انگو بھی اپنی مہدویت پر قطعیت حاصل ہو جاتی جیسا کہ دوسروں کو اس قطعیت کا بلا واسطہ تعلیم  
الہی یا روح حضرت رسالت پناہی پر موقوف ہونا کیونکر لازم آیا کہ یہ مصنف کتنا ہی کہ قطعی نہیں ہو سکتا  
مگر جب کہ حق تعالیٰ اور روح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل ہو پس جب کہ منصب اہل علم کا جانا  
الوہیت سے لازم نہواہر خبر کا قطعی ہونا بھی کہ اسی پر موقوف تھا ثابت نہواپس خبر تسویہ بھی  
کہ مخالف اجماع اور احادیث صحیحہ اور نصوص صریحہ کے ہر کینہ کی قطعی ہوئی قولہ سوال اعتقاد اہل سنت  
و جماعت سے یہ حکم ثابت ہو کہ ولی مرتبہ کو نبی کے نہیں پہنچتا ہر اور حضرت مہدی موعود علیہ السلام  
ولی ہیں اب کس طرح برابر ہو سکتے افضل انبیا علیہم السلام کے جواب ان ہاں بھی یہی اعتقاد ہے و لیکن  
مہدی علیہ السلام علماء محققین اہل سنت رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے پاس اس حکم میں داخل نہیں ہیں کیونکہ  
علمائے مستندین اپنے کتب میں بلا تعرض وایت کیے ہیں کہ عقد الدر کے ساتویں باب میں مذکور ہے کہ فرما ہے  
ابن میمون رحمۃ اللہ علیہ کہ مہدی بہتر ہے ابو بکر و رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اور برابر ہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
اور دوسری ایک وایت ہے کہ فرما ہے کہ مقرر فضیلت رکھتا ہے بعض انبیا علیہم السلام پر لایا ہر ان دونوں  
روایتوں کو حافظ ابو عبد اللہ نعیم بن حماد کتاب الفتن میں انتہی اور یہ دوسری روایت علی بن عقیل کے بیان  
برہان کے بلکہ ہون باب میں بھی مذکور ہے ہر جواب تمام اہل سنت و جماعت صحابہ اور اہل بیت اور تابعین  
تابعین اور تمام اولیاء و کاملین اور علماء اور مجتہدین زماہ حضرت رسالت سے آج کے دن تک یہی اعتقاد  
رکھتے ہیں کہ انبیا علیہم السلام افضل ہیں اپنے امتیوں سے اور کوئی شخص انکی امت میں سے ولی ہو  
یا غیر ولی مہدی ہو یا غیر مہدی انکے رتبہ کو نہیں پہنچتا ہر اور افضل ہونے کا کیا مجال ہر اور حضرت خاتم  
الرسالۃ صلوٰۃ اللہ وسلامہ علیہ افضل ہیں تمام انبیا بلکہ تمام مخلوقات علوی و خلقی سے کہ خدا پر پاک کی  
بارگاہ عالی میں کوئی نبی یا ولی یا فرشتہ گرد ولی آن حضرت کے برابر قرب و منزلت نہیں رکھتا ہر و قد و قائل  
شعربا صاحب الحال و یاسمیع البشر من وجہک المنیر لقد نور القمر  
لا یکن النشا حکما کان حقیقہ بعد از خدا بزرگ تو فی قصہ مختصرہ اور شیخ نجی الدین بن عربی کہ  
اتھار سے مہدی جن پوری انکے حق میں ہوسے ہیں کہ جو کچھ شیخ نجی الدین بن عربی نے لکھا ہے اول لوح محفوظ  
دیکھ کہ بعد از تم کیا ہو بھی یہی اعتقاد رکھتے تھے چنانچہ تصانیف انکے اس اعتقاد پاک سے مالا مال ہیں پس

تعلیم مہدی بن محمد  
برای مہدی

تھم لوگ اپنے مہدی کے کون سے کلام کو خطا جانتے ہو یہ دعویٰ تسویہ گاہک مخالف ہر کچھ شیخ اکبر کے اور  
نوشہ لوح محفوظ کے خطا پر ایہ بشارت کہ شیخ اکبر کے حق میں ہی ہو خطا جانتے ہو اور ہر دو صورت میں تمہارے  
اصول پر مدد ویت برباد ہو جاتی ہو کہ مہدی معصوم چاہیے ہر خطا سے شرح مقاصد میں لکھا ہو کہ بعض  
کرامیہ سے کہ ایک فرقہ پہل ہوا سے منقول ہو کہ دلی کبھی درجہ نبی کو پہنچتا ہو بلکہ اعلیٰ ہو جاتا ہو اور بعض صوفیہ  
سے منقول ہو کہ ولایت افضل ہر نبوت سے اور دلی جب کہ نہایت مقام محبت اور صفائی قلب کو پہنچتا ہو  
اوس سے امر و نہی اتنی ساقط ہو جاتی ہو اور یہ سب باتیں فاسد و باطل ہیں باجماع مسلمین بعد اسکے ہر ہر کا  
بتفصیل رد کیا اور دوسرے مقام میں لکھا کہ تمام مسلمانوں نے اجماع کیا جو اس بات پر کہ افضل الانبیاء محمد  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور شرح موافقین میں غرض لائل عصمت انبیاء میں لکھا ہو کہ غیر انبیاء کو انبیاء پر فضیلت نہ ملے  
ہو بلکہ اجماع اور کسی کو احاد امت سے افضل کہنا انبیاء علیہم السلام پر باطل ہو کہ اسکے بطلان میں کچھ شک  
نہیں ہر انتہائی انصاف کا مقام ہو کہ اجماع دلائل قطعیہ سے ہو اور انکے مہدی خود قائل ہیں کہ سنگر اجماع صحابہ  
نبوت کا کافر ہونا چاہیے نہ کہ وہ ہو ابابن ہر ان تمام احکام اجماعیہ کا انکار کرتے ہیں اور اپنے مہدیکو افضل  
انبیاء سے اور برابر سید الانبیاء علیہ وعلیہم التسلیات کے جانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ علمائے محققین اہل سنت  
کے پاس مہدی اس حکم میں اظہار نہیں ہیں استغفر اللہ العظیم حاشا کہ علمائے محققین یہ اعتقاد رکھتے  
ہوں بلکہ علمائے محققین اہل نظر ہر اور باطن بالتمام اسکے سنگر ہیں اور اس اعتقاد والوں کو زمرہ اہل اسلام  
نہیں جانتے ہیں اور مہدی یا جو مہدیکو کبھی اس کلیہ سے مستثنیٰ نہیں کرتے ہیں چنانچہ شیخ عبدالحق دہلوی رحمۃ اللہ  
علیہ نے مکتوب مجددی میں نقل کیا کہ حافظ نسفی نے تفسیر مدارک میں فرمایا ہے کہ پچھلے گھوڑے قدم بعضی  
قوم کا کہ ولی کو نبی کو نبی تفصیل دیتے ہیں اور یہ کفر جلی ہو اور تعریف میں کہ اس قوم کے علم میں کتاب مجتہد  
اور شیخ شہاب الدین سروردی فرماتے ہیں لو کہ التعرف ما عرفنا النصف فاعلمد کو ہر کہ اجماع  
کیے ہیں اس بات پر کہ انبیاء علیہم السلام افضل بشر ہیں اور کوئی نبی ایسا نہیں ہو کہ افضل میں برابر انکے ہو کہ  
تصدیق نہ ہو اور کوئی اگر چہ بزرگ ہو وے قدر اوسکی اور بڑی ہو وے شان اوسکی اور بلند ہو وے  
رتبہ اوسکا اور ابو زید بسطامی قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ آخر نہایت صدیقین کی اول احوال انبیاء کا ہو اور نہایت  
انبیاء کی کچھ حد و غایت معلوم نہیں ہو سکتی ہو اور یہ بھی فرمایا ہے کہ مثال معرفت اور علم خلق کی نسبت پیغمبر کے  
ایسی ہو جیسے کتری کہ مشک دہان بہتہ سے نکلتی ہو اور بعض مشائخ نے کہا ہے کہ کسی پیغمبر نے تعویض

بایں اجماع مسلمین کہ ان اسباب پر کہ دلی درستی کو نبی کو پہنچتا ہو اور اول احوال علمائے اولیٰ سے امت کے افضلیت بنیاد خاتم الانبیاء میں صلوات اللہ علیہ علیہم اجمعین

و تسلیم کا کمال سوائے حبیب و خلیل علیہما السلام کے نہیں پایا یہی اس سبب سے اگرچہ حالت مشابہہ اور قرب  
 میں ہوں اس کمال پہنچنے سے نا امید ہیں اور ابو الدباس نے کہا ہے کہ اولیٰ منازل سہلین کے اعلیٰ مراتب انبیاء  
 کے ہیں اور اولیٰ منازل انبیاء کے اعلیٰ مراتب صدیقوں کے ہیں اور اولیٰ مراتب صدیقوں کے اعلیٰ مراتب  
 شہدائے ہیں اور اولیٰ مراتب شہدائے کے اعلیٰ مراتب صالحین کے ہیں اور اولیٰ منازل صالحین کے اعلیٰ مراتب معصومین کے ہیں  
 تمام ہوا کلام تعرف کا اور شرح تعرف میں لکھا ہے کہ در بیان یہ سبطا می رحمۃ اللہ علیہ کی کلام مذکور البصر  
 یہ ہے کہ کوئی شخص خلق میں سے اسرار مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر مطلع نہیں ہو سکتا ہے اور اگر تمام خلق  
 جمع ہو وے اور معرفت اور علم اپنا جمع کریں کمال مصطفیٰ کو نہ پہچانیں اور اس نہ پہچاننے کو پہچانا نہ  
 تری سرشک کے ہے کہ اس تری سے اس قدر معلوم ہوتا ہے کہ شک میں کیا ہے لیکن مقدار و صفات  
 معلوم نہیں ہوتی اور اگر تری نہ ہوتی تو یہ بھی معلوم نہ ہوتا کہ امین کیا ہے اتنی یہ علماء محققین اہل ظاہر و  
 باطن کے اقوال و اعتقاد میں نہ جیسا کہ تم لوگ سمجھتے ہو اور جواب روایات صاحب سالہ کا کہ جیسے دعویٰ  
 کیا ہے کہ ان روایات کو علماء مستندین نے اپنے کتب میں بلا تعرض روایت کیا ہے یہ ہے کہ حاصل ان روایت  
 کا نعیم بن حماد اور ایک روایت ابن ابی شیبہ کا کہ بیان تفصیل ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو پہنچا ہے یہی ہے کہ تمام اولین  
 اور آخرین اہل سنت میں سے ممد و یونکو ایک بن سیرین کا قول تھا لگا ہے کہ اسکے بعض طریقوں روایت  
 میں تفصیل ابو بکر اور عرضی اسد غنما پر اور بعض میں بعض انبیاء پر بھی مذکور ہے اور اس قول کو مخالف  
 اجماع اہل اسلام کے دیکھ کر کسی نے پسند نہ کیا مگر ممد و یون نے اس قول سے اصل کو اپنے دین کا اصل  
 اصول ٹھہرایا اور آیات قرآنی کو کہ دال ہیں تفصیل انبیاء علیہم السلام اور افضلیت حضرت خاتم المرسلین  
 اور احادیث معجمہ کو کہ مرجع و نص جلی ہیں اس مقدمے میں اور اجماع صحابہ و غیرہ مسلمین کو کہ دلائل قطعیہ  
 دینیہ سے اس قول کے سامنے ترک کیا ابان مصنف سالہ سے کہ اسے کلام کو نہایت مطابق قوا  
 علم اصول کے سمجھتے ہیں پوچھا جاتا ہے کہ کس کتاب اصول میں لکھا ہے کہ قول تابعی کو قرآن و حدیث و  
 اجماع پر ترجیح دینا اور یہ دعویٰ بھی غلط ہے کہ علماء مستندین نے اس قول کو بلا تعرض روایت کیا ہے  
 اس واسطے کہ مؤلف کتاب عرف و ردی نے نعیم کی روایت کہ جس میں تفصیل علی بعض الانبیاء ہے  
 کر کے کہا کہ فی ہذا ما فیہ یعنی اس کلام میں وہ قباحت ہے کہ ظاہر ہے یہ ہے کہ مصنف ابن ابی شیبہ کی  
 روایت محمد بن سیرین سے کہ امین فقط فضیلت شیعین پر مذکور ہے لگا ہے کہ یہ لفظ خفیف تر ہے پہلی لفظ

جواب سوال ابن سیرین کا

سے اور یہ نزدیک و فون کی وہی تاویل ہے جو کہ حدیث بل اجر محمدین منکو کی تاویل ہے یعنی  
 نہادہ محمدی میں فتنے نہایت سخت ہو گئے اور نصاریٰ بالاتفاق مجہوم کر گئے اور محاصرہ دیہال کا ہو گا  
 کہ اس قدر آفات اور مصائب ماضیہ تھیں اور انبیا علیہم السلام میں پیش آئے تھے اس سبب سے مہم کو ان  
 ایک نوع کا فضل جسمانی ہو نہ کہ کثرت ثواب و قربا لہی ہیں یہ اون سے افضل ہوں اس واسطے کہ  
 احادیث صحیحہ اور اجماع اسی بات پر ہے کہ ابوبکر و عمر افضل الخلق ہیں بعد انبیا اور مرسلین کے انتہی اور یہی  
 تقریر رسالہ کبریا میں بھی پیچھے روایات مذکورہ کے منقول ہے یا این ہمہ صفت مذکور کے خیال میں آیا کہ  
 کچھ تعرض اس روایات کا نہوا یہاں تک کہ کھدہ یا کہ یہ قول احادیث صحیحہ و اجماع کے خلاف ہو یعنی اگرچہ  
 نسبت اس کی ابن سیرین تک وایت صحیح ابن ابی شیبہ کے ہو بخجی ہو لیکن متن اس قول کا سبب مخالفت  
 مذکورہ کے باطل ہے اب اس سے زیادہ تعرض کیا ہوتا ہے اور یہ بھی معلوم رہے کہ علماء حدیث نے فقط  
 ابن ابی شیبہ کی روایت کو صحیح کہا ہے کہ اس میں اس قدر ہے کہ محمد بن سیرین نے کہا کہ اس امت میں ایک  
 خلیفہ ہووے گا افضل ابوبکر و عمر سے اور لفظ خلیفہ کا محمدی اور عیسوی دونوں پر صادق ہے چنانچہ  
 تفصیل اس کی بیان تفصیل امیر المؤمنین ابوبکر رضی اللہ عنہ کی پس اگر ادر عیسیٰ علیہ السلام حق کیسے ہوں  
 کچھ اشکال نہیں ہوتا ہے اس لیے کہ عیسیٰ علیہ السلام من بعد داخل امت محمدیہ ہیں اور افضل ہیں حدیث اکبر سے  
 چنانچہ یہی متقولہ شیخ اکبر کا ہے کہ اوپر گذرا اور اگر ادر امام محمدی ہیں تو وہی تاویل کرنا چاہیے جو کہ صاحب  
 وردی نے کی ہے ورنہ مخالفت کلام شیخ اکبر سے مخالفت لوح محفوظ کی لازم آوے گی یا وہ بشارت  
 کہ محمدی متنازع فیہ نے شیخ اکبر کے حق میں ہی غلط ہو جاوے گی اور بطلان مصدویت کہ مستلزم  
 بطلان مصدویت کو بھی لازم آوے گا اور روایت نعیم کہ جس میں تفضیل محمدی کی انبیا علیہم السلام پر  
 مذکور ہے علماء حدیث مثل صاحب عرفہ و فی غرہ کے اس کے متن کو یا باطل المضمون بسبب مخالفت احادیث  
 و اجماع کے جلتے ہیں یا مؤول جاتے ہیں اور اس کی سند گویا صحیح نہیں کہا او قاطعاً مقرر ہے کہ عدم تعرض مستلزم  
 کو نہیں ہے اور بحث مستلزم معمول بہ ہونے کو نہیں ہے علماء حدیث اپنی کتابوں میں بہت سی حدیثیں بلا  
 تعرض لکھتے ہیں حالانکہ اس میں ضحان غیر مستحبتی ہیں مگر بعضے محدث مثل ترمذی وغیرہ کے  
 کہ اپنے اوپر التزام بیان کا کر لیتے ہیں مابعد ضعیف حدیث کے ضعف اور وجہ ضعف کو بھی بیان  
 کر دیتے ہیں اور بہت حدیثیں اگرچہ صحیح ہوتی ہیں مگر معمول بہ نہیں ہوتی ہیں کہ سبب ثبوت نسخ کے

یا حافظ دلیل اقویٰ کے کوئی عمل نہیں کرتے ہیں پس روایت نعیم بن قنفذیل ممدی کی انبیاء علیہم السلام پر یا  
برابری ساتھ سید الانام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے یا الحاقات بعضے ملاحظہ اور زیادہ قیادہ انفس سے ہر  
کو ایہ ظاہرین کو افضل انبیاء و مرسلین سے سمجھتے ہیں یا اگر یہ قول مجاہد بن سیرین سے صادر ہو تو تھوڑا دوسری فضل خربی  
ہو گا لیکن یہ بیان فرمائی اور اور برابری سے مشابہت بیچ اخلاق کے ہر جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہو  
کہ لیسبھا فی الخلق ولا یشبھا فی الخلق یعنی امام ممدی مشابہ ہو گئے پیغمبر صلی اللہ علیہ  
وآلہ وسلم کے اخلاق محمدیہ میں اور مشابہ ہو گئے شیخ شکل و صورت کے شاربین حدیث لکھتے ہیں کہ ممدی ہر کہ جمع  
شکل میں مشابہ ہو گئے ورنہ بعضی باتوں میں ہر شکل حضرت رسالت کے ہونا احادیث میں وارد ہو چنانچہ ابو داؤد میں  
ہو کہ ممدی حضرت رسالت پناہ نے کہ الممدی منی اجل الجہۃ اقلی الا نف یمکؤ الارض قسطا  
وعدلا کما فلیکنت ظلماء وجوگ یملک سبع سنین یعنی ممدی میری سن زہریت سے ہر کثرت  
عیشانی بلندی میں بھر دیکھا زمین عدل انصاف سے جیسا کہ بحری ہوگی ظلم و ستم سے مالک مالک ہیگا سات  
برس انتہی پس مجاہد بن سیرین کے کلام میں لفظ یعدل النبی سے مقصود یہی ہر کہ لیسبھا فی الخلق نہ بھی  
برابری و مساوات مرتبہ کے جیسا کہ ممدی سمجھتے ہیں کس عاقل کے ذہن میں آوے گا کہ جب صحابہ کا جامع  
جمہوری یا کلی علی اختلاف الاقوال افضلیت ابو بکر صدیق پر یا اجماع و کتب فضلیت ابو بکر و علی پر ہو چکا اور  
لازم آئے کہ کوئی شخص ولید بن زبیر سے امت محمدیہ میں افضل ابو بکر و علی رضی اللہ عنہما سے نہیں ہو چنانچہ  
ممدی متنازع فیہ کے قول سے بھی منکر اجماع صحابہ و بیروت کافر ہو تو ہر جیسا کہ اپنے مقام میں گذر چکا ابابہ  
محمد بن سیرین سے تابعی جلیل القدر کے حق میں گمان کیا جاوے کہ وہ ایک شخص کو اس امت میں سے  
خرق اجماع کر کے امیر المؤمنین ابو بکر صدیق پر تفضیل دیتے تھے بلکہ اس سے بڑھ کر انبیاء تفضیل دیتے تھے  
اوپر طور یہ کہ حضرت خاتم المرسلین کے برابر جانتے تھے استغفر اللہ العظیم کہ یہ کلمۃ حق ہے من  
اقوالہم ان یقولون لا کذب کیا مسائل اجماع پر ابابہ سیرین کو اطلاع نہ تھی یا آیات قرآنیہ و روای  
بن تفضیل انبیاء علیہم السلام پر ابو بکر و یونس یا احادیث صحیحہ کہ نفس مرجع ہیں افضلیت حضرت خاتم المرسلین  
میں اونکے گوش تک نہ پہنچی تھیں کہ ایسا اعتقاد تمام اہل اسلام کے خلاف اختیار کر لے العیاذ  
باللہ العظیم اب چند آیات و احادیث اس تسمیہ کی بیان کیجاتی ہیں دلیل اول ان اللہ اصطفیٰ  
ادم و نوحا و آل ابراہیم و آل عمران علی العالمین یعنی امت تعالیٰ نے چن لیا اور اختیار کیا آدم

یا حافظ دلیل اقویٰ کے کوئی عمل نہیں کرتے ہیں پس روایت نعیم بن قنفذیل ممدی کی انبیاء علیہم السلام پر یا  
برابری ساتھ سید الانام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے یا الحاقات بعضے ملاحظہ اور زیادہ قیادہ انفس سے ہر  
کو ایہ ظاہرین کو افضل انبیاء و مرسلین سے سمجھتے ہیں یا اگر یہ قول مجاہد بن سیرین سے صادر ہو تو تھوڑا دوسری فضل خربی  
ہو گا لیکن یہ بیان فرمائی اور اور برابری سے مشابہت بیچ اخلاق کے ہر جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہو  
کہ لیسبھا فی الخلق ولا یشبھا فی الخلق یعنی امام ممدی مشابہ ہو گئے پیغمبر صلی اللہ علیہ  
وآلہ وسلم کے اخلاق محمدیہ میں اور مشابہ ہو گئے شیخ شکل و صورت کے شاربین حدیث لکھتے ہیں کہ ممدی ہر کہ جمع  
شکل میں مشابہ ہو گئے ورنہ بعضی باتوں میں ہر شکل حضرت رسالت کے ہونا احادیث میں وارد ہو چنانچہ ابو داؤد میں  
ہو کہ ممدی حضرت رسالت پناہ نے کہ الممدی منی اجل الجہۃ اقلی الا نف یمکؤ الارض قسطا  
وعدلا کما فلیکنت ظلماء وجوگ یملک سبع سنین یعنی ممدی میری سن زہریت سے ہر کثرت  
عیشانی بلندی میں بھر دیکھا زمین عدل انصاف سے جیسا کہ بحری ہوگی ظلم و ستم سے مالک مالک ہیگا سات  
برس انتہی پس مجاہد بن سیرین کے کلام میں لفظ یعدل النبی سے مقصود یہی ہر کہ لیسبھا فی الخلق نہ بھی  
برابری و مساوات مرتبہ کے جیسا کہ ممدی سمجھتے ہیں کس عاقل کے ذہن میں آوے گا کہ جب صحابہ کا جامع  
جمہوری یا کلی علی اختلاف الاقوال افضلیت ابو بکر صدیق پر یا اجماع و کتب فضلیت ابو بکر و علی پر ہو چکا اور  
لازم آئے کہ کوئی شخص ولید بن زبیر سے امت محمدیہ میں افضل ابو بکر و علی رضی اللہ عنہما سے نہیں ہو چنانچہ  
ممدی متنازع فیہ کے قول سے بھی منکر اجماع صحابہ و بیروت کافر ہو تو ہر جیسا کہ اپنے مقام میں گذر چکا ابابہ  
محمد بن سیرین سے تابعی جلیل القدر کے حق میں گمان کیا جاوے کہ وہ ایک شخص کو اس امت میں سے  
خرق اجماع کر کے امیر المؤمنین ابو بکر صدیق پر تفضیل دیتے تھے بلکہ اس سے بڑھ کر انبیاء تفضیل دیتے تھے  
اوپر طور یہ کہ حضرت خاتم المرسلین کے برابر جانتے تھے استغفر اللہ العظیم کہ یہ کلمۃ حق ہے من  
اقوالہم ان یقولون لا کذب کیا مسائل اجماع پر ابابہ سیرین کو اطلاع نہ تھی یا آیات قرآنیہ و روای  
بن تفضیل انبیاء علیہم السلام پر ابو بکر و یونس یا احادیث صحیحہ کہ نفس مرجع ہیں افضلیت حضرت خاتم المرسلین  
میں اونکے گوش تک نہ پہنچی تھیں کہ ایسا اعتقاد تمام اہل اسلام کے خلاف اختیار کر لے العیاذ  
باللہ العظیم اب چند آیات و احادیث اس تسمیہ کی بیان کیجاتی ہیں دلیل اول ان اللہ اصطفیٰ  
ادم و نوحا و آل ابراہیم و آل عمران علی العالمین یعنی امت تعالیٰ نے چن لیا اور اختیار کیا آدم

اور فوج اور کُل ابراہیم اور آل عمران کو عالمین پر تشریح مقاصد میں لکھا ہوا کہ آل ابراہیم اور آل عمران میں سے غیر  
انبیا مخصوص ہیں بدلیل اجماع پس آدم اور نوح اور تمام انبیا علیہم السلام پر گزیدہ ہیں عالمین پر اتنی عالمین  
میں ملائکہ اور اولیا اور مدوی وغیرہ سب اہل بین اور کوئی دلیل مخصوص کسی کے واسطے موجود نہیں ہے  
پس انبیا علیہم السلام سب عالم علوی اور سفلی سے افضل ہیں اور باتفاق جمیع اہل اسلام حتیٰ کہ مدوی بھی  
اس بات کے قائل ہیں کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سب انبیا سے افضل ہیں اور یہ بھی مسلم ہے کہ افضل کا  
افضل افضل ہوتا ہے بیشک ثابت ہوا کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم افضل ہیں سب عالم سے دلیل دوم  
تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِّنْهُمْ مَّا كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ  
یعنی ان پیغمبروں میں سے بعض کو بعض پر فضیلت دی ہے اور ان میں سے بعض ایسے ہیں کہ اللہ تعالیٰ  
نے ان سے کلام کیا اور بعضوں کے درجات بلند کر دیے تفسیر کشاف میں لکھا ہے کہ کلام جس سے کیا وہ موسیٰ  
علیہ السلام ہیں اور درجات بلند کیے یعنی تمام انبیا سے اوکو بلند رتبہ کیا کہ سب درجات کثرت افضل چوٹی پر  
کہ اس سے مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اس لیے کہ جو آیات و معجزات کہ انکو ملے ہیں دوسروں کو نہیں ملے  
ہیں اگرچہ ہر اس سے زیادہ آیات انکو ملے ہیں مگر ایک قرآن ایسی آیت ماہرہ ہوگا کہ کوئی آیت نہوتی سوا اسکے  
تو بھی سب نبی کے معجزوں سے افضل ہوتا ہے جانیکیہ سولے اسکے اور بہت سے معجزات باہرہ اور کمالات  
ظاہرہ اور اخلاق ظاہرہ کہ متمم اخلاق اولین اور ہادی آخرین کے ہیں ذات قدس میں موجود ہیں کیونکہ  
رتبہ سب سے عالی تر ہوا ورتبہ سب سے نفیض اخلاق اور عاتق حوالہ قابل میں خصوصاً دلیل اخلاق میں  
مخوبی واضح ہو چکے امام رازی نے تفسیر کبیر میں فرمایا کہ امت نے اجماع کیا ہے اس بات پر کہ بعض پیغمبر افضل ہیں  
بعض سے اور اجماع کیا ہے اس بات پر کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم افضل ہیں سب سے ابتداء بحث سے یہاں تک  
سنتے جائیے کہ کیسے کیسے اکابر اجماع کے نافل ہیں مگر مدوی ایسے غافل ہیں کہ اپنی ترائی سرائی میں کسی کی  
نہیں سمجھتے کہ شریعت مدوی برگشتہ تمام تن تناتق تن تناسوا اس ترانے کے اور بہت سے دوسرے  
اور چھٹا ان کے بزرگوں سے منقول ہیں کہ میں کہ وہ چھٹا مدعیوں کے کنگرہ ولب پر لکھے ہیں مختصر کلام کہ حضرت  
امام محمد بن زبیری نے انیس سلیسین اس امر اجماعی یعنی افضل محمدی پر گواہین گریہ چارہ سلیسین مابعد کی انھیں تیر  
سے بیس لیس سو م فرمایا اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا وصا آؤ سَلِّمُوا لَنَا سَلَامَةً لِّلْعَالَمِينَ یعنی ہمیں  
بیجا ہونے نہ گوارا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مگر رحمت واسطے عالمین کے جب رحمت سب عالم کے واسطے ہو

تو لازم ہو کہ افضل سبب علم سے ہو میں اور ممدی بھی اسی علم میں لیج لیل چارم کنتم خیر امت  
 اُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ یعنی ہوتے بہترین امت کہ نکالی گئی اور ظاہر کی گئی واسطے آدمیوں کے اور امت کو  
 جو بہتری اور خوبی حاصل ہوئی بسبب تابعت آنحضرت کے ہوئی کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ  
 اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِیْ یُحِبَّکُمْ اللّٰهُ مَعْنٰی کہو اسی محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ اگر ہوتے لوگ محبت رکھتے اس تعالیٰ  
 سے پس میری پیروی کرو خدا تم سے محبت رکھ دے گا یہاں تک کہ جو کچھ مرتبہ ملے گا سبب نبی  
 تبعیت حضرت کے ملے گا پس جبکہ پیروی سے مرتبہ حاصل ہووے اسکا مرتبہ کیون علی ہو گلو لیل  
 پنجم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعثت ہیں طرف جن انس کے اور حضرت کے پیرو لوگ جن قریب ہیں کسی کے  
 نہیں ہیں اور بموجب حدیث شریف کے کہ من سن سنة حسنة فله اجرها واجرم من عمل بها  
 الی یوم القيامة یعنی جس نے ایک سنت اور طریقہ اچھا نکالا اسکو اس طریقہ پر آپ چلنے کا بھی ثواب  
 ملے گا اور جس قدر لوگ قیامت تک اس طریقہ پر چلینگے اون کے ثوابوں کے برابر بھی ثواب اسکو ملے گا  
 اثبات ہو کہ ان کے ممدی جو پیروی نے مدت العمر جو کچھ ریاضت اور عبادت ظاہری اور باطنی کروں میں  
 دعویٰ کمال اتباع حضرت رسالت کا رکھتے تھے کہ ثواب کمایا تھا اس کے برابر حضرت کو بھی پونجا اور ہوا  
 لے کے بارہ سو برس میں مشرق سے مغرب تک جس مسلمان علما و اولیاء و امیر و دین و مسطورین روم و شام  
 و مغرب و کردستان و بلاد مصر و حبش و عربستان و سیستان و کابلستان و چین و ترکستان و سند و کن ہندوستان  
 و خلافتن و تبت و جاپان و عراق و خراسان و بلغار و داغستان و مکران و مازندران و جزائر و ریاضے شور و غیرہ میں  
 اعمال صالحہ بجالائے ہیں کہ وہ خلائق اور ان کے حسنات حد حساب سے باہر ہیں سب نہ مرتبہ کے واسطے  
 وجوب ترقی و جہات کے ہیں اس واسطے حضرت جابجا حدیث صحیحہ میں کثرت امت پر مقرر فرماتے ہیں  
 اور ممدی جو پیروی کے پیرو اس خلائق بشیار کے سامنے ایسی نسبت رکھتے ہیں جیسے کہ قطرے کو  
 دریا سے اس لیے کہ وہ تو یہی چند ڈھونڈاری و ماڑی و اڑی و گجراتی و دکنی ہیں اور بس سودہ بھی و تون سے ہوا  
 چند فقیر و اور یہی کچھ جلیج خورنی و ظلم شکاری و دنیا داری میں مشغول ہو کر جاتے ہیں کہ ان کے ممدی  
 اقوال کے موافق ہے ہجرت و زکرائی کے انکا ایمان بھی صحیح کمان ہوتا ہی جیسا کہ باب اول میں معلوم ہوا  
 اور مرنے وقت کا تہن کیا اور تو بہ کرنا اگر بالفرض مقبول بھی ہو جب بھی تمام مدت عمر گذشتہ میں اعمال صالحہ  
 آج بھی محروم رہے اور اپنے ممدی کو بھی محروم رکھا اور کچھ انکی ترقی و جہات کا سبب بنی و دلیل



احمد سبحانہ نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فرمایا کہ قرآن کی ہر ایک سورت سے خلق کا مقابلہ کرو پس  
 فرمایا کہ اَنُوْا اِسُوْرَةَ مِیْنِ مِیْکَلِہ یعنی اگر اس قرآن میں کچھ شے ہو تو اس کے ماننا کی قدرت بنا لاؤ اور  
 سب سے چھوٹی سورت سورہ کوثر ہر تین آیت کی ہر پس ہر تین آیتیں تمام مخلوق کو مقابلے میں عاجز  
 کر دیں اور چونکہ قرآن میں کچھ اور چھ ہر آیت ہو پس لازم ہوا کہ فقط قرآن میں کچھ اور دوسرا ہر معجزہ ہو قطع نظر  
 دوسرے معجزات سے اور جب کہ موسیٰ علیہ السلام کو نو معجزوں سے فخر تھا حضرت کوثر ہر ہر معجزہ دونوں سے  
 کیسا کچھ فخر حاصل ہو گا حالانکہ یہ معجزات قرآنیہ اور انبیاء کے معجزوں کے کیفیت میں بھی افضل ہیں اسوا  
 کہ وہ انھیں کچھ تک تھے اور بعد ان کے اب کوئی دیکھا چاہے تو میر نہیں ہیں بخلاف معجزات قرآنی کے کہ  
 بسوقت حسب کمال چلے دیے اور جس سے چلے ہے مقابلہ کر لے کہ کوئی جن انس ایسا کلام نہ سنیں  
 اور ظاہر ہو کہ خلعت جس قدر اشرف ہو گا صاحب اسکا افضل ہو گا اب سینے مہدی متنازع غیہ کے  
 قرآن کا حال کہ انھوں نے تمام عمر میں یہ عبارت تیار فرمائی اور دعویٰ کیا کہ یہ کلام مجھے خدا تعالیٰ  
 نے واسطہ فرمایا مگر اس مطلب کی تقریر ایسی ہے ڈھب کی کہ اوسے واسطہ بھی بھٹکتا ہی  
 اور عبارت خدا تعالیٰ ایسی بنائی کہ جو ہنستا ہر سو ہنستا ہر شایہ کہ خراسان کے سفر میں کہیں کشمیر کے قریب  
 یہ عبارت بنی ہو کہ زعفران زار کی تاثیر کھتی ہو وہ عبارت یہ ہو کہ یہ خود میر لکے داماد و خلیفہ نے شریع  
 عقیدہ شریعہ میں کہ جسکو ممدوی کلمات مہدی سے نازلات آسمانی سے جلتے ہیں نقل کی ہو  
 لیس اللہ الرحمن الرحیم قال الامام المہدی صلی اللہ علیہ وسلم حلت منی اللہ  
 بلا واسطہ تجدید الیوم قل ابن عبد اللہ تابع محمد رسول اللہ محمد مہدی الزمان وارث  
 نبی الرحمن عالم علم الکتاب والايمان مبين الحقیقة والشریعة والوضوان  
 استی اب الفاضل کر کے خود اور ان کے خداداد و فون کی عبارت کو بغیر ملاحظہ کرنا چاہیے خود کا مقصود یہ ہو  
 کہ میں بلا واسطہ فرشتوں کے خدا کے عالم سے تعلیم پاتا ہوں اور عبارت سے بقتضا اس واقعہ  
 کے کہ نفی مقید میں انتقاد کا ہوتا ہو نہ اصل مقید کا یہ معنی نہیں سمجھ جائے بلکہ یہ سمجھا جاتا ہو کہ  
 واسطہ جدید نہ تھا ورنہ لفظ جدید لغو ہو جاتا ہو اور اس سے واسطہ قدیم کے نفی نہ نکلیے اب پوچھا جاتا ہو  
 کہ واسطہ قدیم کون ہو اگر جبرئیل مراد ہیں تو کیا سبب کہ ہمیشہ کلام مجرب نظام لایا کرتے تھے اور تصابہ  
 پاس ایسا کلام لائے کہ طلبہ و نحو ان بھی اس سے بہتر بنا سکتے ہیں اور اگر سوا جبرئیل کے کوئی

فی  
 کے خلاف کا بیان

دوسرا یہ تو معلوم ہوتا ہے کہ کلام میں اندر نہیں ہر ورنہ ایسا مقرر نہ بلاغت سے کیوں ہوتا اور ہمدی  
اپنی کتابوں میں تیس فرض بیان کرتے ہیں اوسمیں ایک فرض یہ بھی ہے کہ ہمدی کو ہر روز سننے  
واسطہ تو تعلیم خدا سے جانا چنانچہ سید بریلان جی نے اسی عقیدہ خود میر سے یہ احکام مستنبط کیے ہیں  
اس عبارت میں اگر لفظ اولیٰ اسطہ سے متعلق رکھو تو اسکا تعارض ہو چکا اور اگر لفظ تعلیم سے  
متعلق کرو تو یہ معنی جب ہو گئے کہ جدید منصوب پڑھا جاوے حالانکہ جیسا کہ جدید کے بعد تائے  
تائیت نہیں ہر الف بھی سوائے الف ایوم کے کسی نسخے میں نہیں ہوا اور بالفرض اگر ہو تو بھی عبارت  
مکلف و سخاوت سے خالی نہیں ہر اب عبارت آسمانی کو دیکھا چاہیے کہ قطع نظر رکاکت عبارت و ترکیب  
سے کہ بادی النظر میں معلوم ہوتا ہے کہ کلام کسی عرب یا ادیب کا نہیں ہے خط لفظی معنوی  
خالی نہیں ہے اس واسطے کہ لفظ علم کا عالم علم الکتاب الایمان میں نے موقع محض ہر عالم الکتاب پر تھا  
علم کو عالم کا مفعول الیٰ غایب پتہ تکلف ہے دوسرے یہ کہ ایمان کا عطف علم پر کیا کتاب پر کسی پڑھنا نہیں  
معلوم ہوتا کہ عالم الایمان یا عالم علم الایمان ہر روز سننے زیب ہے کیونکہ ایمان خود علم ہو کر ویدگی کے ساتھ  
اور ایسی حال ہے میں الحقیقت والشرعیت الرضوان کا اگر رضوان سے مراد اسباب ضاے الہی ہوں  
تو حقیقت اور شرعیت اوسکو جامع ہو پس عطف رضوان کا بجز درستی اسجام کے نہ معنی ہے اور اگر  
مراد یہ ہے کہ میں معنی لفظ رضوان کا ہوں تو کچھ حاجت بیان کی نہیں ہے کہ سب جانتے ہیں غرض کہ  
کلام کسی درجہ بلاغت کیا بلکہ محاورہ اور روزمرہ سو قیام عرب کے بھی مطابق نہیں ہے پس اس  
کلام کو ساتھ کلام قرآنی کے جو نسبت ہے وہی نسبت ہمدی جو نیوری کو ساتھ حضرت رسالت کے  
ہر اور نسبت کلام میں یہ ہے کہ کلام قرآنی اعلیٰ درجہ بلاغت میں حد اعجاز پر ہے اور یہ کلام بلغا کے نزدیک  
اولیٰ درجہ بلاغت سے بھی ساقط اور پیچھے ہو گیا کہ جو کلام کہ فی نفسہ صحیح الاعراب اور مفید معنی مقصود کو  
موافق قواعد عربیت کے ہو لیکن لطائف اور خواص زائدہ سے محروم ہو بلغا اُسکو اولیٰ درجہ بلاغت  
سے ساقط اور بحق باصوات الحيوانات کہتے ہیں ولیل مع فتم قال اللہ تبارک و تعالیٰ  
عَسَىٰ اَنْ يَّبْعَثَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا یعنی قریب ہے کہ اوستا کو سے تمکو ای محمد رب تمہارا مقام  
محمود میں جو اہم لذیذ میں لکھا ہے کہ مفسرین کا اتفاق ہے کہ کلمہ عسی کا جناب باری کی طرف سے جواب  
دیا کہ ایہ اس واسطے کہ کلمہ عسی وال ہر اطلاع پر اور محال ہے کہ جناب باری تعالیٰ کسی کو طمع دیوے اور

عَلَيْهِ السَّلَامُ

اسید وار فرماوے پھر محروم رکھے پس یقینی ہو کہ حضرت کو اللہ تعالیٰ مقام محمود و عنایت فرماویگا اور داری  
نے کہا کہ مفسرین نے اجماع کیا ہے کہ تمام محمود و مقام شفاعت کا نام ہو اور محمود واسو اسطے کہتے ہیں  
کہ جب ایسی حالت اضطرار میں کرالیں و آخرین اہل محشر قرار دیں گے اور سب انہیں علیہم السلام جواب سے دینگے  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ بہت باندہ حکمت شفاعت کریں گے اور مخلوق کو اس حالت سے نجات دیں گے تمام  
اولین اور آخرین حمد و ثنائیں آنحضرت کی زبان کھولیں گے اور سب دینی اور اعلیٰ پر منکشف ہو جائیگا کہ جو قرب  
و منزلت حضرت کو درگاہ نے نیاز میں حاصل ہے کہ کیسے حاصل نہیں ہے چنانچہ حدیث صحیح امام بخاری اور مسلم کی  
اسیر شاہ عادل ہے کہ خلاصہ اسکا یہ ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ اَلْاَنْسِيَّةُ اَلْاَنْسِيَّةُ اَلْاَنْسِيَّةُ یعنی میں  
سرور آرمیوں کا ہوں ان قیامت کے تم جانتے ہو کہ کس سبب سے یہ سیادت مجھ کو حاصل ہے اللہ تعالیٰ اولین  
اور آخرین کو اکابر میں پر جمع کرے گا اور آفتاب اوس کے سرو تکے نزدیک ہو جائیگا اور اسقدر غم اور سختی ہوگی  
کہ طاقت برداشت کی نہ کھرا حاحی و شریعہ ڈھونڈتے پھر بیگے پہلے آدم علیہ السلام کے پاس دینگے اور  
کہیں گے کہ تم تمام بشر کے باپ ہو تم کو اللہ تعالیٰ نے اپنے ہاتھ سے بنایا اور اپنی طرف سے روح تم میں  
پھونکی اور ملائکہ کو تمہارے سجدے میں ٹھکایا اور بہشت برین میں تم کو بسایا اور اجماع شفاعت اپنے  
رب کے پاس نہیں کرتے کیا تم نہیں دیکھتے ہو کہ ہم کس بلا میں گرفتار ہیں حضرت آدم فرما دینگے کہ میرا رب  
آج کے روز ایسا غضب میں ہے کہ نہ کبھی ایسا غضب میں ہوا تھا اور نہ ہوویگا اور مجھ کو تو ایک دخت سے  
مانعت فرمائی تھی مجھے نا فرمانی ہو گئی ہر نفسی نفسی میں اپنے نفس کی بخشائش کی فکر میں ہوں کسی  
اور کے پاس جاؤ نوح کے پاس جاؤ پھر نوح علیہ السلام کے پاس دینگے اور وہاں سے بھی ایسی تقریر ہوگی  
محروم پھر بیگے غرض کہ اس طرح حضرت ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ علیہم السلام کے پاس بدالات اکین و سر  
کے جاوینگے اور ہر جاے سے اسی قسم کے غرور و جیلہ سنکر دیوس پھر بیگے جب آخر بدالات عیسیٰ علیہ السلام  
کے حضرت خاتم المرسلین سید الاولین و آخرین کے پاس آکر ہو گئے کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تم رسول اللہ  
اور خاتم الانبیاء ہو اور تمکو یہ شرف ہے کہ تمہارے پہلے اور تمہارے کفایت معاف ہیں یعنی اگر تم سے بالفرض  
کچھ گناہ بھی ہوا ہو تا تو پہلا اور تمہارا سب معاف ہوتا آپ نہیں دیکھتے ہیں کہ ہم کس حالت میں مبتلا  
ہیں ہماری سفارش کیجیے اپنے پروردگار کے پاس پس چلو لگائیں پس آؤ تم اپنے عرش کے اور سجدے  
میں گر دو لگا اور وہ حمد و ثنا خدا تعالیٰ میرے دل پر کھولے گا کہ کسی پر مجھ سے پہلے نہیں کھولا ہے اور حکم

ہو گا کہ اے محمد اور اے اسرارِ ماکو دے جاؤ گے شفاعت کرو قبول کی جائے گی پس میں سراٹھا کر غم  
 کروں گا مگر متی یا رب! متی یا رب! میں اپنی امت کو مانگتا ہوں اور ب میرے الحدیث القصہ اگرچہ اصلہ  
 امت کا سوال ہو مگر بطفیل انکے سب خلق کا راستہ نکلے گا کہ اس طیش اور انتظار سے نجات پا کر شہرِ خصال  
 مقام کو پہنچے گا کہ لا انتظار اشد من املوت کتنے ہیں اسوقت ایک عالم حضرت کی شناختی میں مصروف  
 ہو گا کہ جان لیوے کا کہ اس جوش غضب کسی ہیں کہ کسی نہیں مرل اور ملک مقرب کو ملاقات دم مارنے کی  
 منتھی حضرت کا وہ جاہ ورتبہ تھا کہ جبرائیل کا سودیا گیا اور جو کہا سونایا گیا کوئی شخص خداے عالم کے پاس  
 یہ مقام و منزلت نہیں کہتا ہو جو کہ آپ کو حاصل ہو اور کتب حدیث میں بروایات کثیرہ یہ حدیث وارد ہو  
 مگر کسی میں یہ نہیں ہو کہ خلق اس حالت میں جیسا کہ پیغمبر و نیکے پاس دوڑے گی ممدی کے پاس بھی  
 آئے گی یا کہ ممدی بھی حضرت کے ساتھ مقام محمودین ہو رہینگے پس معلوم ہو کہ اہل محشر سے جان  
 لے کر سوائے انبیاء علیہم السلام کے کوئی شخص طاقت اس کام کی نہیں رکھتا ممدی ہو یا فرشتہ یا ولی  
 اس سبب سے کسی سے سولے پیغمبر و نیکے ملتی نہونگے جیل مام ممدی حقیقی کو بھی اس مقام میں مل  
 نہو گا تو ممدی جو پیوری کا کیا حساب ہو اور قطع نظر اسکے انکو اسوقت فرصت کمان ہوگی کہ خلق  
 خدا کے اس حال پر رحم کریں یا متوجہ ہوویں ہ اپنی کہ خدائی کی فکر میں گم ہو کر رہے ہونگے چنانچہ خصال  
 میں لکھا ہو کہ محشر میں محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ممدی انوری باقی پر سوار ہونگے کہ نام اوسکا محمود  
 ہو گا اور گرد اسکے انبیاء اور رسل اولوالعزم اور اولیا و شہد اور حجاج وغیرہم مومنین امت محمدی  
 ہونگے اور دانت اس لاتی کے اسقدر لٹے ہونگے کہ ان پر تمام فرقہ و یہ سوار ہو گا غرض کہ  
 میدانِ محشر میں کہ خلق اپنے حال میں مبتلا ہر گشت کر کے آگے ذوالجلال کے آکر کراخ اور جلوہ  
 ساتھ بی بی مریم اور بی بی آسیہ کے ہو گا بعد اسکے عرصات میں اگر دو محمد شفاعت کریں گے اتنی  
 سبحان اللہ خلق اس حال پریشان میں مبتلا ہو کہ آفتاب سر پہ چاڑھ جمع اولین و آخرین سے  
 ایک کشاکش ہو رہی ہو اور پسینا کے بکے گھٹنوں تک کسی کی کمر تک کیے موندہ تک اور دوزخ کو  
 ملائکہ کہیں چکر سارنے کہ رویوں کہ اوسکے شعلے اور سوزش علاوہ تکلیف دے ہیں ہو اسوقت  
 ان بزرگوار کو اپنی شادی سوچھے اور شفاعت کو شادی کے بعد پر رکھیں اور حضرت خاتم الرسالت  
 اور دوسرے انبیاء کا حال تو معلوم ہو کہ انبیاء اپنے اپنے نفسوں کی فکر میں ہیبت الہی سے گورے

ممدی جو پیوری کا کیا حساب ہو اور قطع نظر اسکے انکو اسوقت فرصت کمان ہوگی کہ خلق خدا کے اس حال پر رحم کریں یا متوجہ ہوویں ہ اپنی کہ خدائی کی فکر میں گم ہو کر رہے ہونگے چنانچہ خصال میں لکھا ہو کہ محشر میں محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ممدی انوری باقی پر سوار ہونگے کہ نام اوسکا محمود ہو گا اور گرد اسکے انبیاء اور رسل اولوالعزم اور اولیا و شہد اور حجاج وغیرہم مومنین امت محمدی ہونگے اور دانت اس لاتی کے اسقدر لٹے ہونگے کہ ان پر تمام فرقہ و یہ سوار ہو گا غرض کہ میدانِ محشر میں کہ خلق اپنے حال میں مبتلا ہر گشت کر کے آگے ذوالجلال کے آکر کراخ اور جلوہ ساتھ بی بی مریم اور بی بی آسیہ کے ہو گا بعد اسکے عرصات میں اگر دو محمد شفاعت کریں گے اتنی سبحان اللہ خلق اس حال پریشان میں مبتلا ہو کہ آفتاب سر پہ چاڑھ جمع اولین و آخرین سے ایک کشاکش ہو رہی ہو اور پسینا کے بکے گھٹنوں تک کسی کی کمر تک کیے موندہ تک اور دوزخ کو ملائکہ کہیں چکر سارنے کہ رویوں کہ اوسکے شعلے اور سوزش علاوہ تکلیف دے ہیں ہو اسوقت ان بزرگوار کو اپنی شادی سوچھے اور شفاعت کو شادی کے بعد پر رکھیں اور حضرت خاتم الرسالت اور دوسرے انبیاء کا حال تو معلوم ہو کہ انبیاء اپنے اپنے نفسوں کی فکر میں ہیبت الہی سے گورے

ہو گئے اور آنحضرت خلق کے بچانے کی فکر میں سات روز تک سجدے میں پڑے ہوئے کمان یہ  
 شادی اور فیمل سواری اور کمان حضرت عظیم سیدہ صافانہ انعم محنت کشان پیش از خود دست  
 آدمی نالدا زبان باری کہ بر پشت پلست چہ بنی آدم اعضا کے پیکر بگردہ کہ در آفرینش نزدیک بند  
 تو کثر محنت دیگران بیغنی چہ اشتیاق کہ نامت نمند آدمی چہ طرہ یہ کہ ہاتھی کسی روایت میں اس عالم کے  
 مراکب میں سننے میں نہیں آیا تھا شاید کہ ماہر و اڑیا پور بے دکن سے گیا ہو گا کہ وہاں کے عالم کا  
 رنگ و بیکھر نوری بن گیا ہو گا غلط کہانی ہے محمد نام اس ہاتھی کا تھا کہ اصحاب میل کے ہاتھوں  
 میں کہ خدائے کعبہ ڈھانے کو آئے تھے سب سے زیادہ قوی و بڑا تھا اس ہاتھی کا بھی ہی نام اُغلب  
 کہ وہی ہے اور سب سوار یاں براق اور گھوڑے اور اونٹ اور تخت روان چھوڑ کر ہاتھی کے اختیار  
 کرنے کا سبب یہ معلوم ہوتا ہے کہ شادی ساتھ ہی بی آسیہ جو فرعون کے چاچا پہلا خاوند کہ ہاتھی آن  
 کے تخت پر بیٹھا تھا جب تک وسر اخا وند خود ہاتھی پر نہ بیٹھے تو کیا فتح و ترجیح ہوگی اور سیواسطے  
 تمام مدد و یونکو دانتوں پر سوار کیا تا کہ معلوم ہو کہ شوہر نخستین اگر برائے خود ایک تخت علاج رکھتا تھا  
 یہاں ہر چیلہ اور بالکا آج عاج پر سوار ہے کہ نخوت فرعون کی اس کے سامنے گونسا رہی علاوہ یہ کہ دیلمی نے  
 حضرت عائشہ سے روایت کیا کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ تعالیٰ تزدوج کر دیگا میرے  
 ساتھ بہشت میں مریم بیٹی عمران اور کلثوم خواہر موسیٰ اور آسیہ عورت فرعون کو اور طبرانی نے بھی  
 کبیر بن حضرت مریم اور آسیہ کا زوجہ آنحضرت ہونا روایت کیا جیسا کہ سیرت محمدیہ میں موجود ہے  
 پس یہ دونوں بیان مدی جنو پوری کی مان ہوں میں بنطوق اسل یہ کہ اگر اوجہ اٹھا اٹھم  
 یعنی جو روان پیغمبر کی مائیں ہیں مومنین کی پس شیخ جنو پور کو اپنی مان کے ساتھ نکاح کس طرح حلال  
 ہو سکتا ہے کہ یہ ٹھاٹھ شادی کا باندھا جاتا ہے لغو۔ بآلہ من سوء الفہم اب اس خرافات کو چھوڑ  
 دلیل شتم کا بیان کیا جاتا ہے دلیل شتم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم اناسید ولدا حمیوما لقیامۃ واول من ینشق عنہ القبر  
 واول شافع واول مشفع واول مسلم واول اود یعنی فرمایا حضرت شالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم نے کہ میں ہر دارا و آدم کا ہوں دن قیامت کے اور سب سے پہلے قبر میں سے میں  
 نکلوں گا اور سب سے پہلے شفاعت کروں گا اور سب سے اول میری ہی شفاعت بمعمول ہوگی

انتہی شرح عقائد میں علامہ تفتازانی نے لکھا کہ استدلال اس حدیث سے ضعیف ہے اس واسطے کہ اس سے اسبقہ ثنابت ہوتا ہے کہ حضرت افضل اولاد آدم سے ہیں کہ آدم سے ملا علی قاری نے جواب کیا کہ اولاد آدم میں نقص بالاجماع آدم علیہ السلام سے افضل ہیں جیسا کہ ابراہیم علیہ السلام میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب کہ حضرت آدم کے افضلون سے افضل ہوئے آدم سے ملازم افضل ہوئے اور علامہ یہ کہ ابن آدم سے کبھی نوع انسانی مراد ہوتی ہے یہاں دم بھی داخل ہوئے اس واسطے حدیث شفاعت میں لفظ اناسید الناس کا آیا ہے اور بعضی حدیثوں میں جو آیا ہے کہ بغیر ورن میں ایک کو دوسرے پر تفضیل ندیہ اور مجھ کو موسیٰ پر تفضیل ندیہ اور کسی کو لائق نہیں ہے کہ کہے میں نبی ابن تہی سے بہتر ہوں اس کا جواب پانچ طرح سے ہے ایک یہ کہ یہ باتیں اس وقت فرمائی ہیں کہ حضرت کو ابھی معلوم نہ ہوا تھا کہ میں افضل سب سے ہوں دوسرے یہ کہ تواضع اور انکسار سے فرمایا ہے تیسرے یہ کہ اس تفضیل سے منع فرمایا ہے کہ جس میں دوسرے انبیاء کی تفضیل ورے ادبی ہووے چوتھے یہ کہ اس تفضیل سے نہی فرمائی کہ جس میں جھگڑا اور خصومت اوٹھے پانچویں یہ کہ نفس نبوت میں تفضیل نہیں ہو بلکہ تفضیل خصائص اور فضائل اندوین ہے اور نہی کا مدار تفضیل نفس نبوت پر ہے اور اعتقاد تفضیل کا تو ضرور ہے کہ قرآن شریف میں ہے کہ تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ مَّا قَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَىٰ بَعْضٍ وَاٰیٰتِ نَحْمُ عَنْ اَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْہُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اَنَّا سَيِّدُ وِلَادِیْہِمْ یَوْمَ الْقِیَامَۃِ وَلَا فُحْرٌ فَبِیْہِ لَوْ اَلِ الْحَمْدُ وَلَا فُحْرٌ مَّا مَنَیْہِ یَوْمَئِذٍ اَدَمُ فَمِنْ سِوَاہِ لَا تَحْتَ لَوَاۤیِ الْحَدِیْثُ رَوَاهُ التِّرْمِذِیُّ بِعَنِی فَرَّیَا رَسُولُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے کہ میں سرور اولاد آدم ہوں ان قیامت کے اور نہیں ہے یہ بات کچھ فخر سے بلکہ بیان الہی کا کرتا ہوں یا کہ ماسور ہوں اس امر کے اظہار کا تاکہ اسکے موافق لوگ اعتقاد رکھیں اور میرے ہاتھ اور تصرف میں بے گناہ نشان حمد کا اور نہیں ہے یہ بات کچھ فخر سے اور نہ ہو گا کوئی غیر اس دن آدم اور سواے آدم مگر سب نیچے نشان میرے کے ہونگے اور تخصیص ان قیامت کی اگرچہ ان سرور و دربار کے دنیا اور آخرت میں ہیں اس واسطے کہ اس وزیادت اور سروری آپ کی نے خلاف اور بلا نزاع ظاہر ہوگی بخلاف نیلے کہ یہاں ملک کفار اور فرقے مود و نزاع بھی کھتے ہیں جیسا کہ مَالِکِ یَوْمَ الدِّیْنِ اور مَلِکِ یَوْمَ الدِّیْنِ اَلْوَحْدِ الْقَهَّارِ کے معنی ہیں یعنی اگرچہ آج بھی مالک اللہ تعالیٰ ہے اور ملک

سب وسیکامی لیکن چونکہ بعضے مجاز اپنی طرف بھی نسبت کرتے ہیں اس وزیر نسبت بھی منقطع ہو جائے گی فائدہ اس حدیث سے ثابت ہوتا ہو کہ آنحضرت افضل ہیں سب مخلوق سے اس واسطے کہ مذہب اہل سنت یہ ہر آدمی افضل ہر ملائک سے اور آنحضرت بموجب اس حدیث کے سب آدمیوں سے افضل ہیں اور شیخ محمد صاحب جنینوری بھی آدمی ہیں دلیل و حجت عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال قال کسی حلالۃ من حلال الجنة ثم قوم عن یمن العرش لیس احد من المخلوقین یقول ذلک المقام حزیب رواہ الترمذی یعنی فرمایا خواجہ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پس منہا بجاویک مجھ کو کہ اباس لباسون بہشت سے پھر کھڑا ہو ملائکین سیدھے جانب عرش سے کہ کوئی شخص مخلوقات الہی میں سے سوائے میرے اس مقام میں نہیں کھڑا ہو گا اب غور کیجھ کہ شیخ جنینوری بھی مخلوقات الہی میں ہیں ان کو بھی یہ مقام نہیں ہو گا دلیل یا زوہم عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص ان رسول اللہ صلی علیہ وآلہ وسلم قال اذا سمعتم المؤمن فقولوا مثل ما یقول ثم صلوا علی فان من صلی علی صلوة صلی اللہ علیہ بها عشر ثم سلوا اللہ لی الوسيلة فانما منزلة فی الجنة لا تنفی الا لاعدن عباد اللہ وارجو ان اکون انا هو فمن سأل لی الوسيلة حلت علیہ الشفا رواہ مسلم یعنی فرمایا حضرت رسالت ابے کہ جب سنو تم مؤذن کو اذان کہتے ہیں کہ تم جیسا کہ وہ کہتا ہے پھر بعد اذان کے دو دو بھیجو مجھے اس لیے کہ جو شخص مجھے ایک بار درود پڑھتا ہے اللہ تعالیٰ اوپر میں بہشت بھیجتا ہے پھر مانگو اللہ تعالیٰ سے میرے واسطے وسیلہ اس واسطے کہ وہ ایک مقام میں بہشت میں کہ نہیں لائق ہو گا ایک بندے کے واسطے بندگان خدایں سے اور میں امید رکھتا ہوں کہ وہ بندہ میں ہوؤں پس جو شخص کہ مانگے گا میرے واسطے وسیلہ و ترے گی اوپر شفاعت تو اسب لہ نیہ میں لکھا ہے کہ حافظ علی الدین بن کثیر نے فرمایا کہ وسیلہ نام ہر ایک نہایت عالی مقام کا جنت میں کہ تمام مکافات بہشت سے قریب تر ہونے کے ہر اور وہ گھر ہر رسول خدا کا بہشت میں کہ اسکی درجہ رفیعہ و بعضے فضلیہ بھی کہتے ہیں اور بعد ایک ورق کے اوسمین ہر کہ قول اللہ تعالیٰ کا طوبی لھم و حُسن طوبی نام ہر ایک جنت کا کہ اسکو اللہ تعالیٰ نے اپنے ہاتھ سے بویا ہر زیور اور لباس اس میں اوگتے ہیں اور شاخیں اسکی دیواروں بہشت کے باہر سے نظر آتی ہیں اور جڑ اس درخت کی نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے گھر میں ہر اور ہر مومن کے گھر میں ایک شاخ اسکی پونجی ہر تاکہ ہر ملی کا حصہ حضرت کے پاس سے ہووے اور حضرت

حضرت رسالت سے  
جو شخص کہ مانگے گا میرے  
واسطے وسیلہ و ترے گی  
اوپر شفاعت تو اسب لہ  
نیہ میں لکھا ہے کہ  
حافظ علی الدین بن  
کثیر نے فرمایا کہ  
وسیلہ نام ہر ایک  
نہایت عالی مقام کا  
جنت میں کہ تمام  
مکافات بہشت سے  
قریب تر ہونے کے  
ہر اور وہ گھر ہر  
رسول خدا کا بہشت  
میں کہ اسکی درجہ  
رفیعہ و بعضے  
فضلیہ بھی کہتے  
ہیں اور بعد ایک  
ورق کے اوسمین  
ہر کہ قول اللہ  
تعالیٰ کا طوبی  
لھم و حُسن طوبی  
نام ہر ایک جنت کا  
کہ اسکو اللہ تعالیٰ  
نے اپنے ہاتھ سے  
بویا ہر زیور اور  
لباس اس میں اوگتے  
ہیں اور شاخیں اسکی  
دیواروں بہشت کے  
باہر سے نظر آتی  
ہیں اور جڑ اس  
درخت کی نبی صلی  
اللہ علیہ وآلہ وسلم  
کے گھر میں ہر اور  
ہر مومن کے گھر میں  
ایک شاخ اسکی  
پونجی ہر تاکہ ہر  
ملی کا حصہ حضرت  
کے پاس سے ہووے  
اور حضرت



نے بہشت کو بھردیا ہو پس ہر رسول کو جو نعمت بہشتی حاصل ہو حضرت کو وہ سب حاصل ہو اس واسطے کہ  
 ولی نے جو نعمت پائی ہو بدولت پیروی آنحضرت کے پائی ہو ایسی ایسی نے ورنہ کو بھردیا ہو کہ جو خدا کسی  
 ورنہ کو جو ایمان میں شریک ہو اتنی یہ شمار ہو کر اس حدیث کے کہ مسلم نے ابوہریرہ سے  
 روایت کی کہ فرمایا حضرت رسالت نے کہ میں دعا کرتا ہوں کہ اللہ سے اس کا اجر مثل اجرو موت  
 تبعہم کا یہ شخص نہ لکے من اجورہم شیئا ومن دعا لى ضلالة کان علیہ من الاثم مثل  
 اثمہ من تبعہ کا یہ شخص نہ لکے من اثمہم شیئا یعنی جسے خلق کو بلایا طرف ہدایت کے اسکو  
 اس کے پیروں کے برابر ثواب ملے گا اور اس سے کچھ اس کے ثواب کہ نہ ہو جائیگا اور جس نے کہ بلایا طرف گمراہی کے  
 اور پیروں کے پیروں کے برابر گناہ ہو دینگے اور یہ بات کچھ اون کے گناہوں کو کم کرے گی یہ بھی ایک دلیل قوی ہے  
 انصافیت حضرت رسالت پر کہ تمام امت مدنی غرہ کا ثواب حضرت کی ذات جامع الکملات میں مجتمع ہو  
 اور ثواب ذاتی علاوہ اسکے ہیں چند ورق پیش اسکی بحث ہو چکی ہے اور مواہب لدینی میں لکھا ہے کہ آپ  
 وَمَنْ يَطْعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَتَّحِ الدِّينَ اَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ مُحَمَّدٌ النَّبِيُّ الْكَاتِبُ وَالصِّدِّيقُ  
 وَالشَّهِيدُ وَالصَّادِقُ یعنی جو شخص کہ اطاعت کرے خدا و رسول کی وہ دن لوگوں کے ساتھ  
 ہونگے کہ جن پر حق تعالیٰ نے انعام کیا ہو کہ انبیاء اور صدیقین اور شہداء اور صالحین ہیں اور صحیحین کی حد  
 کہ انت مع صاحبیت یعنی تو اسکے ساتھ ہو گا کہ جس سے محبت رکھتا ہو اور رسول اسکے اور احادیث  
 اس مضمون کی ہیں ان سب کا یہ طلب نہیں ہو کہ اطاعت کرنے والے اور محبت رکھنے والے پیغمبروں کے  
 ساتھ ایک درجے میں ہونگے ورنہ لازم آدے کہ فاضل و مفضل اور خادم و مخدوم برابر ہو جاویں  
 کہ یہ ہرگز جائز نہیں ہو بلکہ مراد یہ ہو کہ یہ لوگ جنت میں اس موضع پر ہونگے کہ ہر ایک دوسرے کو دیکھنے کی  
 اور ملاقات کرنے کی قدرت رکھتا ہو گا اگرچہ مکان و سرے کا عالی اور مرتبہ بلند ہو اس واسطے کہ جب حجاز  
 اور پروردہ اوٹھ گیا تو ایک دوسرے کو مشاہدہ کر سکتا ہو یہی معنی ہیں اس معیت کے دلیل و اوہم  
 عن ابی بن کعب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان یوم القیامة کنت  
 امام النبیین وخطیبہم وصاحب شفاعتہم غیر فخر واد الترمذی یعنی فرمایا حضرت صلی  
 علیہ وآلہ وسلم نے کہ جب ہو گا دن قیامت کا ہو گا میں امام پیغمبروں کا اور خطیب انکا اور صاحب شفاعت  
 اوٹھکا بلکہ طریق استدلال اس حدیث سے یوں ہے کہ حضرت کا امام الانبیاء ہونا یا نہ ہونا ثابت ہوا

اور انبیاء باجماع است اور مقتضائے آیت اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰی اٰدَمَ وَنُوْحًا الْاٰیۃ کے افضل ہیں بنی آدم  
بلکہ عالم سے پس حضرت بھی امام اور افضل ہیں سب سے دلیل سیر و ہم عن انس قال قال رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا اول الناس خروجا اذا بقوا وانا اقلهم اذا قتلوا وانا  
خطیبهم اذا انتصوا وانا مستشفعهم اذا حبسوا وانا مبشرهم اذا ايسوا الکرامۃ  
والمعاتیہ يوم غد یسری ولواء الحمد یوم غد یسری وانا اکرم ولد آدم علی بنی یطوف  
عینی آلف خادم کانهم بیض مکنون او لؤلؤء منتور رواہ الترمذی والدارقطنی یعنی فرمایا حضرت  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ میں سب آدمیوں سے پہلے قبر سے نکلوں گا جب کہ اوٹھائے جاویں گے  
اور میں آگے ہو کر لے چلوں گا اوں کو جب کہ خدا سے تعالیٰ کے پاس آویں گے اور میں انکی طرف سے خطبہ  
خوانی اور معذرت خواہی کروں گا جب کہ وہ حیران ہو کر چپ ہو جاویں گے اور مجھے شفیع ہونے کے  
خواہاں ہوں گے جس وقت کہ میدان موقوف میں روکے جاویں گے اور میں خوشخبری سنائے والا ہوں گا  
جس دم کہ ناسا امید ہو جاویں گے کرامت اور کنجیاں اوسدن میرے ہاتھ میں ہوں گی اور نشان حمد کا اوسدن  
میرے ہاتھ میں ہو اور میں زبردست اولاد آدم کا ہوں اپنے پروردگار کے پاس پھر ینگے میرے اطراف  
نہر رشاد منانہ و نوافات اور محفوظ کیے یا مانند ستیوں کے ہوئے کے دلیل چار و ہم  
اَنَا اَوَّلُ مَنْ یُحِلُّ حَلَقَ الْجَنَّةِ فَيَفْتَحُ اللّٰهُ لِيْ فِیْهِ خَلِیْئَهَا وَمَعِيَ فَقَرَاءُ اللّٰهِ وَنَا اَكْرَمُ  
الْاَوَّلِیْنَ وَالْاٰخِرِیْنَ عَلٰی اللّٰهِ وَلَا فُخْرَ بِنَبِیِّیْ فَرَمَا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ میں سب اول  
حلقے دروازے بہشت کے ہلاؤں گا پس کھولے گا اللہ تعالیٰ واسطے میرے پھر داخل کرے گا مجھ کو اور  
اور میرے ہمارے فقرائے مومنین ہوں گے اور میں اکرم و افضل اولین و آخرین کا ہوں اللہ تعالیٰ کے پاس  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صلوات و سلاما دائما ابدا علیہم اے ٹکڑے ایک بڑی حدیث کا کہ ترمذی و دارقطنی  
روایت کی اور مشکوٰۃ میں بھی موجود ہے استقراء آیات و احادیث مسلمان باایمان کے واسطے کافی ہے  
اسلیعہ استقدر پر پس کیا ورنہ سوالے سکے اور بہت احادیث اس مضمون کی جو روایات مختلفہ کتب حدیث  
میں موجود ہیں کہ اگر سب کے راویوں کو جمع کر کے دیکھا جاوے تو تو اتنے معنوی ہو جاتا ہو غرض کہ یہ بات  
کہ حضرت خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم افضل الناس ہیں مد کوئی آدمی اولین و آخرین میں حضرت کے  
ستجہ کے برابر نہیں ہو یا حدیث متواتر المعنی کہ دلیل قطعی ہوتی ہو اور باجماع اہل اسلام کہ وہ بھی دلیل قطعی

ثابت ہو بلکہ خاص صحابہ حضرت کے پیرو ترقی کر کے حضرت کو تمام اہل زمین و آسمان سے بھی افضل  
 جانتے ہیں چنانچہ شکوۃ المصلح میں بروایت واری کے عبدالمد بن عباس رضی اللہ عنہما سے ہے  
 کہ فرمایا: انھوں نے کہ ان اللہ فضل محمد صلی اللہ علیہ وسلم علی الانبیاء و علی اہل السماء  
 یعنی تحقیق اللہ تعالیٰ نے فضیلت ہی پر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو غیر ان پر اور اہل آسمان پر اور پیغمبر  
 سب بنی آدم سے افضل ہیں باجماع اور بایت مذکور اللہ پس آنحضرت سب سے افضل ٹھہرے مگر فرقہ  
 مدویہ عجیب تو یہ کہ کہتا ہیں انکی بھری ہیں اس مطلب سے کہ ہمارے عقائد اور مدویہ کیے اقوال کوئی  
 مخالف جماع و ردلائ قطعیہ کے نہیں ہیں حالانکہ صد بابائین انکی مخالف جماع اور نصوص قطعیہ میں چنانچہ  
 مقامات گذشتہ میں بخوبی ظاہر ہو چکا اور آگے بھی انشاء اللہ آویگا قولہ اور پھر یہ کہ امام پر نور الانوار میں مذکور  
 کہ مذہب امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا ہے کہ ہر عام ظنی ہے کہ اس سے کوئی ٹکونی فرد خارج ہو اگرچہ یہ واقعہ ٹکونی  
 پس عام واجب کرتا ہے عمل کو نہ اعتقاد کو مثل خبر واحد اور قیاس کے انتہی ہاں امر اختلافی میں المجتہدین  
 ظنی ہے بالاتفاق اب بنا براس مسئلے کے ہوایہ حکم ظنی یقینی جواب اگر یہی مطلب امام شافعی کا ہے کہ  
 تم سمجھتے ہو تو تم کو لازم ہے کہ بیان کرو کہ اس عام سے کہ ان الله بکل شیء عليم و لله ما فی السموات  
 و الا برضی کو نسا فر و مخصوص ہو اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مقام تونہایت عالی پر سوائے تھارے  
 کوئی ادنیٰ مسلمان بھی سمجھیکا کہ کسی شی کو اللہ تعالیٰ نہیں جانتا ہے یا کوئی چیز آسمان زمین میں ایسی ہے  
 کہ اللہ سبحانہ اسکا مالک نہیں ہے تعالیٰ اللہ عن ذلک علو اکہمرا حقیقت سال یہ کہ میان امام  
 نے اپنے مطلب کی دھند میں اندھا دھند کر کے غلط بحث کرو یا شہرچہ غرض مدثر پوشیدہ شدہ  
 صد حجاب زل بسو کو دیدہ شدہ و رد اگر ذرا بھی تامل کتابوں اصول میں مانند تحقیق الحسامی وغیرہ  
 کے کرتے تو صاف معلوم ہو جاتا کہ ہر عام میں خلاف نہیں ہو بلکہ جس عام پر کوئی دلیل عدم تخصیص قائم  
 نہیں ہے اسکو اکثر شافعیہ اور مالکیہ اور بعض ہم میں سے جیسے امام ابو منصور ماتریدی اور شافعیہ  
 ظنی کہتے ہیں اور ابو الحسن گرخی اور ابو بکر جصاص اور مشائخ عراق اور عامہ متاخرین قطعی اور ظنی  
 جانتے ہیں اور جس جگہ کوئی دلیل اس بات پر وال ہے کہ یہاں اس عام کے جمیع افراد مراد ہیں اور کوئی فرد  
 اس حکم عام سے مخصوص خارج نہیں ہے اسکو یہ سب اہل سنت بالاتفاق یقینی اور قطعی جانتے ہیں  
 اور اسی عام مدلل کو کلیہ صام عام الا وقد خص صنف البعض سے مخصوص کرتے ہیں اگر

کوئی ادنیٰ مسلمان بھی سمجھیکا کہ کسی شی کو اللہ تعالیٰ نہیں جانتا ہے یا کوئی چیز آسمان زمین میں ایسی ہے کہ اللہ سبحانہ اسکا مالک نہیں ہے تعالیٰ اللہ عن ذلک علو اکہمرا حقیقت سال یہ کہ میان امام

وہ کلیہ خود اپنے نفس کا مبطل ہو جاوے اب خیال کیجئے کہ کوئی ولی مرتبہ نبی کو نہیں پہونچتا ہی اس عقیدہ  
عامہ پر کس قدر کثرت سے دلائل قرآن و حدیث و اجماع و اقوال سلط و خلف سے اوپر کے قول کے  
جواب میں مذکور ہو چکے کہ سب الہین اس بات پر کہ اہل اسلام کے نزدیک کوئی فرد اس عام سے مخصوص  
نہیں ہو اور کوئی ولی کسی نبی کے درجے کو یا جناب سید العالمین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مقام کو نہیں  
پہونچتا ہی بہت حکم عام سبباً نفیاً و حقیقہً و غیر ہم کے نزدیک بالاتفاق قطعی و یقینی محمد اور میان مذکور  
ظن فاسد بخلاف قولہ اور پھر دلیل اس حکم کی کتب کلامیہ میں مثل شرح عقائد نسفی کے اس طرح ہر کہ انبیا  
علیہم السلام معصوم ہیں یا مومن ہیں خوف خاتمہ سے مکرم ہیں حی اور مشاہدہ کے سے ملک کے مامور ہیں تبلیغ  
احکام و ارشاد و انام سے انتہی ملانے والوں حضرت مہدی معبود علیہ السلام کے لیے بھی ثابت ہیں  
شرع شریف میں بخلاف باقی اولیا کے جیسا کہ اوائل لمطاولی شرح درختارین نام اعظم رحمۃ اللہ علیہ  
کی تعریف کے مقام میں مذکور ہے کہ حکم کرے گا مہدی مگر ایسا حکم کہ لایا یہ طرف اس کے فرشتہ نزدیک سے  
اللہ تعالیٰ کے جو بھیجا ہو اور اس کو اللہ تعالیٰ نے کہ باز رکھے مہدی کو خط سے اور یہ حکم مہدی کا وہی شرعی حکم  
محمدی ہو ایسی ہی کہ اگر ہوتے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم زندہ اور ظاہر ہوتے یہ سب توڑ چکا کرتے انہیں مگر  
موافق حکم مہدی کے انتہی اب بنظر اس دلیل کے نہیں داخل ہو مہدی علیہ السلام اس حکم میں جو اب  
خلاصہ کلام طحاوی کا یہی ہے کہ مہدی علیہ السلام کے ساتھ ایک فرشتہ مومل رہے گا کہ ان کو احکام میں  
خطا کرنے سے بچاویگا اور یہ کچھ خاصہ حضرت مہدی کا نہیں ہے بلکہ ہر حاکم عادل و قاضی منصف کے  
ساتھ کہ بغیر اپنی خواہش و درخواست کے جب ارقاضی کیا جاوے ایک فرشتہ رہتا ہو چنانچہ نزدیکی اور  
ابوداؤد اور ابن ماجہ نے روایت کی کہ کہا انفس ضعیفہ مدعونے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
من ابتغی القضاء وصال وكل الى نفسه ومن اكره عليه انزل الله عليه ملكا يستد  
یعنی جس نے خدمت قضا کو خود طلب کیا اس کو اس کی ذات پر چھوڑ دیتے ہیں اور جس کو یہ جبر واکراہ  
کے قاضی بنایا اور پھر اللہ تعالیٰ ایک فرشتہ نازل کرتا ہے کہ اس کو راہ راست پر چلاتا ہے اور احکام میں  
خطا سے بچاتا ہے انتہی اب اگر مہدیوں کے مذہب میں اسی فرشتے کے اترنے سے آدمی غیب  
ہو جاتا ہے تو مہدی جو منور کیا بلکہ تمام دنیا کے قاضیوں کو شاید یہ لوگ اپنے مذہب کے انبیاء و نبی  
بلکہ رویت شریف میں لکھا ہے کہ قاضی برحق کے ساتھ چھ فرشتے ہوتے ہیں

کہ اسکو احکام میں ہر راست بتاتے ہیں اہل توحید فرماتے ہیں چنانچہ مشکوٰۃ المصابیح میں بروایت سعید  
 بن اسیب کے منقول ہر اب منطوق اس مثل کے کہ ہریر کو سوا سیر جو یہ قاضی و فرشتے والا کچھ مددی  
 جو پوری سے بھی پہلے درجے پر ہی شاید کہ میان ممدوی او سکود و ہر ایغیر جاننے کے اور اپنے مدد کو  
 اکہر ایغیر سمجھنے کے اتنا جتنا مل گیا کہ طحاوی کی عبارت سے یہ کہان نکلتا ہے کہ ممدی معصوم ہیں  
 مامون ہیں خوف غائب سے مکر میں جی سے اور مشاہدے سے ملک کے مامور ہیں تبلیغ احکام اور ارشاد  
 انام کے اور کچھ موند پھر کے کہہ دیکھ یہ سب اوصاف ممدی کے لیے ثابت ہیں شرع شریف میں نہ کو کسی  
 تمھاری شرع ہو کہ جس میں یہ سب اوصاف ممدی کے واسطے ثابت ہیں اس شرح درختار کو جو شرع  
 بنایا تھا وہ میں تو ان میں سے ایک بات بھی مذکور نہیں ہو اور فرشتے کے نازل ہونے سے فرشتے  
 کا مشاہدہ لازم نہیں آتا ہر قول سوال اگر یہ اوصاف ثابت ہیں حضرت ممدی علیہ السلام کے لیے  
 تو ہوئے حضرت بھی نبی کیونکہ شرع شریف میں نبی طے اوصاف والے کو کہتے ہیں اثبات مخالف  
 کتاب سنت واجماع کے کہ بعد خاتم انبیا علیہم السلام کے نبی ہونا جائز نہیں ہو جو اب طحاوی کے  
 مقام مذکور میں مذکور ہو کہ لیکن حدیث کہ نہیں ہو وحی بعد میرے سویہ حدیث باطل نے اصل جو ان  
 حدیث ثابت ہو کہ نہیں ہو نبی بعد میرے سو سخی اسکے علم کے پاس یہ ہیں کہ نہو گاہی ایسا کہ حسب  
 شرع جدید ہو جو منسوخ کر دیوے اس شرع شریف کو انتہی اب اس تقریر سے معلوم ہوا کہ ممدی  
 کتاب سنت واجماع کے بھی علم کے اہل سنت و جماعت کے پاس بھی ہو کیونکہ یہ تینوں ایک ممدی پر  
 وارد ہیں پس اب ہونا ممدی علیہ السلام کا اس اوصاف پر متبع اس شرع شریف کے ہو کہ زمین مخالف  
 کتاب سنت واجماع کا کیونکہ بار معنی مذکور کے نبی مشرعی ہونا شرع شریف سے ممنوع ہو نہ نبی  
 متبع ہاں حضرت متبع ہیں نہ مشرعی جیسا کہ طحاوی میں یہ بات مذکور ہو جو اب غرض کہ نبی کا  
 علاج نہیں ہو سکتا یہ میان ممدوی جس کتاب پر ہاتھ ڈالتے ہیں ایسا مطلب اس سے نکلتے ہیں  
 کہ مصنف کی روح کو بھی اسکی خبر تھی چنانچہ بیان بھی اپنی عادت کے موافق ایسا ہی کیا کہ آج تک  
 اپنے دل کا حال درپردہ رکھ کر اپنے شیخ کو فقط ممدی پکارتے تھے اب کھول کر مخلص اپنے مکھنوں  
 خاطر کا ظاہر کیا کہ وہ پیغمبر ہیں معلوم ہوا کہ محض اتنے واسطے کہ مسلمانوں کو پیغمبری جو پوری سنکر  
 وحشت و خوف سے افسوس راز نہیں کرتے ہیں نہ پیغمبری کی پیغمبری سے او کو تو حاصل کانتے ہیں

عالم بیان نے ممدی کی اس حدیث کو پیش کیا ہے

چند روز کے اول ایک عالم اس مذہب کے ملاقات عید کے واسطے آئے تھے سینے اوٹے کما کہ تم لوگ اپنے پیر کو بغیر اعتقاد کرتے ہو نہایت انکار کیا کہ حاشا کہ ہم بغیر پیر ہوں ہم فقط مہدی جانتے ہیں بندے نے یہی مقام اس کتاب کا دکھلایا نے نال مصنف اس کتاب کی تکذیب کرنے لگے اور یہ نہ سمجھے کہ اس پچارے نے کیا کیا تمہارے سب بزرگواروں نے جیسا مہدی کو برابر و مساوی حضرت خاتم النبیین کے ٹھہرایا اللہ حضرت ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ علی نبینا وعلیہم السلام سے افضل جانا چہ جائے دوسرے انبیاء کی اور ہر کہ و ہر کی زبان پر کلمہ نبی مہدی کا جاری رہتا ہوا آدم بر سر مطلب کے علیا اہل سنت حضرت امام ہمام مہدی حقیقی کو بھی غیر نہیں جانتے پس تمہارے مہدی جعلی کو کیا مانتے ہیں اور طحاوی کا مطلب نہیں ہے جو کہ تم سمجھے ہو بلکہ طحاوی نے صاحب خائرمات سے اور اسے صاحب انشاء سے اور اسے المشترب الوردی فی مذہب المہدی تالیف ملا علی قاری رحمہ اللہ سے نقل کیا کہ حاصل اسکا یہ ہے کہ بعض جاہل خفی جو اعتقاد رکھتے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام تقلید مذہب امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی کرینگے سو سراسر باطل ہے اور جو حکایات اس مقدمے میں وضع کی ہیں وہ بالکل خطا و ناحق ہیں اور عیسیٰ علیہ السلام صفت نبوت پر برقرار ہیں جو شخص انکے سلب نبوت کا قائل ہووے وہ کافر ہے یقیناً جیسا کہ امام سبکی نے تصریح کی ہے اس واسطے کہ بغیر ان سے صفت نبوت نہیں جاتی ہے نہ حیات میں نہ بعد ممات کے اور امام سبکی نے اپنی ایک تصنیف میں صاف لکھا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام ہمارے حضرت کی شریعت پر حکم کرینگے موافق قرآن سنت کے اور اس صورت میں راجح یہ بات ہے کہ سنت کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بالمشافہ نے واسطہ سیکھینگے یا بطریق وحی اور امام کے اوٹکو پوچھگی اور حدیث لا وحی بعدی کی باطل و بے اصل ہے بان کاذبی بعدی صحیح ہے لیکن معنی اسکے علماء کے نزدیک یہ ہیں کہ کوئی نبی صاحب شرع کہ شرع محمدی کو منسوخ کرے بعد حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حادث نہوگا اور عیسیٰ علیہ السلام پر بعد نازل ہونیکے وحی آنا حدیث نواس بن سمعان سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ اوسمیں یہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام دجال کو دروازہ شرقی مقام آگے کے پاس قتل کرینگے پھر اللہ تعالیٰ حضرت عیسیٰ کی طرف وحی بھیجیگا کہ میں نے اب اپنے اہل سے بند کھا لے ہیں کہ تمکو اُن سے تقلید کی طاقت نہیں ہے تم اپنے لوگوں کو لو پر لیا کر محفوظ رکھو اگر تم پھر ظاہر بلکہ یقینی یہ ہے کہ وحی الانبیاء لے طرف عیسیٰ علیہ السلام کے حضرت جبرئیل ہونگے اس واسطے کہ یہ حدیث





اس بات کو فتوحات میں بدل جائیگی واضح و شروح کر دیا ہے چنانچہ فتوحات کے چودھویں باب میں فرماتا ہے کہ نبی شہنشاہ کے پاس فرشتہ امتدعالی کے پاس سے وحی لاوے کہ متضمن ہو وہ وحی ایک شریعت پر کہ وہ نبی فقط بذات خود اس شریعت کے موافق خدا سے تعالیٰ کی عبادت کیا کرے اور اگر اس شریعت پر دوسرے کو بھی چلائے گا حکم ہووے تو وہ نبی رسول بھی ہوا اور فرشتے کا آنا دوطرح پر ہوتا ہے کبھی پیغمبر کے دل سے وحی آتا رہتا ہے اور کبھی صورت جسمی یا طر کر کان پر یا بصیرت وغیرہ قواسم سے القا کرتا ہے اور پیغمبر کو جیسا کہ کان سے معلوم ہوتا ہے ایسی آنکھ وغیرہ قواسم سے بھی حاصل ہو جاتا ہے اور یہ دروازہ رسول مصلیٰ علیہ السلام کے بعد بند کر دیا گیا اب کسی کو یہ بات میسر نہیں ہے کہ کسی شریعت نامہ سے خدا کی عبادت کرے اور عیسیٰ علیہ السلام جب وقت اوتھ گئے یہی شریعت محمدیہ پر حکم کر چکے اور عیسیٰ علیہ السلام خاتم الاولیاء ہیں اور یہ بھی حضرت کا شرف ہے کہ ان کی امت کی ولایت کو امتدعالی نے ایک رسول مکرم پر ختم کیا اب عیسیٰ علیہ السلام کو دن قیامت کے دو طرح کا شہر ہو گا پیغمبروں میں رسول ہو کر محصور ہو گئے اور ہمارے ساتھ ولی تابع محمد مصلیٰ علیہ وآلہ وسلم ہو کر محصور ہو گئے اور الیاس بھی اسی مقام پر ہیں لیکن حالت انبیاء الاولیاء کی اس امت میں یہ ہے کہ امتدعالی ولی کو ایک تجلی بناتا ہے اور منظر محمدیہ منظر جبرئیل کو قائم فرماتا ہے کہ منظر جبرئیل منظر محمد مصلیٰ علیہ وآلہ وسلم پر احکام مشروع و خطاب کرتا ہے اور اس ولی کو سناتا ہے اور یہ ولی سبب حاضر ہونے کے سبب سن کر سمجھ لیتا ہے اور علم یقین حاصل ہو جاتا ہے پس ولی مانند ان صحابہ کے ہوا کہ جنہوں نے حدیث جبرئیل کہ جس میں اسلام و ایمان احسان کا ذکر ہے حضرت اور جبرئیل کی زبان سے سنی اور صورت مجلس مشاہدہ کی مگر انہوں نے عالم حس میں دیکھا اور اس ولی امتدعالی نے کشف میں مشاہدہ کیا پس لوگ انبیاء الاولیاء کہلاتے ہیں اور کبھی شریعت جدا گانہ انکو حاصل نہیں ہوتی ہے اور یہ سب اعمی الی امتدعالی بصیرت ہوتے ہیں اور مانند انبیاء بنی اسرائیل شریعت محمدی کو نگاہ رکھتے ہیں اور اعلم الناس ہوتے ہیں حال شریعت میں مگر فقہاء بعضی باتیں کہ انکو کشفاً ثابت ہوئی ہیں کہ فقہاء و علمائے رسوم کے نزدیک وہ سبب گڑبڑ و یوں کے اور طرح پر پونہچی ہیں نہیں مانتے ہیں اور یہ اولیاء بھی باوجودیکہ انکی غلطی پر مطلع ہوتے ہیں ان پر وہ نہیں کرتے ہیں اور نہ دلیل قائم کرنا لازم جانتے ہیں بلکہ ان پر اپنے مقام کا چھپانا واجب ہوتا ہے انتہی انحصار اور فتوحات کے تہتر وین باب کی شروع میں فرماتے ہیں کہ یہ باب ہر بیان میں اقسام اولیاء اسد

اور بیان میں ان مسائل کے کہ انکو کوئی نہیں جانتا سو اسے اکابر عباد اللہ کے کہ وہ اپنے زمانے میں ایسے ہوتے ہیں کہ جیسے انبیاء بنیوت میں ہوتے تھے اور اسکو نبوت عامہ کہتے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نبوت کہ منقطع ہو گئی ہو وہ نبوت تشریع جو نہ مقام اسکا پس اب کوئی شرع حشر کی شرع کو نسخ کر لگا اور نہ کوئی حکم بڑھا دے گا اور یہی معنی ہیں فرمان حضرت کے کہ رسالت اور نبوت منقطع ہو گئی اب کوئی رسول جو بعد میرے کوئی نہیں یعنی مخالف شرع میری کے کہ یہ دروازہ بند ہو گیا اور حضرت عیسیٰ السلام کا تیرا بلا خلاف تحقیق ہو کہ وہ اتر کر ہماری شرع پر حکم کرے گئے نہ شرع جدید لاویں گے اور نہ اس شرع پر چلاویں گے کہ پہلے جیسے نبی اسرائیل کو چلایا تھا پس معلوم ہوا کہ حضرت کی مراد یہ ہے کہ میرے بعد نبوت تشریع نہوگی اور اسی مرتبہ تشریع کو اہل نظر کی اصطلاح میں اختصاص بولتے ہیں اور ایسیکو غیر کسی کہتے ہیں جو لوگ نبوت کو کسی کہتے ہیں انکی مراد اوس سے ہے کہ اللہ تعالیٰ کے پاس نہ کے کو ایک مرتبہ بیٹھ کے کہ وہ زمین اور آسمان کی ذات کے واسطے تشریع ہونہ دے ورنہ واسطے اور ہم نے نام نبوت کا اطلاق اس مقام والے پر اسوا چھوڑ دیا کہ لوگوں کو دھوکا نہوا اور نبوت تشریع نہ سمجھیں جیسا کہ بعض لوگوں کو دھوکا ہو گیا کہ بولتے ہیں کہ امام ابو حامد غزالی کی میاں سعادت غیر دین اکتساب نبوت کے قابل ہیں معاذ اللہ کہ ابو حامد سوا مذکور اللہ کے کچھ اور ارادہ کئے ہوں انتہی ملخصاً اور ایسیسو چھین باب میں فرماتے ہیں کہ نبوت بشریہ دو قسم پر ہوا ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ اور بندے میں فرشتے کا واسطہ نہیں بلکہ میں جانب اللہ کچھ اخبار اور حکما اسکے دل پر وارد ہوتے ہیں کہ کچھ تحلیل اور تحریر کا حکم اوس میں نہیں ہوتا ہر بلکہ معرفت الہی اور نصیحت احکام شرعیہ کی حاصل ہوتی ہوئی غیر ذلک اور شخص تابع و محکوم ہوتا ہو متبع و حاکم اور اس قسم کے اولیا جاس امت میں ہوتے ہیں انکو سنت حسنہ کہلنے کا بھی اختیار ہوتا ہو بموجب فرمانے حضرت کے کہ

مَنْ سَنَّ سُنَّةً حَسَنَةً اَلْحَدِيثُ مَكَرُثٌ لِّبَلَاةِ اَوَّلِ حُكْمٍ مَشْرُوعٍ مِّنْ مَّوْجُودٍ اَوْ كَرْسِيٍّ حَلَالٍ اَوْ حَرَامٍ يَّاحْرَمُ كَوَحْلٍ لِّمُحَمَّدٍ مِّنْ جِيسَا كَهَلَالِ كَاَسْوَالِ صَلَوةٍ بَعْدَ اِذَانِ كَے اور ہر محدث صغیر و کبیر کے ساتھ طہارت تازہ کرنا اور دو گانہ ادا کرنا بعد وضو کے اور با طہارت بیٹھنا اور بعد فراغ طعام کے دو رکعت پڑھنا اور ہر ادب تحسن کہ شائع نے اسکو معین نہیں کیا ہوا ان لوگوں کو اسکی تسنیں اور ترویج درست ہو اور اوپر عمل کرنے والوں کا اجر انکو ملے گا مگر حکم اللہ اور قطعی ہدایہ نہیں کر سکتے ہیں اور قسم ثانی نبوت بشریہ کے وہ لوگ ہیں کہ مانند تلامذہ کے وہ برو ملک کے ہوتے ہیں کہ روح امین انکی ذات کے حق میں ان پر

شرعیت لیکر اُترتے ہیں اور اسی طو پر جسے خدا کی عبادت کروانے ہیں اور تحلیل و تحریم کرنے ہیں اور انکو رسولوں کی اتباع لازم نہیں ہوتی ہر اور قبل مبعوث ہوئے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تھا اب اس مقام کا کچھ اثر بھی باقی نہیں ہے مگر مجتہدین البتہ اپنی دلیل و اجتہاد سے تحلیل و تحریم کرتے ہیں نہ کشف و وحی الہی اور صاحب کشف فقط یصح شرع محمدی کی کرتا ہے اسکو حکم اجتہاد کا نہیں ہے انتہی ملخصاً اور اب ایک سو نو سٹھ میں فرماتے ہیں کہ فرق درمیان نبی اور رسول کے یہ ہے کہ جسکو اسکی ذات خاص کے واسطے احکام اور تین ہر نبی ہر اور اگر دوسروں کو بھی وہ حکم پہنچانے کا فرمان آوے وہ رسول ہے اب اگر اسکی ذات خاص کے واسطے کچھ حکم خاص نہیں ہے تو وہ رسول محض ہے اور اگر بعض احکام مختص اپنے واسطے رکھتا ہے کہ دوسروں کو اس کے پہنچانے کا حکم نہیں ہے تو وہ رسول نبی بھی ہو اسی ہر رسول کو نبی ہونا لازم نہوا اور نہ ہر نبی کو رسول ہونا اور ان کے وارتین بھی تبلیغ احکام کرنے ہیں جیسے معاذ علی وجہ رضی اللہ عنہم اور انکو رسول رسول اللہ بولتے ہیں بعض نے واسطہ اور بعض بوساطہ اور یہ رسالت منقطع نہیں ہوئی بلکہ جو رسالت کہ منقطع ہوئی وہ انزال حکم الہی کا قلب بشر پر بواسطہ روح کے ہے کہ یہ دروازہ بند ہو گیا ہے لیکن التفاس بلا تشریع اور تزیفات الہیہ کسی حکم شرعی کی صحت یا فساد کے باب میں منقطع نہیں ہوا اور ایسی ہی اولیاء اللہ کے دل پر قرآن اور تزام و قوت نہیں ہے یا وجود یکہ او نہ کو حفظ ہوتا ہے لیکن وقوع انزالی شہود یا کثر چنانچہ بقول ہے کہ بایزید نے جب تک کہ تمام قرآن بطور انزال مذکور کے حاصل نہ کیا رحلت نکلی انتہی ملخصاً اور باب تین سو تیرہ میں فرماتے ہیں کہ جان تو کہ ہکلو اللہ تعالیٰ کی طرف سے الامام بنو نہ وحی اسلیہ کہ راستہ وحی کا ساتھ ذات رسول خدا کے منقطع ہو گیا اور وحی قبل حضرت کے تھی وَلَقَدْ اَوْحٰی الْکِیۡتَ وَ اٰلِی الْاٰدِیۡنَ مِنْ قَبْلِکَ اُو کوئی خبر اتنی اس باب میں نہیں آئی کہ بعد حضرت کے بھی وحی ہوگی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بھی مانند اولیاء سے اس امت کے کشف و الامام ہوا کریگا اور اس الامام میں کچھ شبہہ جانب غیر کا نہیں ہوتا ہے بلکہ وہ اخبار الہی ہے بواسطہ فرشتے کے اور بلا واسطہ بھی ہوتا ہے اور فرق نبی اور غیر نبی میں یہ ہے کہ نبی اور رسول وقت وحی کے فرشتے کو شاہدہ کرتے ہیں اور بر ویت بصر دیکھتے ہیں اور غیر رسول اس کے آثار معلوم کرتے ہیں اور رویت بصری سے نہیں سمجھتے ہیں انتہی ملخصاً اور باب تین سو چوبیس کے وصل میں فرماتے ہیں کہ ہمارے اصحاب میں سے بعض مانند امام ابو جعفر مدغالی وغیرہ کے ادھر گئے ہیں کہ فرق درمیان نبی اور ولی کے امتزاج فرشتہ کا ہے



اولیائے مخدنین میں بالکل تکلیف نہیں ہے اور جب تشریح ان سب انبیاء عری کو عام ہوئی تو غیر تشریح  
 میں فقط اولیاء گئے و لا حرج فیہ ص اور ولایت چونکہ کسی پر یہ نبوت اولیا کہ علیہ السلام لایت ہی کسی ہو  
 اور ہمیں مراد مطلب کلام امام غزالی کا بھی درست ہو گیا اور نہ نبوت عنفید کہ جسکی تعبیر باختصاص کرتے ہیں  
 ہرگز کسی نہیں ہے اور نبی اور ولی میں سوا تشریح کے ایک اور بھی فرق ہے کہ نبی پر جب کہ فرشتہ اور تنہا ہی  
 وہ اس فرشتے کا معاینہ اور مشاہدہ بھی کرتے ہیں اور ولی پر اول تو فرشتہ نہیں اور تنہا ہی بلکہ بلا واسطہ  
 الہام ہوتا ہے اور اگر اور تنہا ہی تو ولی اسکو رویت بصر سے نہیں دیکھتا ہی بلکہ فقط آثار و معلوم کرتا ہے اب معلوم  
 ہوا کہ شیخ اگر حجتہ ائمہ علیہ کے نزدیک بھی ہی بات ٹھہری ہے جو کہ تمام مسلمانوں کے نزدیک ہے اور ممدودی کی  
 سمجھ تمام جہان سے زلزلہ پیدا شدہ فوق الجماعہ مومن شدن شدن فی الذار علاوہ یہ کہ ممدودی اقرار کرتے  
 ہیں کہ ممدوی جو نبی غیر تشریحی ہیں اور نبی تشریحی ہونا بعد حضرت خاتم الرسالت کے مخالف ہے نص قرآنی کا کہ  
 مَا كَانَ مُحَمَّدٌ ابًا أَحَدٍ رَجًا لَكُمُ وَلَكِنْ رَسُولُ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ ہے اور مخالف ہے احادیث صحیحہ کا  
 کہ اوسین کا بھی بعد ہی ہے مراد یہی ہے کہ میرے بعد کوئی نبی تشریحی ہوگا اور مخالف ہے اجماع صحابہ اور ساری علیین کا  
 کہ انکے اصول کے موافق منکر اجماع صحابہ کا کافر ہوتا ہے اور بایں ہمہ اپنے ممدوی جو نبی کو نبی تشریحی بناتے ہیں  
 اور ہرگز نہیں سمجھتے کہ نبی تشریحی کسکو کہتے ہیں اب یہاں فقط شیخ اگر کہ کلام مذکور الہام سے کہ انکے  
 ممدوی کے اقرار کے موافق جو کچھ اوصاف لکھا ہے لوح محفوظ کے موافق لکھا ہے مخفی تشریحی کے معلوم کرنا  
 چاہیے فتوحات کے چودھویں باب میں فرماتے ہیں کہ نبی ہر شخص ہے کہ اوسکے پاس فرشتہ اللہ تعالیٰ کے پاس  
 وحی لاوے کہ متضمن ہو وہ وحی ایک شریعت پر کہ وہ نبی فقط بذات خود اس شریعت کے موافق خدا تعالیٰ  
 کی عبادت کیا کرے انتہی عبادت خدا تعالیٰ کی امتثال امر اور اجتناب نہی سے ہوتی ہے پس مطلب  
 یہ ہوا کہ وہ وحی متضمن ہو کچھ امر و نہی پر کہ وہ نبی اوس امر و نہی کے موافق عبادت کیا کرے اور اس امر و نہی کو  
 شریعت فرمایا اور تتر وین باب میں فرماتے ہیں کہ جہ نبوت کہ بعد رسول خدا کے منقطع ہو گئی ہے وہ نبوت حضرت  
 پر نہ نظام اوسکا پس ان کوئی شرع حضرت کی شرع کو نسخ کر لیا اور نہ کوئی حکم بڑھا دے گا انتہی معلوم ہوا  
 کہ حکم بڑھانے کو شرع کہتے ہیں اور شرع کے مخفی رہ ڈالنے کے ہیں نہ رہ ڈالنے کے قاسوس میں ہے  
 کہ شرع لہم کتب سنت پس نسخ کو اس واسطے ذکر کیا کہ اوس میں بھی حکم ہوتا ہے کہ جیسا کسی حکم کو منسوخ  
 کیا تو اسکی باحت کی یا اعتقاد فرمادہ ضیق کی نہیں ہوئی اور نبی بھی حکم ہے اس واسطے کہ حکم شرعی کہتے

حقیقت بھی تشریح کی فتوحات و اوصاف سے مخالف تمام مذہبوں کے

ہیں خطاب اللہ المتعلق بأفعال العباد علی وجہ الاقتصار والاختیار والوضع کو اور وہ امر وہی  
 دونوں کو شامل ہے یوں ثابت ہوا کہ مدار تشریع کا امر وہی ہے اور تشریع باب میں انبیاء علیہم السلام کی تعریف  
 میں فرماتے ہیں کہ روح امین او نکل ذات کے حق میں او پر شریعت لیکر اترتے ہیں اور اسی طور پر ان سے  
 خدا کی عبادت کرواتے ہیں اور تحلیل اور تحریم کرتے ہیں انتہی یہاں سے بھی معلوم ہوا کہ تحلیل و تحریم  
 اور امر وہی کو جو سپر عبادت کی بنا پر شریعت کہتے ہیں اور ایک سو اوں مضمون باب میں فرماتے ہیں کہ  
 جو رسالت کہ منقطع ہو گئی وہ اترنا حکم الہی کا قلب بشر پر بواسطہ روح کے ہے کہ یہ دروازہ بند ہو گیا ہے  
 لیکن القاء بلا تشریع اور تعریفات آئینہ کسی حکم شرعی کے صحت یا فساد کے باب میں منقطع نہیں ہوتا  
 انتہی یہاں سے بھی معلوم ہوا کہ حکم جدید کے اترنے کو تشریع کہتے ہیں اور حکم قدیم کی تعریف  
 اور تصحیح ہو جانا اوں کو القاء بلا تشریع کہتے ہیں اور سو اے اسکے اور مقامات فتوحات کے اس  
 مطلب پر دل ہیں اور فصوص الحکم میں نہایت صراحت سے فص غزیری میں فرماتے ہیں کہ وذلك  
 انك تعلم ان الشرح تكليف بأعمال مخصوصة او نهى عن أعمال مخصوصة انتہی یعنی شرع ایسا  
 نام ہے کہ چند اعمال مخصوصہ کرنا یا چند اعمال سے نہی اور منع فرمانا اب صاف معلوم ہوا کہ امر وہی کو  
 تشریع بولتے ہیں اور یہ بات حضرت خاتم الرسالت کی ذات با کمالات پر ختم ہو گئی کہ بعد حضرت کے کوئی نبی  
 یا ولی امر وہی ایجاد کرنے کا اختیار نہیں رکھتا اور نہ اس پر یہ حکم اترتا ہے چنانچہ فتوحات کے باب ایک سو  
 چھتین میں لکھا ہے کہ اولیاس امت کو سنت حسنہ بطور استحباب کے نکالنے کا اختیار ہوتا ہے مگر حکم قطعی  
 ہرگز پیدا نہیں کر سکتے ہیں انتہی یہی معنی ہیں انقطاع تشریع کے مواب شیعہ کہ فرقہ ممدیہ سرسرا کے  
 خلاف کرتے ہیں یعنی جانتے ہیں کہ ممدی جو نبوری کے احکام مثل احکام قرآنی کے فرض ہیں اور وہ  
 جس قدر چاہیں فرض واجب بڑھا سکتے ہیں اور انکے نکالے ہوئے فوضون پر اٹھار کر کے بلکہ عمل نہ کرنے  
 سے کفر لازم آتا ہے چنانچہ سو اے پانچ نماز کے چھٹی نماز فرض کی کہ وہ دو گارہ ستائیسویں رات رمضان کا  
 ہو اور میں فرض دوسرے ممدی کی زبانی مقرر پائے اسکی تصدیق کے واسطے رسالہ میر انجی کا نقل کیا جاتا  
 ہے کہ یہ ہے بسم اللہ الرحمن الرحیم منک سید میر انجی ابن میان سید سلام امدام بر حملہ صدقان ممدی علیہ السلام  
 واضح ولائح بلکہ حاصل احکام محکمات ممدی ہے کہ در عقیدہ بندگی میان سید خوند میر شہزادہ کو در مجموع سنی  
 حکم اند بعضی از ان فرائض اعتقادی و برخی فرائض عملی اند اما احکام فرائض اعتقادی کہ ہر مصدق را

فردیہ و قائل ہیں کہ کسی کی بنا پر ایک فتویٰ حکم نہ  
 ہے اور نقل سالہ اسلام سید میر انجی ابن میان سید سلام امدام بر حملہ صدقان ممدی علیہ السلام  
 فکدہ ہیں

برای اعتقاد داشتن فرض است و بجز اعتقاد بران چاره نیست نسبت عدد مذکور به تفصیل اول تصدیق مهدی  
 با محبت نمودن دوم منکر مهدی کافر دانستن سوم تسویه الحاتین حق دانستن چهارم مهدی را سبط  
 هر روز تو تعلیم از خدا دانستن پنجم تمام احکام مهدی ثابت بلایه دانستن ششم منکر کیمت و الزامیان مهدی  
 عند الله و خود دانستن هفتم صحت حدیث نبوی بر موافقت کتاب خدا و بحال مهدی دانستن هشتم ایمان  
 آوردن اطاعت کردن هر کسی از روز ميثاق ثابت دانستن نهم موافقت چهار صفت یعنی هجرت اخراج  
 و ایذا و قتال نشان تصدیق دانستن دهم مخالفت هجرت و صحبت حکم نفاق دانستن یازدهم در تصدیق  
 و مرد و پیش مهدی موعود حق دانستن دوازدهم حکم جهنم در مفسدین و جزان مخالفان مهدی ناهنج  
 دانستن سیزدهم بر اعمال و بیان مهدی از تعلیم خدا و اتباع مصطفی علیه السلام دانستن چهاردهم تعقیب عمل  
 بر مذاهب کبیره اربع نار و دانستن پانزدهم خصوصیت بعثت مهدی برای ظاهر کردن حق بیان نمودن احکام و قلات  
 محمدی دانستن شانزدهم تشریح آن علیک ایها النبی این بیان هفتاد دانستن هشتاد و هفتم وقوع و دیار حیدر  
 در دنیا جائز و ممکن دانستن هیجدهم ایمانیات خدا دانستن نوزدهم جاودانی دوزخ حکم آیات قرآن دانستن ستم  
 و عده در دوزخ بار آورده دنیا حکم آیه تهاق دانستن فقط دیگر هر چه برای این احکام و نقول و باب اعتقاد دینی اگر  
 بنظر تدبر و تفکر از الملاحظه فرمائی تحت همین ماسندرج یابی والله اعلم بالصواب و اما احکام فرائض عملی آنکه  
 که هر مومن مرد و زن را بران عمل کردن فرض است بجز اختیار کردن این فرائض چاره نیست نه عدد و نه بدین  
 تفصیل اول ترک نیار کردن دوم هجرت وطن کردن سوم صحبت با صادقان کردن چهارم برپزیریدن عمامه  
 ابد یعنی عزت از خلق کردن پنجم ذکر الله و اقام کردن ششم طلب ویت الدنیا آنکه چشم سر را به چشم دل با جواب  
 به ششم پنج صفات طالب صادق که ایمان حکمی بر وجود حصول آن موقوفست مشرف شدن به ششم جهاد  
 فی سبیل الله از تیر و او آهن یا از شمشیر فقر بانفس ششم توبه در حالت حیات پیش از غرغره مرگ ششم پنج صفات  
 که حاصل طاعت حاصل کردن کما قال الله تعالی اِنَّ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِیْنَ اٰذَنُوا لَكَ اللهُ وَوَجَّهْتُ قُلُوبَهُمْ  
 الَایة حتی که طالب صادق محکم آن مومن شده است چنانکه ترسیدن دل از خوف خدا و پیاده شدن  
 ایمان بعد شنیدن آیات قرآن و توکل نمودن بر خدا و تعالی در جمیع امور و نماز بجای آوردن وقت آن ادا کردن  
 و از آنچه خدا و تعالی بر وی مقرر کرده است اتفاق کردن یعنی عشر آن که احق ادا کردن اما احکام عملی که بر احکام  
 عقیده و یاوه می نمایند آن همه تحت همین باب داخل این پنج سویت و نوبت و اجماع و ترک عزت یعنی بی



داخل محبت ہو لازم و موافق و ترک کردن تعین قبلت و در حق در خانہ سہ موافقان و تبریر و تردد و وسیراث  
 و ترک حیات دنیا داخل است و ترک کردن بر دل و فتن از دائرہ غمیر و دن دائرہ آتش سوزان و دیدہ دست و پا  
 بسته و مطلقاً رخص شدن تحت عزالت داخل ترک سوال کردن از ہر شخص یعنی علی قول فعل و ترک گفت  
 گرفتن و ترک فتویٰ کردن کہ خبر کن پیش از رسیدن آن میرسد داخل توکل است و ذکر کثیر کردن و ہر دو وقت  
 سلطان اللیل سلطان النہار محافظت نمودن داخل ذکر و اہم است کذا باقی در ہوائی داخل اند پس  
 ہر صدق را ایمان آوردن و اعتقاد داشتن و عمل کردن بران و از تاویل و تخیل آن دور بودن  
 فرض میں است زیرا کہ بر صحت این احکام اجماع صحابہ کرام رضی اللہ عنہم متفق شدہ اند ہرین جملہ تمام  
 اعتقاد و ایمانی شے اند چنانچہ بندگی میان سید و خدیو فرمودہ اند ای طالبان حق کہ مدعی ہر گرویدہ اید  
 معلوم باد تا آخر تعرض باید دانست بجز ایمان آوردن میں ہلکہ احکام و اعتقاد داشتن و عمل کردن ان دور بودن  
 از تاویل و تخیل آن شمار نہ کردہ مدعی نہ باشد و امید واری ظلال و نجفات ہم نسبت انتہی با فطر رسالہ تمام ہوا و کتاب  
 نبدۃ البرہین تصنیف سید عبدالرحیم بن سید اسحق بن سید عبداللہ مددی میں لکھا ہر کہ سا توان فرض  
 عشر ہو جان میران نے خداے تعالیٰ کے ام سے عشر کو فرض کیا ہر اور عشر اسکو کہتے ہیں کہ بندے کو جو کچھ  
 اللہ تعالیٰ نے تصور آیا بہت مال کسب یا بلا کسب یا ہر و سہین سے دسواں حصہ مستحقون کو پونچھ نایہ  
 عبادت الہی ہر مانند زکوٰۃ کے اگر زکوٰۃ اور عشر ادا نہ کر لیا و عید میں داخل ہو گا انتہی اور دو گانہ مذکور الہی  
 کے فرض ہونے کی کیفیت سید مصطفیٰ نے اپنی کتاب تالیف منہ بارہ سو تئیس میں لکھی ہر کہ مضی  
 کی ستائیسویں ات کو بعد عشا کے میران کو حکم ہوا کہ آسمان کی طرف دیکھ جبکہ دیکھ گاہ کی تو دیکھا  
 کہ تمام آسمان اور بیشتیں ساتھ حورو و قصور کے آراستہ کی گئی ہیں اور تمام ملائک کھڑے ہیں تب میران نے  
 فرمایا کہ یہ شب قدر ہے اللہ تعالیٰ کا ام ہوا کہ میں تمھو کو دیتا ہوں ای سید محمد اسمیرج فدر کعت نماز پڑھا کہ جیساکہ حضرت  
 آدم نے نماز پڑھی تھی اور حضرت ابراہیم نے نماز پڑھی تھی اور یونس نے نماز پڑھی تھی اور موسیٰ نے نماز پڑھی  
 تھی اور موسیٰ نے نماز عشا پڑھی تھی اور محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نماز پڑھی تھی اور تو بھی نماز پڑھ  
 شب قدر میں اس نماز کو پڑھا کہ پس اس رگ نے اپنے گیارہ اصحاب کے ساتھ امامت کے نماز دو گانہ اولی  
 رکعت اول میں سورہ بقرہ اور رکعت دوم میں سورہ قدر پڑھ کر بعد اوسے نماز یہ دعا پڑھی اللھم احینا مسکینا  
 و اہتنا مسکینا و احسننا فی القیامت فی زمر المساکین برحمتک یا ارحم الراحمین

سید یونس کی زکوٰۃ در نماز میں فرض ہونے کا بیان



کمالات نبوت اور وسیع کمالات ولایت کو اور خاتم اولیا فقط حضرت کے کمالات ولایت کا عظمیٰ جو پیش خاتم اولیا  
 کو حضرت رسالت آب کے ساتھ نسبت ہزدکی ہو کل کے ساتھ اور تمام عقلا سے عالم کا اتفاق ہو کہ اکمل اعظم  
 من الجنۃ اجل بدیہیات سے ہو اور مساوات جزئی کے ساتھ کل کے قسم محالات سے ہو پس ممدوی لوگ ہر گاہ کہ  
 اقرار کرتے ہیں کہ ممدی فقط ولایت محمدیہ کے مظہر ہیں اور رسالت نبوت تشریحی سے علاوہ نہیں کہتے ہیں اور ذات  
 حضرت خاتم الرسالت کی جامع ان تمام کمالات کی ہو کہ وہ ولی و نبی و رسول ہیں پھر عقیدہ تسویہ اور برابری کا  
 رکھنا گویا کہ محال عقلی و نقلی کو اپنا عقیدہ بنانا ہو اور شیخ اکبر کی مراد یہ ہو کہ خاتم اولیا کہ مظہر ولایت محمدی کے ہیں  
 گویا کہ خزانچی خزینہ ولایت کے ہیں اور سلطان اگر اپنے خزانچی سے کچھ لےوے عیب نہیں ہو کہ وہ خزانہ اوپر کا  
 ہو چنانچہ قیصری جتہ اسد علیہ نے ہی تنبیل دی ہو اور اس فضل جزئی سے مساوات یا برتری لازم نہیں آتی  
 ہو اسلیے کہ افضل کو ہر وجہ سے فضیلت ضرور نہیں ہو چنانچہ یہ رس کے قید ہوئے مقدمے میں حضرت عمر فاروق  
 کی تجویز نے حضرت کی تجویز پر ترجیح پائی اور تاہم غل کے متعین جھگڑے کو فرمایا کہ انتم اعلم بامور دنیا کم بلکہ قطع نظر کلام  
 خصوص سے اگر بغور و انصاف دیکھیے تو معلوم ہوتا ہو کہ یہاں فضل جزوی بھی نہیں ہو اسلیے کہ فضل جزئی  
 اس سے کہتے ہیں کہ محضول میں کمالات بائی جاوے کہ افضل میں نہوے اور یہاں ولایت محمدیہ ذات اقدس  
 محمدی سے منتقل ہو کر خاتم اولیا میں نہیں آئی ورنہ ذات اقدس کا اس صفت سے خالی ہونا لازم آوے اور یہ  
 کوئی مسلم نکتہ گا کہ حضرت کی ذات وصف ولایت سے معز ہو گئی اور کوئی عاقل نکتہ گا کہ وصف ولایت کے اعراض  
 نفسانی سے ہر ایک محل سے دوسرے محل کو منتقل ہوئے بلکہ طلب یہ ہو کہ خاتم اولیا مقام ولایت میں قدم  
 محمدی پر ہیں اور ولایت انکی ہر ناک ولایت محمدیہ کے ہو کہ اوسیکہ عکس و ظل ہو پس خاتم اولیا کو فضل جزئی  
 اس مقدمے میں نہو بلکہ اس وصف خاص میں حضرت رسالت کے شریک ہوئے لیکن بطور شرکت طفیلی و  
 تابع کے ساتھ اصل و متبوع کے اور چونکہ اس فرع اور ظل کو ساتھ اصل کے نہایت مشابہت اور ہم رنگی حاصل  
 ہوئی ہو احکام اصل کے اس پر بھی جاری ہوتے ہیں بیان تک کہ جو لوگ اصل سے اصالتہ مستفید ہیں اس  
 فرع کے بھی مستفید کہلاتے ہیں بطور مجاز کے یہاں تک کہ انبیاء و مرسلین بلکہ خود حضرت خاتم المرسلین بھی  
 کہ ولایت محمدیہ یعنی باطن محمدی سے مستفید ہیں اوسکے اس مظہر اور ظل سے بھی مجازاً مستفید کہلاتے ہیں  
 اور ضلالت افادہ کا اصل ہو اور اس اس سبب سے شیخ اکبر اسی مقام پر خصوص میں لکھتے ہیں کہ وہ حو  
 من حسنات خاتم الرسل محمد صلی اللہ علیہ وسلم مقدم الحجاۃ وسید ولد آدم

فی فتح باب الشفاعة یعنی خاتم اولیا ایک ہے اور نیکی ہیں درجات و حسنات محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے  
 ایسے محمد کہ پیشو اسے جماعت اور سردار و اولاد آدم ہیں دروازہ شفاعت کے کھولنے میں انتہی اور ظاہر ہو  
 کہ جو شخص کہ ایک حسد ہو گا حضرت کے حسنات کے برابر کیسے ہو سکتا ہو اور شیخ اکبر اگر برابری کا اعتقاد کرتے  
 حسد میں حسنات محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہیکو کہتے بکا فتوحات مکہ میں اس سے زیادہ ہو لے ہیں کہ باب  
 میں سو یا سی ہیں کہ حضرت منزل خلیفہ میں ہو خاتم ولایت محمد کا ذکر کر کے فرماتے ہیں کہ و منزلتہ  
 من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منزلة شترق واحدة من جسدہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم اشی یعنی منزلت خاتم اولیا کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت منزلت ایک بال کی ہو  
 حضرت جسٹریف اور چوبیسویں باب میں فرماتے ہیں وللوکایة المحمدية المنصوصة بهذا الشیخ  
 المنکر علی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ختم خاص وهو فی الرتبة دون عیسیٰ لکونہ رسول  
 یعنی ولایت محمد کے واسطے کہ خاص ہو اس شرع محمدی کے ساتھ ایک ختم خاص ہو کہ وہ رتبہ میں کم ہو عیسیٰ  
 علیہ السلام سے واسطے کہ وہ رسول ہیں اب صاف معلوم ہو کہ شیخ اکبر جب کہ خاتم اولیا سے یہی کہ حضرت عیسیٰ  
 علیہ السلام سے کہ جانتے ہیں فصوص الحکم میں حضرت خاتم الرسالت کے برابر یا برتر کا ہیکو لکھنے کے بعد کہ تمام  
 اہل اللہ لکھنے کے بعد بھی کہ مہدی جو پوری کے اقوال کے موافق لوح محفوظ دیکھ کر لکھتے ہیں عقائد مہدیوں کے  
 راسخ مخالفت رکھتے ہیں قولہ اور شارحون سے اسکے اس مسئلے میں خلاف نہیں دیکھا گیا اور اگر کسی سے  
 خلاف ہو وے تو ہو یہ مسئلہ و میان علمائے اہل سنت جماعت کے اختلافی ہو جیسا کہ تعیین میں  
 شخص خاتم اولیا کے اختلاف ہو ملا جامی رحمۃ اللہ تعالیٰ شرح فصوص میں لکھتے ہیں کہ ظاہر کلام سے  
 شیخ مؤید الدین ہندی کے یہ ہو کہ مراد شیخ اکبر کی خاتم ولایت سے اپنی ذات ہو اور شیخ شرف الدین داؤد  
 قیسری صاف کہتے ہیں کہ مراد خاتم ولایت سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں اور شیخ کمال الدین عبدالرزاق  
 اشارہ فرماتے ہیں کہ خاتم ولایت وہی مہدی موعود علیہ السلام ہیں انتہی اور صاحب مفاتیح الاعجاز تحت  
 سہیت کے لکھتے ہیں مشہر انو عالم شود بر عدل ایمان بد جماد و جانور یا بد زو جان بد بہت کاملاں سابق  
 و لاحق فرماتے ہیں کہ خاتم ولایت ہم ہیں جو کمال دینائی سے ان سب کو نظر اس حقیقت صرف پر نے  
 تعیین پڑی مگر انتہی لیکن اس صاحب مفاتیح الاعجاز اور اکثر محققوں کے پاس خاتم ولایت ذات مہدی  
 معین اور مقرر ہو اس طرح ہو مرقاة شرح مشکوٰۃ شریف میں باب اثرا الساعة میں جواب فصوص

اور اسکے شرف سے سوائے فضل جزوی کے خاتم اولیا کو حضرت رسالت بابر اور کچھ ثابت نہیں ہوتا ہے بلکہ دوسری تصانیف شیخ اکبر سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ سوائے فضل جزوی کے شیخ کو ہرگز اعتقاد تسویہ وغیرہ کا نہیں ہے اور فضل جزوی سے تسویہ بالکل ثابت نہیں ہوتا ہے نہ جس فضل جزوی خواہ علمائے اہل سنت میں اتنی تلافی ہو جو اتفاقاً تھارے مطلب تسویہ کے کیا کام آتا ہے اور یہ فضل جزوی بھی جیسا کہ خاتم اولیا حمدی ہوا اور حمدی سید خان جو نیپوری کے مٹھے تھارے پیروم شدہ ہوں دوسرے مفقودہ اسرار باطل ہے چنانچہ اس کتاب سے خصوصاً باب سوم سے بطلان اور سکا کا ہر وہاں ہے اور پہلا مفقودہ مشکوک و اختلاف ہے اور تفصیل اسکی یہ ہے کہ خاتم الاولیا کا لفظ قرآن و حدیث میں نہیں ہے اور محدثین کے نزدیک شیعہ یہ قصہ غلط ہے چنانچہ ابن جوزی کی کتاب الثبات عند الممات کی آخرین فصل ملحق میں لکھا ہے کہ لفظ خاتم الاولیا کا باطل ہے اور اسکی کچھ اصل نہیں ہے اسلیئے کہ فضل اولیا اس امت کے صحابہ و تابعین اور اہل بیت اور اہل بیت میں بہتر سب سے ابوبکر ہیں پھر عمر اور بہترین قرون امت قرن اول ہے پھر دوسرے قرن پھر تیسرے قرن اور خاتم اولیا حقیقت میں پچھلا نمونہ ہے آدمیوں میں سے اور وہ سب اولیا سے ضما نہیں ہے بلکہ فضل سب سے ابوبکر ہیں پھر عمر رضی اللہ عنہما انتہی اور شیخ مؤیدین محمود شرح قصہ میں لکھتے ہیں کہ مقام خاتم ولایت محمدیہ کا اولیا سے متقدمین میں کشف نہوا تھا پہلے سب امام علما محمد بن علی الترمذی الحکیم صاحب کتاب نوادر الاصول اور کوشش طبعہ عالیہ سے ہیں کشف ہو واجب و نہوا اپنی کتابوں میں اس خاتم اولیا کا ذکر کیا اور اس عصر کے علما و شائخ میں یہ بات مشہور ہوئی اور اہل علم نے موقع پایا اور ہر ایک نے اس مقام کا دعویٰ شروع کیا امام موصوف نے جانا کہ یہ دعویٰ بلامغنی اٹھلائی نہیں ہے بلکہ مضر ہے اس واسطے ایک کتاب تصنیف فرمائی کہ اس میں سوالات سنایت جامع کیے آجہد کہا کہ اسکی شرح جیسا کہ چاہیے کوئی شخص نہ کر لیا مگر خاتم اولیا اور اس خاتم اولیا کے نام اس یکم سائل کے نام کے مطابق اور اسکے باپ کا نام اسکے باپ کے نام کے موافق ہو گا جو اہل دعویٰ نے جو سامعہ دیکھا اس غلط سے پٹ کر تائب ہوئے اور جب شیخ محمد بن عبدین محمد بن علی بن بن العزلی الطائی الحاتمی الاعلمی ملک مغرب میں مبعوث ہوئے ان سوالات کا جواب جیسا کہ چاہیے ہو لکھا اور مطلقاً ناموں کی بھی ظاہر ہوئی پس یہ ایک دلیل ہے شیخ اکبر کے خاتم الاولیا ہونے اور شایع نہ دکر رہنے اور دلائل بھی اس عرصے پر نقل کیے بخلاف اسکے ایک یہ ہے کہ خود شیخ اکبر فرماتے ہیں انا

خاتم الاولیا لقب نبوی نہیں ہے بلکہ اسمی حکم تہذیبی سے ہوتا ہے اور حکم تہذیبی کے موافق خاتم الاولیا شیخ اکبر نہیں ہے



ایسی اگر شیخ اکبر نے احکام الہی جو بواسطہ حضرت رسالت اور اولیاءِ حدیث کے پہنچے تو ان احکام کو باریں  
حبثت یا اوس طریق اندر کو چاند سے تشبیہ دی اور جو بلا واسطہ حق تعالیٰ سے پہنچے تو سونے سے تشبیہ  
دی کیا بڑا کیا چنانچہ حسین تہ کو حضرت رسالت اپنی طرف منسوب کرتے ہیں اور سے حدیث نبوی کہتے  
ہیں اور جسے حق سبحانہ کی طرف نسبت کرتے ہیں اور سے حدیث قدسی کہتے ہیں بتطویل اس واسطے کی  
گئی کہ بعض جاہل ایسا سمجھتے ہیں کہ شیخ اکبر نے اپنے تین سونے کی اینٹ اور حضرت رسالت پناہ کو چاند  
کی اینٹ کہا ہر معاذ اللہ ہرگز مراد نہیں ہو بلکہ دو طریق علم کو پابندی اور سونے سے تشبیہ دی ہو  
علاوہ یہ کہ وجہ تشبیہ بھی ظاہر ہو جیسا کہ قبل میں شیخ محب امیر کے کلام سے معلوم ہو چکا انقص شیخ اکبر  
خصوص میں یہ خواب خاصہ خاتم اولیا کا لکھا اور پھر فتوحات میں فرمایا کہ میں نے یہ خواب دیکھا اور مجھ کو  
اوس میں کچھ شک نہیں تھا کہ میں جو اب کا دیکھنے والا ہوں اور میں دونوں اینٹ کی سہا سے پر منقطع ہو گیا  
اور مجھ سے وہ دیوار پوری ہو گئی پس میں نے تعبیر کی کہ خاتم اولیا میں ہوں مگر بیٹھا اونٹانے کے شاخ کے  
سامنے یہ خواب بیان کیا مگر دیکھنے والے کا نام نہ لیا سب نے وہی تعبیر کی جو کہ معنی کی تھی علامہ  
تیسری فرماتے ہیں کہ اس مقدمے میں جو کلام شیخ نے لکھا تو اس سے یہی ظاہر ہو کہ شیخ غلام  
ولایت مقید محمد بن خاتم ولایت مطلقہ کہ وہ عیسیٰ میں اس واسطے اول فتوحات میں اپنے تک  
اپنے مشاہدے کے احوال میں ملتے ہیں کہ مجھ کو رسول خدا نے پہنچے ختم کے دیکھا اسبب ایک مشارکت  
حکمی کے کہ مجھ سے اور اونیس پر جس حضرت سید نے اون سے فرمایا کہ یہ تمہارا عبد بل اور مٹا اور غلط ہو اور  
تجربہ میں حاصل جملات امام محمد بن علی ترمذی میں ملے ہیں کہ ختم وطر حکم میں ایک دفعہ ہو کہ اوس سے محمد تعالیٰ  
ولایت مطلقہ ختم کر دیکھا اور ایک دفعہ ہو کہ جس سے حق سبحانہ فقط ولایت محمدیہ کو ختم فرما دیکھا لیکن خاتم  
مطلقہ عیسیٰ ہیں کہ وہ ولی ہیں بہ نبوت مطلقہ اس امت کے عصر میں اور نبوت اور رسالت تشریفی اوں پر  
بند کر دی گئی ہو پس اوتر حکم آخر زمانے میں حضرت علی امیر علیہ السلام کے وارث ہو کہ اتر ختم ہو کر کہ  
بعد ان کے کوئی ولی بہ نبوت مطلقہ نہ ہو گا جیسا کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خاتم النبوت ہیں کہ بعد ان کے کوئی  
تشریفی نہیں ہو گا مگر بعد حضرت کے عیسیٰ کہ رسول ذوالعزم ہیں اوتر حکم لیکن یہ حق تعالیٰ اس مائے  
مقام تشریفی نہ رکھتے ہو گئے بلکہ ولی صاحب نبوت مطلقہ ہو گئے کہ دوسرے اولیاء صحابی بھی اس وقت  
میں ان کے ساتھ شریک ہیں پس عیسیٰ ہماری قسم میں ہیں اور سر در ہمارے ہیں پس اول اس امر میں بھی



م علیہ السلام ہیں اور آخرین بھی ایک نبی ہوئے کہ عیسیٰ ہیں یہاں مراد نبوت اختصاص  
 کو دوحشر ہوئے ایک شجر ہمارے ساتھ اور ایک شجر بیہوشوں کے ساتھ اور لیکن ختم ولایت  
 ہمارے کو تو قوم عرب سے حاصل ہو کر اگر ہم ہر انہیں اصالت و سخاوت میں اور وہ ہمارے زما  
 وجود ہو سکتا ہو سکو سنہ پانچ سو پچانوین میں پہچانا اور وہ علامت کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے  
 اوس میں پوشیدہ کھی ہو چھ شجر فاس میں منکشف فرمائی کہ معنی خاتم اللوایت اوس میں کھچی اور  
 ہو کر نہیں جلتے ہیں اوسکو بہت آدمی اور اللہ تعالیٰ نے اوسکو مبتلا کیا ہو کہ جو اسرار اوسکو  
 دیتے ہیں لوگ و سپر انکار کرتے ہیں اور جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے  
 ایسی ہی ختم محمدی سے وہ ولایت ختم کر دی کہ وراثت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے حاصل ہوا کرتی تھی وہ  
 یا سے حاصل ہوتی ہو اسلئے کہ بعض اولیا ابراہیم علیہ السلام کے وارث تھے ہیں اور بعض موسیٰ کے اور بعض عیسیٰ  
 محمدی کے بھی پائے جاوے تھے لیکن سیالوی کہ قلب محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ہووے بعد اس  
 یا جاوے گا یہ معنی ہیں خاتم ولایت محمدی کے اور لیکن ختم ولایت عامہ کہ بعد اوسکے کوئی ملی  
 عیسیٰ علیہ السلام ہیں اور میں ایک جماعت اولیا سے ملا ہوں کہ وہ عیسیٰ اور دوسرے رسولوں  
 و بعض عبد اللہ اور اسمعیل بیٹوں سودکین کو اس ختم سے ملایا اور انھوں نے ان دنوں کے  
 یہ دونوں مستفید ہووے و اللہ الحمد انتہی اور معلوم ہو کہ اس عبارت میں جو چند جبالظنوت  
 مطلق ہر حضرت شیخ کی کہ ایک قسم کی ولایت کو نبوت مطلقہ فرماتے ہیں اور اوس قسم کے  
 لیا بولتے ہیں چنانچہ تفصیل اسکی قبل چند ورق کے گذر چکی اور نبوت اختصاص و نبوت  
 و نبوت عرفی شرعی ہو کہ جسکو سب جانتے ہیں او پر پندرہویں فصل میں فرماتے ہیں کہ جیسا  
 لے ابتدا اور اختتام ہو ایسی ہی اللہ تعالیٰ نے جو چیزیں کہ دنیا میں ہیں سب کے واسطے ابتدا و ختم  
 ملاوئے شریعتوں کا نازل کرنا ہوا اوسکو شرع محمدی پر ختم فرمایا کہ حضرت خاتم النبیین ہوئے  
 یت عامہ ہو کر اوسکو حضرت آدم سے ابتدا ہوا اور حضرت عیسیٰ پر ختم ہو کر بادی اور خاتم مشاہدین  
 ہی عند اللہ کجھ مثل آدم اوچھ نہ کہ احکام محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دوسرے انبیاء و رسولوں  
 سے مخالف تھے مستحق اس بات کے ہوئے کہ انکی ولایت خاصہ کے واسطے ایک خاتم جدا ہو کر اوسکا  
 نام کے موافق ہو اور اخلاق محمدی کا جامع ہو اور یہ خاتم محمدی معروف کہ جبکا انتظار آئی

نہیں ہیں اس واسطے کہ محمدی حضرت کے سلالہ اور حضرت سے ہیں خاتمہ حضرت کے سلالہ محمدی سے نہیں بلکہ سلالہ اوراق اور اخلاق حضرت سے ہوا انتہی مختصر اعلانہ قیصری شرح قصوں میں اس مقام کو نقل کر کے کہ شیخ اکبر سے سب اشارہ اپنے نفس کی طرف فرماتے ہیں عقلی مدد عرض کہ معلوم ہوا کہ شیخ اکبر کے نزدیک خاتم اولیائین علی محمدی متنازع فیہ جو پیروی کتے ہیں شیخ اکبر کو کہتے ہیں لوح محفوظ دیکھ لکھتے ہیں اس ثابت ہوا محمد جو پیروی کے نزدیک خاتم اولیائین متنازع فیہ جو پیروی کتے ہیں لوح محفوظ دیکھ لکھتے ہیں اس ثابت ہوا صفات کر کے صفات خاتم اولیائے اپنے پیروں سے چھانٹتے ہیں انھوں نے کہ روزِ نبوت وہ مدد دینے کا تمام و کمال کو پہنچا اور ابتداء کتاب سے یہاں تک مدد باخلافتان خصوصاً قطعیہ اور نقائص و عیوب شرعیہ انکے نہ کی ذات و صفات میں ثابت و لازم ہے کہ جب تک اون میں سے ایک چیز بھی بلا جواب نہ آسکے گی تب وہ مددیت کا محال ہوگا واللہ العلیٰ الباقی

خاتمہ بحث خاتم ولایت محمدیہ کا کہ وہی خاتمہ اس کتاب ہدیہ محمدیہ جو کہ کلام سابق میں شیخ اکبر سے منقول ہوا کہ معنی ختم ولایت محمدیہ کی یہ ہیں کہ ایسا ولی کہ قلب محمدی علیہ وآلہ وسلم پر ہو وہ بعد خاتم اولیائے محمدیہ کے بنایا جاوے گا مراد اس سے یہ ہو جیسا کہ دوسرے فتوحات سے ظاہر ہوتا ہے کہ ولی محمدی بعد خاتم ولایت محمدیہ کے بالاستقلال بنایا جاوے گا بلکہ اگر ہو یہ مقام بواسطہ خاتم اولیائے حاصل کر لیا اور انکے تابع اور تنفیذ رہے گا گو یا کہ یہ مقام اپنے واسطے خاتم اولیائے حاصل کرنا ختم ہو گیا ہو جیسا کہ مقام نبوت حضرت خاتم الانبیاء پر ختم ہو گیا اب عید اور الیاس حضرت کے تابع رہیں گے اور حضرت کے واسطے سے احکام آئیں حاصل کر سکیں چنانچہ شیخ چوہلی کوین باب کے آخر میں فرماتے ہیں کہ واسطے ولایت محمدی کے کہ مختص شرع محمدی ہوا ایک ختم ہو کر تھے میں حضرت عیسیٰ سے کہ واسطے کہ حضرت عیسیٰ رسول ہیں اور یہ خاتم ہمارے زمانے میں ہو چکے ہیں اور پہنچے ان کو دیکھا بھی ہے اور علامت ختمیت کی بھی اون میں دیکھی ہے اب کوئی بعد انکے نہیں ہو اور اگر ہو گا تو انھیں کی طرف رجوع رہے گا جیسا کہ بعد محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کوئی نہیں ہو اور اگر ہو گا تو انھیں کی طرف رجوع رہے گا جیسا کہ عیسیٰ علیہ السلام پس صحت حسن علی کی کہ بعد اس خاتم کے ہو گا مانند نسبت اس نبی کے جو کہ بعد محمد صلی علیہ وآلہ وسلم کے ہو گا مفہوم نبوت میں مانند الیاس اور عیسیٰ اور حضرت عظیم السلام کے اس

نہیں ہیں اس واسطے کہ محمدی حضرت کے سلالہ اور حضرت سے ہیں خاتمہ حضرت کے سلالہ محمدی سے نہیں بلکہ سلالہ اوراق اور اخلاق حضرت سے ہوا انتہی مختصر اعلانہ قیصری شرح قصوں میں اس مقام کو نقل کر کے کہ شیخ اکبر سے سب اشارہ اپنے نفس کی طرف فرماتے ہیں عقلی مدد عرض کہ معلوم ہوا کہ شیخ اکبر کے نزدیک خاتم اولیائین علی محمدی متنازع فیہ جو پیروی کتے ہیں شیخ اکبر کو کہتے ہیں لوح محفوظ دیکھ لکھتے ہیں اس ثابت ہوا محمد جو پیروی کے نزدیک خاتم اولیائین متنازع فیہ جو پیروی کتے ہیں لوح محفوظ دیکھ لکھتے ہیں اس ثابت ہوا صفات کر کے صفات خاتم اولیائے اپنے پیروں سے چھانٹتے ہیں انھوں نے کہ روزِ نبوت وہ مدد دینے کا تمام و کمال کو پہنچا اور ابتداء کتاب سے یہاں تک مدد باخلافتان خصوصاً قطعیہ اور نقائص و عیوب شرعیہ انکے نہ کی ذات و صفات میں ثابت و لازم ہے کہ جب تک اون میں سے ایک چیز بھی بلا جواب نہ آسکے گی تب وہ مددیت کا محال ہوگا واللہ العلیٰ الباقی

خاتمہ بحث خاتم ولایت محمدیہ کا کہ وہی خاتمہ اس کتاب ہدیہ محمدیہ جو کہ کلام سابق میں شیخ اکبر سے منقول ہوا کہ معنی ختم ولایت محمدیہ کی یہ ہیں کہ ایسا ولی کہ قلب محمدی علیہ وآلہ وسلم پر ہو وہ بعد خاتم اولیائے محمدیہ کے بنایا جاوے گا مراد اس سے یہ ہو جیسا کہ دوسرے فتوحات سے ظاہر ہوتا ہے کہ ولی محمدی بعد خاتم ولایت محمدیہ کے بالاستقلال بنایا جاوے گا بلکہ اگر ہو یہ مقام بواسطہ خاتم اولیائے حاصل کر لیا اور انکے تابع اور تنفیذ رہے گا گو یا کہ یہ مقام اپنے واسطے خاتم اولیائے حاصل کرنا ختم ہو گیا ہو جیسا کہ مقام نبوت حضرت خاتم الانبیاء پر ختم ہو گیا اب عید اور الیاس حضرت کے تابع رہیں گے اور حضرت کے واسطے سے احکام آئیں حاصل کر سکیں چنانچہ شیخ چوہلی کوین باب کے آخر میں فرماتے ہیں کہ واسطے ولایت محمدی کے کہ مختص شرع محمدی ہوا ایک ختم ہو کر تھے میں حضرت عیسیٰ سے کہ واسطے کہ حضرت عیسیٰ رسول ہیں اور یہ خاتم ہمارے زمانے میں ہو چکے ہیں اور پہنچے ان کو دیکھا بھی ہے اور علامت ختمیت کی بھی اون میں دیکھی ہے اب کوئی بعد انکے نہیں ہو اور اگر ہو گا تو انھیں کی طرف رجوع رہے گا جیسا کہ بعد محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کوئی نہیں ہو اور اگر ہو گا تو انھیں کی طرف رجوع رہے گا جیسا کہ عیسیٰ علیہ السلام پس صحت حسن علی کی کہ بعد اس خاتم کے ہو گا مانند نسبت اس نبی کے جو کہ بعد محمد صلی علیہ وآلہ وسلم کے ہو گا مفہوم نبوت میں مانند الیاس اور عیسیٰ اور حضرت عظیم السلام کے اس

یں تو بابت تشریف میں فرماتے ہیں کہ خاتم ہر زمانے میں نہیں ہوتا ہی بلکہ وہ عالم میں ایک ہو کر اوپر اُستغاثی  
 ہوتا ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اولیاء محمدی میں کوئی اوس سے بڑا نہیں ہے یہ ایک خاتم اور ہر کہ ولایت  
 کے نام سے آخری تک جس کا سلسلہ ہو اور پھر ختم فرماوے گا و عیسیٰ علیہ السلام میں انتہی اور مابین  
 اس میں فرماتے ہیں کہ خاتم ولایت محمدی وہ ختم خاص ہے ولایت امت محمدیہ ظاہرہ کا وارث اسکی خاتمت  
 میں بیٹھی اور الیاس اور خضر جو ولی کا ظاہر ہے ہر سب اہل ہیں اس عیسیٰ علیہ السلام اگرچہ خود خاتم ہیں لیکن  
 ان تحت ختم اس خاتم محمدی کے اور حدیث اس خاتم محمدی کی جگہ شرف اس میں کہ بلا دغرب سے ہر  
 نبی و رسول و انبیاء میں معلوم ہوئی اور اللہ تعالیٰ نے جگہ اسکی علامت اور نزول بتلائی اور میں اسکا نام  
 بیان کرتا ہوں انتہی امت ظاہرہ شاید کہ اس واسطے کہا کہ امت باطنہ میں تمام انبیاء علیہم السلام داخل ہیں  
 ولایت امت سے مراد ولایت محمدیہ ہے اور معلوم ہوا کہ حضرت الیاس اور خضر و عیسیٰ کو بھی ولایت محمدیہ ہے  
 ختم محمدی کے ختم ہوئے اور اوپر مذکور ہوا کہ میں نے سچے چانچے میں اس خاتم سے ملاقات کی ہے معلوم ہوا  
 کہ اس کے میں علامات اور احوال خاتم اولیا کے بتلائے گئے اور پچانوے میں مشاہدہ ہوا اور باقی انسو  
 یں میں فرماتے ہیں **الاشعار** الان ختم الاولیاء رسول محمد و لیس له فی  
 العالم عدیل محمد هو الروح وابن الروح والام مريم محمد وهذا مقام مآلیہ سبیل محمد  
 فینا مقسط حکمانا محمد و مکان من حکم له فی نزول محمد فیقتل خنزیرا لیدفع  
 الیہ و لیس له الا الالہ دلیل الا بیات جان تو کہ بخیر کہ امت محمدی صلی اللہ علیہ وآلہ  
 علیہ وسلم کہ اللہ تعالیٰ نے رسولوں کو ان کی امت میں کیا پھر ایسے رسول کو امت میں گردانا کہ بشریت  
 و انوار و کرامات و احوال و آداب و فرشتہ ہر واسطے کہ جبریل نے اس سے مریم کو بخشا ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس کو  
 یاس اور طہا الیا پھر اس کو ولی اور خاتم الاولیا کر کے آخر زمانے میں نازل فرماوے گا کہ شرع محمدی کے موافق  
 امت محمدی میں حکمرانی کرے گا اور ختم کرے گا و ولایت انبیاء و رسل کو اور ختم اولیا محمدی ختم کرے گا ولایت الیاس  
 و خضر و عیسیٰ و مریم ہے و بیان ولایت ولی اور ولایت رسل کے پس جب کہ عیسیٰ علیہ السلام ولی اور حاکم شرع غیر  
 ان کو اور ختم کے اس حیثیت سے خاتم الاولیا لو کہے بھی خاتم ہونگے اگرچہ اوپر زمانے میں مقدم ہیں جیسا کہ  
 علیہ السلام و علیہ وسلم خاتم النبیین ہیں اگرچہ عیسیٰ علیہ السلام بعد ان کے آئے ہونگے اور تب انکا جتنے اپنی کتاب  
 و مغرب میں کر لیا ہوگا اس میں انکا بھی ذکر ہوگا اور عہد ہی کا بھی انتہی مراد اس فقرہ سے کہ ختم ہوگا

**Subj:**

**محمد بن الحسن بن محمد  
خا خا**

خاتمه الطبع الحمد لله رب العالمین و بعد از این جمادی الآخره سنه ۱۲۹۱ هجری مطبع نظامی واقع کابل و در شهر کابل چاپ شد





